

حَاشِيَةٌ
الشَّيْخِ مُحَمَّدٍ الشَّيْخَانِي

عَلَى مُخْتَصَرِ أَبِي جَمْرَةَ

الدار السودانية للكتاب

بالخرطوم

حاشية

الشيخ محمد الشنواني

على

مختصر ابن أبي جمرة

دار السورانية للكتب



كافة حقوق الطبع محفوظة
الطبعة الأولى
١٤١٨هـ - ١٩٩٨م

طباعة
و نشر
& توزيع

الدار السودانية للكتب
Al Dar Al Soudania for Books

السودان - الخرطوم - ش. البلدية ، ص.ب: ٢٤٧٣، ت: ٧٨٠٠٣١ / ٧٧٠٣٥٨، برقا: توزيعدار
Sudan-Khartoum-Baladeya St., P.O.Box: 2473, Tel: 780031/770358 Telg: "TOUZIDAR"

بسم الله الرحمن الرحيم
قَالَ الشَّيْخُ أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدِ بْنِ أَبِي جَمْرَةَ الْأَزْدِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد سيد المرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين .

أما بعد : فيقول العبد الفقير الفاني محمد بن علي الشافعي الشنواني : قد من الله عليّ بقراءة مختصر البخاري للإمام عبد الله بن أبي جمرة سنة إحدى وتسعين ومائة وألف من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة والسلام ، مع مطالعة بعض شراح الكتاب وبعض شراح البخاري ، وجمعت حال القراءة بعض كلمات على نسختي . ثم لما كان سنة خمس وتسعين ومائة وألف طلب مني بعض الأعرزة على المتردين إلى قراءة الكتاب المذكور وجمع الكتابة التي علقتها على هامش نسختي مع مراجعة بعض شراح الكتاب ومراجعة فتح الباري على البخاري ومراجعة بعض كتب اللغة المعتمدة من المصباح والمختار خوفا على ذلك من الضياع . فأجبت به إلى ذلك وإن كنت لست أهلا لذلك لكن قصدت بذلك رجاء الدخول في قوله ﷺ : « نضر الله امرأ سمع مقالتي فوعاها فأداها كما سمعها » جعلها الله خالصة لوجهه الكريم وموجبة للفوز بجنت النعيم ، نفعني الله وإياه بها وكل من تلقاها بقلب سليم آمين .

قوله : (بسم الله الرحمن الرحيم) لا يخفى أن الكلام على البسملة قد أفرد بالتأليف واشتهر فلا نطيل به ، لكن لا بأس بذكر نبذة تتعلق بفضلها باعتبار الفن المشروع فيه وهو علم الحديث ؛ فقد جاء في فضلها أحاديث كثيرة وآثار شهيرة . فمن الأحاديث : ما روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : « سمعت رسول الله ﷺ يقول خير الناس وخير من يمشي على وجه الأرض المعلمون فإنهم كلما خلق الدين جددوه ، أعطوهم ولا تستأجروهم فإن المعلم إذا قال للصبي قل بسم الله الرحمن الرحيم فقالها كتب الله براءة للصبي وبراءة للمعلم وبراءة لأبويه من النار » .

وقوله في الحديث : خلق بضم اللام من باب سهل بمعنى بلى وضعف كما في المختار والمصباح اهـ . المراد بأبوي الصبي في الحديث المسلمان ويحتمل شمولهما للكافر ، والمراد ببراءتهما من النار : تخفيف عذاب غير الكفر عنهما . وروى ابن عباس

أيضا أن تعليم الصغار يطفئ غضب الجبار . قال ابن عمر : الإطفاء الإخماد ، والمراد به : رد العذاب الواقع بالغضب . والمراد بالغضب : لازمه وهو الإرادة ؛ لأن معناه الذي هو ثوران دم القلب مستحيل على الله تعالى .

ومعنى الحديث أن تعلم الصبيان للقرآن يرد العذاب الواقع بإرادة الله تعالى عن آبائهم أو عمن تسبب في تعليمهم أو عن معلمهم أو عنهم فيما يستقبل من الزمان أو عن المجموع أو يرد العذاب عموما . وعن جابر بن عبد الله قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إذا دخل الرجل بيته فذكر الله عند دخوله وعند طعامه قال الشيطان لا مبيت لكم ولا عشاء ، وإذا دخل فلم يذكر الله تعالى عند دخوله قال الشيطان أدركتم المبيت وإذا لم يذكر الله تعالى عند طعامه قال أدركتم المبيت والعشاء » رواه مسلم . ويستفاد من قوله أدركتم أنه يدخل مع الشيطان شياطين . وروى أبو هريرة رضى الله عنه : « التقى شيطان المؤمن وشيطان الكافر فإذا شيطان الكافر سمين دهن لابس وإذا شيطان المؤمن مهزول أشعث عارٍ فقال شيطان الكافر لشيطان المؤمن : مالك على هذه الحالة فقال : أنا مع رجل إذا أكل سمي فأظل جائعا وإذا شرب سمي فأظل عطشانا وإذا ادهن سمي فأظل شعثا وإذا لبس سمي فأظل عريانا . فقال شيطان الكافر : أنا مع رجل لا يفعل شيئا مما ذكرت فأنا أشاركه في طعامه وشرابه ودهنه وملبسه » وقوله في الحديث شعثا بكسر العين وفعله شعث بكسرهما من باب تعب وطرب بمعنى : تغير . يقال : رجل شعث وسخ الجسد ، قاله في المصباح والمختار . وروى عن ابن مسعود قال : من أراد أن ينجيه الله من الزبانية التسعة عشر فليقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ، فإن بسم الله الرحمن الرحيم تسعة عشر حرفا وخزنة جهنم تسعة عشر ، كما قال الله تعالى ﴿ عليها تسعة عشر ﴾ فيجعل الله تعالى بكل حرف منها جنة أى وقاية من كل واحد منهم ولم يسلبهم عليه ببركة بسم الله الرحمن الرحيم .

ولا يخفى أن البسملة قد يقولها من يدخل النار كالكفار وبعض العصاة وظاهر الحديث خلاف ذلك ، ويمكن أن يجاب بأن قائلها إذا كان ممن يدخل النار لا يدخل بدفع الزبانية ، فهي تكون وقاية له من تسلطهم عليه لا من دخوله النار ، ويدل على ذلك قوله : ولم يسلبهم عليه ، والزبانية من الزين وهو : الدفع ؛ لأنهم يدفعون أهل النار فيها ، ومنه زينت الناقة حالها دفعته ، وقيل للمشتري : زبون بالفتح لأنه يدفع غيره عن أخذ المبيع . قاله في المصباح .

وعن عكرمة قال : سمعت عليا رضى الله تعالى عنه يقول : لما أنزل الله تبارك وتعالى بسم الله الرحمن الرحيم ضجعت جبال الدنيا كلها حتى كنا نسمع دويها ، فقالوا : سحر محمد الجبال ، فبعث الله تعالى عليهم دخانا حتى أظل على أهل مكة فقال رسول الله ﷺ : « ما من مؤمن يقرؤها إلا سبحت معه الجبال غير أنه لا يسمع ذلك » وقوله : ضجعت من باب ضرب يقال : ضج يضج ضجيجا إذا فزع من شيء أخافه فصاح قاله فى الصباح . فالمعنى خافت الجبال فصاحت .

ويحكى أن قيصر ملك الروم كتب إلى عمر بن الخطاب رضى الله عنه إن بى صداعا لا يسكن ، فابعت إلى شيئا من الدواء فأنفذ إليه قلنسوة ، فكان إذا وضعها على رأسه سكن ما به من الصداع ، وإذا رفعها عن رأسه عاد الصداع إليه ، فتعجب من ذلك فأمر بفتحها ففتشت ، فإذا فيها رقعة مكتوب فيها : بسم الله الرحمن الرحيم ، فقال : ما أكرم هذا الدين وأعزه حيث شفانى الله تعالى بآية واحدة فأسلم وحسن إسلامه وقال عليه الصلاة والسلام : « من رفع قرطاسا من الأرض فيه بسم الله الرحمن الرحيم إجلالا له ، كتب عند الله من الصديقين وخفف عن والديه وإن كانا مشركين » وحكى أن بشرا الخافى كان مارا فى بعض الطرق ، فرأى قرطاسا مكتوبا عليه بسم الله الرحمن الرحيم قال : فطار إليه قلبى وتبلبل عليه لى فتناولت المكتوب وقد رفع الحجاب وظهر المحبوب وكنت أملك درهمين فاشتريت بهما طيبا وطيبته وحجبتة عن العيون وغيبته ، فهتف بى هاتف من الغيب لاشك فيه ولأريب يابشر طيبت اسمى وعزتى وجلالى لأطيين اسمك فى الدنيا والآخرة . وقال محمد بن المظفر كان منصور ابن عمار واعظا مقبول الموعظة ، وقيل إن الذى فتح له باب الموعظة وفتح لسانه بالحكمة أنه وجد قرطاسا مكتوبا فيه : بسم الله الرحمن الرحيم ، فلم تطب نفسه أن يضعه فى موضع فابتلعه فقليل له فى المنام : أبشر فقد فتح الله عليك بابا من الحكمة . وعن على رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ما من كتاب يلقى بمضيعة من الأرض فيه اسم من أسماء الله تعالى إلا بعث الله تعالى ملائكة يحفونه بأجنحتهم حتى يبعث الله إليه وليا من أوليائه فيرفعه من الأرض . ومن رفع كتابا فيه اسمه تعالى رفعه الله تعالى فى عليين وخفف عن والديه وإن كانا مشركين » . وعن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال يا أبا هريرة : « إذا توضأت فقل : بسم الله الرحمن الرحيم ، فإن حَفَظْتَكَ يَكْتُبُونَ لَكَ الحسنات حتى تفرغ . وإذا غَشِيتَ أهلك

فقل : بسم الله الرحمن الرحيم ، فإن حفظتك يكتبون لك الحسنات حتى تغتسل من الجنابة ، فإن حصل لك من تلك الواقعة ولد كتب لك حسنات بعدد أنفاس ذلك الولد وبعدد أنفاس عقبه حتى لا يبقى منهم أحد . يا أبا هريرة إذا ركبت دابة فقل : بسم الله والحمد لله يكتب لك الحسنات بعدد كل خطوة . وإذا ركبت السفينة فقل : بسم الله والحمد لله يكتب لك الحسنات حتى تخرج منها » . وفى مسالك الخنفاء أن من قال - إذا ركب دابة : بسم الله الذى لا يضر مع اسمه شئ ، سبحانه ليس له سمى ، سبحانه الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعليه السلام ، قالت الدابة : بارك الله عليك من مؤمن خفت عن ظهرى وأطعت ربك وأحسنست إلى نفسك ، بارك الله فى سفرك وأنجح حاجتك . وعن بعض العلماء أن القصاب إذا سمى الله عند الذبح ، قالت الذبيحة : أخ أخ ، وذلك أنها استطيت الذبح مع ذكر الله تعالى .

وحكى أن بعض العارفين بالله اتهم بذنوب فسجنه السلطان ، ودخل تلميذ له معه السجن وقيد الشيخ بقيد عظيم ، فقال : بسم الله الرحمن الرحيم ، فطار عنه قيده بإذن الله تعالى ، وقام يصلى ، فلما فرغ من صلاته سأله تلميذه فقال : يا أستاذنا ما حقيقة المعرفة ؟ فقال : إذا جاء غد ومدوا الشيخ على الخشبة وقطعوا يده ورجله فاسألنى هذه المسألة ، فغشى على التلميذ من كلام الشيخ ، فلما طلع النهار قطعوا يد الشيخ ورجله ومدوه على الخشبة ، فلم يقطر من الدم على الخشبة قطرة إلا انكتب منها الله ، فلما نظر الشيخ إلى تلميذه قال : هات ما سألت يا تلميذ فسأله فقال : أن تشكر الله على النعمة والمحن كما تشكره النعمة والمحن ، ثم قال الله الله فانفك عنه قيده ، ثم طار الشيخ فى الهواء حتى غاب عن أبصار الناس فلم ير بعد ذلك لا حيا ولا ميتا .

وحكى أن يهوديا أحب امرأة يهودية ، وكان لا يهنؤه الطعام والشراب فصار كالمجنون من حبه لها ، فقصدها عطاء الأكبر فقص عليه القصة ، فكتب عطاء فى ورقة صغيرة بسم الله الرحمن الرحيم ، ثم أعطاه إياها ، وقال له ابتلعها حتى ينجيك الله ، فلما ابتلعها قال : يا عطاء ظهر فى نور ووجدت فى قلبى حلاوة الإيمان ونسيت المرأة ، أعرض على الإسلام فعرض عليه الإسلام فأسلم ببركة بسم الله الرحمن الرحيم ، فسمعت تلك المرأة بإسلامه فجاءت مسرعة إلى عطاء ، وقالت : يا إمام المسلمين إن

الرجل الذى أسلم عندك ونسى حب المرأة أنا تلك المرأة التى يحبها ، ثم قالت : إني كنت البارحة بين اليقظة والنوم إذ أتاني آت فقال أيتها المرأة إن أردت أن ترى موضعك فى الجنة فاذهبى إلى عطاء فإنه يريك فأرني الجنة ، فقال إن أردت رؤية الجنة فعليك أولا أن تفتحي بابها ثم تدخلنى فقالت : كيف أفتح بابها ؟ قال : قولى : بسم الله الرحمن الرحيم ، فقالت : بسم الله الرحمن الرحيم ، ثم قالت : يا عطاء تنور قلبى رأيت ملكوت السموات والأرض أعرض على الإسلام فعرض عليها الإسلام فأسلمت ببركة بسم الله الرحمن الرحيم ، ثم ذهبت إلى بيتها ونامت تلك الليلة فرأت فى منامها كأنها دخلت الجنة ورأت فيها قصورا ورأت فيها قبة خلقها الله من اللؤلؤ مكتوبا على بابها بسم الله الرحمن الرحيم لا إله إلا الله محمد رسول الله وسمعت مناديا ينادى : يا قارئة بسم الله الرحمن الرحيم إن الإله أعطاك كل ما رأيت فانبهت المرأة وقالت : كنت دخلت فأخرجتنى منها اللهم نجنى من غم الدنيا ببركة بسم الله الرحمن الرحيم فما فرغت من قولها حتى سقطت ميتة .

وقيل إن عمرو بن معد يكرب قال لعمر بن الخطاب : ألا أخبرك ببركة بسم الله الرحمن الرحيم ؟ فقال : بلى فقال : بينا أنا أسير فى مفازة رأيت قصرا مشيدا وعلى بابه شيخ جالس وعنده جارية جميلة فقلت فى نفسى أقتل هذا الشيخ . وأخذ هذه الجارية وكنت يومئذ كافرا يا أمير المؤمنين فدنوت منه وسللت سيفى وجئت إليه فضحك منى الشيخ فقلت : تضحك على ؟ قال لى : إن شئت أطعمناك وأسقيناك وإن شئت فمر على وجهك أى اذهب فقلت له : ما أريد طعامك ما أريد إلا قتلك فضحك الشيخ ثم دخل القصر وأخرج سيفا أعظم من سيفى وكان راجلا وأنا فارس وقال إنا معشر العرب نستنكف أن يقاتل الفارس الراجل فقلت مكنى حتى أنزل فنزلت فتصارعنا فحرك شفتيه وقرأ شيئا فصرعنى وجلس على صدرى وأخذ بلحيتى وقال لجاريته اتنى بسكين لأذبحه فأثته بها فوضعها على حلقى فقلت اعف عني فعفا عني وقام وقال لى : إن احتجت إلى طعام أطعمناك وإلا فخذ طريقك فلم أجبه بشيء لما دخل على من العار ثم مشيت قليلا فرجعت إليه لأقتله ففعل معى كالمرءة الأولى فاستعفوته فعفا عني وقال لى : إن احتجت إلى طعام أطعمناك وإلا فاذهب فمشيت قليلا ورجعت ففعلت معه وفعل معى كما مر غير أنى لما استعفوته وهو على صدرى قال لى : بشرط أن أجز ناصيتك أى أحلقها فقلت له جز ناصيتى فجزها فصرت عبداً له لأن من عادة العرب ذلك فلما جزها

استحييت أن أرجع إلى أهلى فقال : اصحبني إلى البرية فليس عندى منك وجل فإننى واثق ببركة بسم الله الرحمن الرحيم فسرنا حتى وردنا على واد فقال بأعلى صوته بسم الله الرحمن الرحيم فلم يبق سبع فى مريضه ولا طير فى وكره إلا هرب فاستقبله جنى يستر شعره جلده كالنخلة السحوق فقلت : أين أذهب أنا وصاحبى من هذا الجنى ؟ فالتفت إلى صاحبى وقال لى : إذا رأيتنى قد أخذت فقل غلب صاحبى ببركة بسم الله الرحمن الرحيم فلما أخذت قلت : غلب صاحبى ببركة بسم الله الرحمن الرحيم فبعجه أى خرق بطنه كما يبيع السبع فريسته فقلت : مالك ولهذا الجنى فقال الجارية التى رأيتها فى القصر كان أبوها من خيار الجن وكان لى مؤاخيا فى الإسلام على دين عيسى عليه السلام وهؤلاء قومها يغزونى فى كل سنة رجل منهم فينصرنى الله عليه ببركة بسم الله الرحمن الرحيم ثم قال : انطلق فالتمس لى أكلة فإننى قد غلب على الجوع فانطلقت فلم أجد إلا بيض النعام فأتيت به فوجدته نائما وكان تحت رأسه سيف فأخذته فضربت ضربة فرميت الساقين مع القدمين فاستلقى على قفا ظهره وهو يقول : قاتلك الله ما أغدرك يا غدار فلم أزل أضربه حتى قطعته إربا إربا أى قطعاً قطعاً فغضب عمر رضى الله تعالى عنه وقال : والله لو كنت أخذ فى الإسلام بما عمل فى الجاهلية لقتلتك ولكن هدم الإسلام ما قبله ثم قال له عمر : أتم ما كان من حديثك قال : فرجعت وإذا أنا بالجارية على باب القصر قالت : ما فعلت بالشيخ فقلت : قتله الأسود فقالت : كذبت أنت قتلته ثم دخلت القصر فدخلت خلفها وأردت سبها فلم أجدها أى لأنها من الجن كما مر فسقت الماشية وانصرفت وهذا ما كان من أعجوبة بسم الله الرحمن الرحيم .

(فائدة) قال سيدى ابن عراق فى كتاب الصراط المستقيم فى خواص بسم الله الرحمن الرحيم إن من كتب فى ورقة فى أول يوم من المحرم البسملة مائة وثلاث عشرة مرة وحملت لم ينل حاملها مكروه هو وأهل بيته مدة عمره ، ومن كتب الرحمن خمسين مرة ودخل بها على سلطان جائر أو حاكم ظالم أمن من شره .

قوله : (قال الشيخ) وفى نسخة قال الفقير فعلى الأول يحتمل أن هذه الزيادة من بعض التلامذة لمدح المؤلف وهذا هو الظاهر ويحتمل أن تكون من المؤلف لمدح نفسه من باب التحدث بالنعمة وأما النهى عن مدح النفس فمحمول على غير المتقين بدليل قوله

الْحَمْدُ لِلَّهِ حَقَّ حَمْدِهِ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ الْخَيْرَةِ مِنْ خَلْقِهِ
وَعَلَى الصَّحَابَةِ السَّادَةِ الْمُخْتَارِينَ لِصُحْبَتِهِ .

تعالى : ﴿ هو أعلم بمن اتقى ﴾ بخلاف المتقين وعلى الثانية فالزيادة من المؤلف بدليل التعبير بالفقير تواضعاً والتعبير بالماضى يدل على تأخر الخطبة عن التأليف ويرشح ذلك قوله بعد فلما كملت الخ .

قوله : (الشيخ) مأخوذ من شاخ إذا ارتفع فى السن ومنه شاخ الزرع فهو لغة من طعن فى السن والشيخ يحتمل أن يكون مصدراً وصف به مبالغة ويحتمل أن يكون صفة مخفف شيخ كهن وله جموع سبعة ثلاثة مبدوءة بالميم وأربعة مبدوءة بغيرها فالأولى : مشيخة كمترية ومشيوخاء ومشايخ بالياء لا بالهمز والثانية : شيوخ وأشياخ وشيخان كتيجان وغلمان وشيخة كعنة . قوله : (أبو محمد) بدل من الشيخ أو عطف بيان كنية المؤلف . قوله : (عبد الله) اسمه وكان من الأكابر العارفين بربهم وكان مجاب الدعوة ومما اتفق لبعض المريدين الصادقين الصالحين ظاهراً وباطناً أنه رأى الشيخ جالسا على كرسي وعليه خلعة عظيمة والأنبياء والصحابة واقفون بين يديه وهو كالسلطان وهم كالخدمة فارتبك الرائي من هذه الرؤيا ثم قصها على شيخه فقال كيف هذا مع أن غاية الأمر أنه من أولياء الله تعالى فكيف تقف الأنبياء بين يديه فقال له الشيخ وقوفهم تعظيم لمن ألبسه الخلعة ووهبها له اهـ . قال فى المصباح والخلعة ما يعطيه الإنسان غيره من الثياب منحة والجمع خلع مثل سدره وسدر اهـ . قوله : (سعد) هو اسم أبيه . قوله : (أبى جمرة) هو اسم جده لا كنيته وهو بالميم ولا بشاعة فيه خلافاً لمن صحف الميم باء معتقداً بشاعته بالميم قوله (الأزدي) نعت لقوله أبو محمد نسبة إلى أزدي قال فى الصحاح : أزدي كفاس ابن الغوث وبالسین أفصح أبو حى باليمن ومن أولاده الأنصار كلهم ويقال أسد شنوءة وعمان والسرارة اهـ فنسبته إلى الأسد لا ينافى ما علم من أنه أنصارى خزرجى من ذرية سيد الخزرج سعد بن عبادة لأن الأنصار من ذرية الأسد قوله : (رضى الله عنه) أى باعد سخطه عنه وفى بعض النسخ زيادة ورضى عنا به أى بسببه فالباء للسببية .

قوله : (الحمد لله) الكلام عليها مشهور فلا نطيل بذكره قوله : (حق حمده) أى واجب حمده الذى يتعين له ويستحقه كمال ذاته وقديم صفاته وانتصابه على المفعولية المطلقة وهو معمول للمصدر قبله أو معمول لمحدوف أى أحمدته حق حمده وإضافة حق

وَبَعْدُ : فَلَمَّا كَانَ الْحَدِيثُ وَحِفْظُهُ مِنْ أَقْرَبِ الْوَسَائِلِ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِمُقْتَضَى

لما بعده من إضافة الصفة للموصوف أى حمده الحق أى الواجب الثابت قوله :
(والصلاة والسلام) الكلام عليهما مشهور أيضا فلا نطيل بذكره . قوله : (الخيرة)
هو بكسر الخاء وفتح الياء كعنة قال تعالى : ﴿ أَنْ تَكُونَ لَهُمُ الْخَيْرَةُ ﴾ وقد تسكن قليلا
قال فى المختار والخيرة بوزن العنة الاسم من قولك اختاره الله يقال محمد خيرة الله
من خلقه وخيرة الله أيضا بالتسكين اهـ . وعلى كل من الفتح والتسكين فهو بمعنى
الاختيار فالمعنى على محمد الاختيار من سبيل المبالغة أو هو على حذف مضاف أى ذى
الاختيار له من الخلق أو بمعنى اسم المفعول أى المختار الذى اختاره الله للتبليغ ففيه
الأوجه الثلاثة التى فى رجل عدل وهو نعت لمحمد ﷺ وهو مصدر وليس لنا مصدر
على وزن فعلة إلا خيرة وطيرة .

قوله : (وعلى الصحابة) كان الأولى أن يصلى على الآل أيضا لأن الصلاة عليهم
ثبت بالنص بخلاف الصلاة على الصحابة فبطريق القياس والصحابة بفتح الصاد فى
الأصل مصدر بمعنى الأصحاب قال فى المختار : صحبه من باب سلم وصحبة أيضا
بالضم وجمع الصاحب صحب كراكب وركب وصحبة كفاره وفرهة وصحاب كجائع
وجياع وصحبان كشاب وشبان والأصحاب جمع صحب كفرخ وأفراخ والصحابة بالفتح
الأصحاب وهى فى الأصل مصدر اهـ قوله : (السادة) جمع سيد قال فى المختار ساد
قومه من باب كتب وسودد أيضا بالضم وسيدودة بالفتح فهو سيد والجمع سادة اهـ
قوله : (وبعد) الكلام عليها مشهور مفرد بالتأليف فلا نطيل به قوله (فلما) هى على
ثلاثة أقسام : رابطة وهى التى هنا ونافية نحو لما يقيم وإيجابية بمعنى لا نحو ﴿ إِنْ كُلَّ
نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ﴾ فى قراءة من شدد الميم والأولى حرف رابط لوجود شيء بوجود
غيره على الصحيح وقيل ظرف وعليه فقليل بمعنى حين وقيل بمعنى إذ وكان شرطها
وفرايت جوابها .

قوله : (الحديث) ويرادفه الخبر على الصحيح . وهو ما أضيف للنبي ﷺ قولاً
أو فعلاً أو تقريراً أو صفة أو هما أو عزماً وقيل الحديث ما أضيف للنبي ﷺ وللصحابة
فقط وقيل ما أضيف للمذكور ولمن دونه من التابعين ويعبر عن هذا بعلم الحديث رواية
فيعرف بأنه علم يشتمل على نقل ذلك المذكور من قول النبي ﷺ وتقريره وغير ذلك
وقول الصحابة والتابعين وغيره وقال الكرماني هو علم يعرف به أقوال رسول الله ﷺ

الآثار في ذلك . فَمِنْهَا قَوْلُهُ ﷺ :

« مَنْ أَدَّى إِلَى أُمَّتِي حَدِيثًا وَاحِدًا يُقِيمُ بِهِ سُنَّةً أَوْ يَرُدُّ بِهِ بَدْعَةً فَلَهُ الْجَنَّةُ » .

وأفعاله وأحواله وموضوعه ذات النبي ﷺ من حيث ما يعرض لها من الأقوال والأفعال وغيرهما مما تقدم * وغايته الفوز بسعادة الدارين وقال شيخ الإسلام غايته الصون عن الخطأ في نقله * وأما علم الحديث دراية وهو المراد عند الإطلاق فهو علم يعرف به أحوال الراوى والمروى من حيث القبول والرد . وموضوعه الراوى والمروى من حيث ذلك وغايته معرفة ما يقبل وما يرد من ذلك . ومسائله ما يذكر في كتبه من المقاصد قوله : (وحفظه) المراد به صونه من الضياع أعم من أن يكون بحفظ أو كتابة مع حفظ الكتاب عنده فلا يدفعه إلا لمن يكون ثقة ولا يغير فيه ولا يبدل وعطفه على ما قبله من قبيل عطف التفسير .

(فائدة) اختلف في ثواب قارئ الحديث هل هو كثواب قارئ القرآن فليل بالمساواة والراجح عدمها . قوله : (من أقرب) التعبير بمن التبعية مشعر بأن هناك مساويا له في الأقربى وهو كذلك والمراد أنه أقرب من حيث التعلق به من نقل أو تبليغ لا من حيث لفظه لأنه من الحيثية لا يكون وسيلة . قوله : (الوسائل) جمع وسيلة وهى ما يتقرب به إلى الشيء فهى السبب والواسطة فأقرب الأسباب والوسائط حفظ الحديث قال فى المصباح : وسلت بالعمل إلى الله أسل من باب وعد رغبت وتقربت ومنه اشتقاق الوسيلة وهى ما يتقرب به إلى الشيء والجمع الوسائل اهـ . قوله : (بمقتضى الآثار) متعلق بأقرب والآثار جمع أثر وهو ما نقل عن صحابى أو تابعى وعليه فالأثر هو الموقوف على الصحابى أو التابعى . وقد يطلق على المرفوع وعلى ما يعم الكل وهو المراد هنا والأول هو الغالب قال فى المصباح أثرت الحديث أثرا من باب قتل نقلته والأثر بفتحيتين اسم منه وهو حديث مأثور منقول ومنه المأثرة وهى المكرمة لأنها تنقل ويتحدث بها وأثر الدار بقيتها والجمع آثار مثل سبب وأسباب اهـ .

قوله : (فى ذلك) متعلق بمحذوف صفة للآثار أى الواردة فى ذلك واسم الإشارة عائد على أقرب وأتى بلام البعد تعظيما قوله (فمِنْهَا) تعبيره بمن التى للتبعية إشارة إلى أنه لم يستوف جميع الآثار وهو كذلك . قوله : (من أدى) أى نقل وقوله إلى أمتى متعلق بأدى والمراد الجنس الصادق بالواحد ومن شرطية وأدى فعل الشرط وهو

وَمِنْهَا قَوْلُهُ ﷺ : مَنْ حَفِظَ عَلَى أُمَّتِي حَدِيثًا وَاحِدًا كَانَ لَهُ أَجْرُ أَحَدٍ وَسَبْعِينَ نَبِيًّا صَدِيقًا » وَالْأَثَرُ فِي ذَلِكَ كَثِيرٌ وَرَأَيْتُ الْهَمَّ قَدْ قَصُرَتْ عَنْ حِفْظِهَا مَعَ كَثَرَةِ

خير من الواقعة مبتدأ على الراجح وجملة فله الجنة جوابه وقرّنه بالفاء لكونه جملة اسمية. قوله: (يقيم به سنة) الجملة صفة ثانية لحديثا فقد وصفه بوصفين الأول مفرد والثاني جملة وهو جائز باتفاق. وأما عكسه فجائز على الراجح ومنه ﴿ وهذا كتاب أنزلناه مبارك ﴾ ومعنى يقيم يظهر والمراد بالسنة اللغوية وهى الطريقة لتشمل الواجب قوله: (أو يرد) أو مانعة خلو فتجوز الجمع والمراد بالرد عدم القبول قال فى المختار: رده عن وجهه ردا وردة بالكسر ومردودا ومردا صرفه قال الله تعالى: ﴿ فلا مرد له ﴾ ورد عليه الشيء إذا لم يقبله وكذا إذا أخطأه اهـ. وقال فى المصباح: رددت الشيء ردا رجعته فهو مردود وقد يوصف بالمصدر فيقال: فهو رد ورددت عليه قوله ورددت إليه جوابه أى رجعت وأرسلت ومنه رددت عليه الوديعة ورددته إلى منزله فارتد إليه وترددت إلى فلان رجعت إليه مرة بعد أخرى وتراد القوم البيع ردوه اهـ. قوله: (بدعة) هى ما أحدث على خلاف الشرع فلا مستند له من كتاب أو سنة أو إجماع أو قياس جلى قال فى المصباح أبدعت الشيء وابتدعته: استخرجته وأحدثته ومنه قيل للحالة المخالفة بدعة وهى اسم من الابتداع كالرفعة من الارتفاع ثم غلب استعمالها فيما هو نقص فى الدين أو زيادة لكن قد يكون بعضها غير مكروه فيسمى بدعة مباحة وهو نقص فى الدين أو زيادة لكن قد يكون بعضها غير مكروه فيسمى بدعة مباحة وهو ما يشهد لحسنه أصل فى الشرع أو اقتضته مصلحة يندفع بها مفسدة اهـ .

وهذا الحديث ضعيف لأن العمل القليل إذا كثر ثوابه كان ذلك دليلا على الضعف قوله: (من حفظ) أى نقل وإن لم يحفظ اللفظ ولم يفهم المعنى إذ به يحصل انتفاع المسلمين بخلاف حفظ ما لم ينقل إليهم وهذا الحديث موضوع كما ذكره ابن حجر على الأربعين قوله: (على أمتى) أى لأجل أمتى فعلى للتعليل والإضافة لتشريف المضاف قوله: (صديقا) بكسر الصاد والdal المشددة أى كثير التصديق .

قوله: (والأثر فى ذلك كثير) وفى نسخة والآثار فى ذلك كثيرة بصيغة الجمع فى مبتدأ وزيادة التاء فى الخبر فمن الآثار قوله ﷺ: « ليلغ الشاهد منكم الغائب » أخرجه الشيخان فى صحيحيهما ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: « نضر الله امرأ سمع مقالتي

كُتِبَهَا مِنْ أَجْلِ أَسَانِيدِهَا فَرَأَيْتُ أَنْ أَخْذَ مِنْ أَصَحِّ كُتُبِهِ كِتَابًا أَخْتَصِرُ مِنْهُ أَحَادِيثَ بِحَسَبِ الْحَاجَةِ إِلَيْهَا وَأَخْتَصِرُ أَسَانِيدَهَا مَاعِدًا رَأَوَى الْحَدِيثَ فَلَا بَدَّ

فوعاها فأذاها كما سمعها » رواه الترمذى ومنها قوله ﷺ : « إذا كان يوم القيامة جاء أصحاب الحديث بأيديهم المحابر فيأمر الله جبريل عليه الصلاة والسلام أن يأتيهم فيسألهم فيقولون نحن أصحاب الحديث فيقول الله تعالى ادخلوا الجنة طالما كنتم تصلون على نبي محمد ﷺ » قوله : (ورأيت) هذه الجملة حالية بتقدير قد والتقدير فلما كان الحديث الخ والحال أنى قد رأيت ويحتمل أن تكون الجملة مستأنفة واقعة فى جواب سؤال مقدر تقديره لم ألفت هذا الكتاب مع كثرة كتب الحديث ، والهمم جمع همة وهى عبارة عن العزم على الشئ وقيل تعلق القلب بمشغوب فى حصوله ثم إن تعلقت بمعالى الأمور فعلية وإلا فذنية . قوله : (قصرت) أى عجزت قال فى المصباح : قصرت عن الشئ قصوراً من باب قعد عجزت عنه اهـ وقال فى المختار : قصر عن الشئ عجز عنه ولم يبلغه وبابه دخل اهـ . فعلم أنه بفتح الصاد لا بضمها خلافا لما توهم من ضمها وإسناد القصور إلى الهمم مجاز عقلى . قوله : (عن حفظها) أى الآثار وهو متعلق بقصرت قوله : (مع كثرة كتبها) أى الآثار .

قوله : (من أجل أسانيدها) قال الأجهورى لا يخفى أن حذف الأسانيد لا يقل به عدد الكتب وإنما يصغر به حجمها فلعل كتب مصدر كتب لا جمع كتاب اهـ وقد فهم الشارح أن قوله من أجل أسانيدها علة لكثرة كتبها فاعترض بأنها لو حذفت الأسانيد لم يقل عدد الكتب وهو غير متعين والذى يظهر أن قوله من أجل متعلق بقوله قصرت عن حفظها أى قصرت عن الحفظ من أجل كثرة أسانيدها ويسدل لهذا قوله الآتى وأختصر أسانيدها فيسهل حفظها وحيثئذ فكتبها جمع كتاب لا مصدر فتأمله وعرض هذا الثانى على الشيخ الملوى فارتضاه . قوله أسانيدها : جمع إسناد وهو حكاية طريق المتن أى الحديث كقولك حدثنا فلان عن فلان عن النبی ﷺ والسند الطريق أى رجال الحديث وقيل هما مترادفان ومعناهما طريق المتن وهذا المعنى هو المناسب لقوله ماعدا راوى الحديث وراوى الحديث من السند لأن الأصل فى الاستثناء الاتصال وقد يقال مراده ماعدا حكاية راوى الحديث لأنه يقول عن فلان والمراد حدثنا عن فلان وذكره كذلك من الإسناد وحيثئذ يتبين أن الاستثناء متصل .

مَنْهُ فَيَسْهُلَ حَفْظُهَا وَتَكْثُرُ الْفَائِدَةُ فِيهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى فَوْقَ لِي أَنْ يَكُونَ
كِتَابَ الْبُخَارِيِّ لِكَوْنِهِ مِنْ أَصَحِّهَا وَلِكَوْنِهِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى كَانَ مِنَ الصَّالِحِينَ

قوله : (فرأيت) الفاء زائدة في جواب لما ، وقوله أن آخذ أى أجمع وأختار
وقوله من أصح كتبه أى كتب الحديث ثم يحتمل أن من فى قوله من أصح أصلية
والأصح مقول بالتشكيك أى أفراده مختلفة غير متساوية فالأصح على الإطلاق كتاب
البخارى ويحتمل أنها زائدة فليس هناك أصح منه . قوله : (أختصر منه) أى من ذلك
الكتاب والجملة صفة لكتابا وقوله بحسب الحاجة بفتح السين بمعنى قدر قال فى المختار:
ليكن عملك بحسب ذلك بالفتح أى على قدره اهـ قوله : (إليها) أى الأحاديث وهو
متعلق بالحاجة . قوله : (وأختصر) أى أحذف وهو معطوف على أختصر قبله وقوله
ماعدا استثناء من قوله وأختصر أسانيدها وقوله فلا بد منه تفريع على الاستثناء أى لا بد
من ذكره أى راوى الحديث . قوله : (فيسهل) بالنصب عطف على آخذ المنصوب بأن
وتكثر عطف على يسهل . قوله : (فوق لى) عطف على قوله فرأيت أى وقع فى نفسى
فاللام بمعنى فى . قوله : (أن يكون كتاب) بالنصب خبر يكون واسمها ضمير عائد
على الكتاب المأخوذ منه . قوله : (البخارى) واسمه محمد بن إسماعيل بن إبراهيم
بن المغيرة بن بردزبه بالهاء وصلا ووقفا كان أبوه تابعيا وأخذ عن بعض الصحابة والمغيرة
كان من المجوس فأسلم وحسن إسلامه وكان من أكابر التابعين وبردزبه معناه الزراع فى
اللغة الفارسية ومات كافرا وكان عظيما فى قومه . قوله : (لكونه) أى الكتاب المأخوذ
منه وهو علة لقوله وقع وقوله ولكونه عطف على لكونه وضميره عائد على البخارى فما
تقدم بالنظر لكتابه وهذا بالنظر له نفسه فالضمائر مشتتة . قوله : (كان من الصالحين)
أى الكاملين فى الصلاح وضميره عائد على البخارى . ولد ببخارى يوم الجمعة بعد
الصلاة لثلاث عشرة خلت من شوال سنة أربع وتسعين ومائة وألهم حفظ الحديث فى
صغره وهو ابن عشر سنين وكتب عن شيوخ كثيرة وقد قال كتبت عن ألف وثمانين رجلا
ليس فيهم إلا صاحب حديث كلهم يقول الإيمان قول وعمل ويزيد وينقص وروى عنه
رجال كثيرون نحو مائة ألف أو يزيدون أو ينقصون وعظمه العلماء غاية التعظيم حتى أن
مسلم صاحب الحديث كلما دخل عليه يسلم عليه ويقول له دعنى أقبل رجلك ياطبيب
الحديث فى علله ويا أستاذ الأستاذين وياسيد المحدثين ، قيل كان يحفظ وهو صبى
سبعين ألف حديث سردا وكان ينظر فى الكتاب مرة واحدة فيحفظ مافيه من نظرة واحدة

وَكَانَ مُجَابَ الدَّعْوَةِ وَدَعَا لِقَارِئِهِ وَقَدْ قَالَ لِي مَنْ لَقِيْتُهُ مِنَ الْقَضَاةِ الَّذِينَ كَانَتْ لَهُمُ الْمَعْرِفَةُ وَالرَّحْلَةُ عَمَّنْ لَقِيَ مِنَ السَّادَةِ الْمُقَرَّرَ لَهُمْ بِالْفَضْلِ : إِنَّ كِتَابَهُ مَا قُرِئَ

وكان يختم فى رمضان كل يوم ختمة ويقوم بعد التراويح كل ثلاث ليال بختمه وكان يصلى فى وقت السحر ثلاث عشرة ركعة ركعتين سنة الوضوء وإحدى عشرة وترا. قوله : (وكان مجاب الدعوة) فقد استجيبت دعوته فى نفسه فإنه لما خرج من بغداد لحصول المحنة فيها بمسألة خلق القرآن فأراد الذهاب إلى سمرقند فلما بلغ خرتك وهى قرية على فرسخين من سمرقند بلغه أنه افتتن أهل سمرقند فى دخوله فقوم يريدون دخوله وقوم يكرهون ذلك فأقام بها حتى انجلى الأمر فضجر ليلة فدعا وقد فرغ من صلاة الليل وقال : اللهم ضاقت على الأرض بما رحبت فاقبضنى إليك فمات فى ذلك الشهر سنة ست وخمسين ومائتين وعمره اثنان وستون سنة فإن قلت كيف استجاز الدعاء بالموت وقد خرج هو فى صحيحه « لا يتمنين أحدكم الموت لضر نزل به » ؟ قلت : إن المراد بالضرر الضرر الدنيوى وأما إذا نزل به ضرر دينى فإنه يجوز تمنيه خوفا من تطرق الخلل للدين . ولما دفن فاح من قبره رائحة الغالية أطيب من المسك واستمرت أياما كثيرة حتى تواتر ذلك عند جميع أهل البلاد وكان يأكل فى كل يوم لوزتين . وكانت أمه مجابة الدعوة أيضا وكان البخارى قد ذهب بصره وهو صغير فرأت أمه إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام فى المنام فقال يا هذه قد ردّ الله على ابنك بصره لكثرة دعائك أو بكائك فأصبح بصيرا . قوله : (دعا لقارئه) أى دعا البخارى لقارئ كتابه . وقوله : وقد قال لى كلام مستأنف . قوله : (المعرفة) أى بعلم الحديث . قوله : (والرحلة) معطوف على المعرفة قال فى المصباح : الرحلة بالكسر والضم لغة اسم من الارتحال وقال أبو زيد الرحلة بالكسر اسم من الارتحال وبالضم الشيء الذى يرتحل إليه يقال قربت رحلتنا بالكسر وأنت رحلتنا بالضم أى المقصد الذى يقصد ا هـ . وقال فى المختار : والرحلة بالكسر الارتحال يقال دنت رحلتنا ا هـ . فعلم من كلامهما أن الرحلة بالكسر الارتحال أى الانتقال من بلد إلى آخر لأجل أخذ العلم مثلا عن العلماء الذين فى هذه البلدة الأخرى وأما بالضم فهو الشخص المرتحل إليه وعلى الأول فاللام فى لهم للتغذية أى أن القضاة كانوا يرتحلون إلى العلماء ويصح أن تكون اللام للتعليل أى كان الارتحال لأجلهم أى كان الناس يرتحلون لأجل أخذ العلم عن القضاة . قوله : (عمن لقى) متعلق بقال وعداه بعن لتضمنه معنى أخبر ومن السادة بيان لمن . وقوله : المقر بفتح القاف بصيغة

فِي وَفَتْ شِدَّةً إِلَّا فُرِّجَتْ وَلَا رُكِبَ بِهِ فِي مَرْكَبٍ فَغَرَقَتْ قَطُّ فَرَغِبْتُ مَعَ بَرَكَةِ
الْحَدِيثِ فِي تِلْكَ الْبَرَكَاتِ لِمَا فِي الْقُلُوبِ مِنَ الصَّدِّ فَلَعَلَّهُ بِفَضْلِ اللَّهِ أَنْ
يَكْشِفَ عَمَّا بِهَا وَأَنْ يُفْرِجَ شَدِيدَ الْأَهْوَاءِ الَّتِي تَرَاكَمَتْ عَلَيْهَا وَلَعَلَّ بِحِمْلِ تِلْكَ

اسم المفعول . قوله : (إن كتابه) بالكسر على حكاية القول وبالفتح على تضمين قال
معنى أخبر وضمير كتابه عائد على البخارى وفى نسخة إن كتاب البخارى . قوله :
(شدة) أى كرب ثقيل قوى . وقوله : إلا فرجت أى أزيلت . وقوله : فى مركب بفتح
الكاف . وقوله : فغرقت بكسر الراء من باب تعب والوصف غرق وغارق وفى نسخة
فغرق بالتذكير فالتذكير باعتبار كون المركب محل الركوب والتأنيث باعتبار كون المركب
سفينة قال فى المصباح : غرق الشيء فى الماء غرقا من باب تعب وجاء غارق اهـ وقال
فى المختار : وغرق فى الماء من باب طرب فهو غرق وغارق اهـ . قوله : (قط) معناها
الزمان الماضى فيقال : ما رأيته قط ولا يجوز دخولها على المستقبل فلا تقول : ما أفارقه
قط . قوله : (فى تلك البركات) متعلق برغبت أى من كون مؤلفه كان من الصالحين
وكان مجاب الدعوة وكان كتابه ما قرئ فى شدة إلا فرجت إلى آخر ما تقدم . قوله : (لما
فى القلوب) علة لقوله : فرغبت ومن الصدأ بيان لما والمراد به الران أى الغشاء الذى
يكون على القلب فشبهت القلوب بمرآة يتراكم عليها الصدأ تشبيها مضمر فى النفس
على طريق الاستعارة بالكناية وإثبات الصدأ تخييل ، ويصح أن يكون فى الصدأ استعارة
تصريحية بأن شبهت الظلمة بالصدأ والغلب لما كان نظيفا لا يحمل غبارا فإذا تحمل الران
ربما جره إلى الكفر فالعلم لا ينفع إلا بالعمل والصدأ بفتح الصاد وبالقصر . قوله :
(فلعله) تفريع على قوله : فرغبت يحتمل أن يكون الضمير عائدا على الله عز وجل
وعليه فيكون قوله : بفضل الله إظهارا فى محل الإضمار تلذذا ويحتمل أن يكون
الضمير للحال والشان يفسره قوله أن يكشف ويحتمل أن يكون عائدا على كتاب
البخارى وعلى كل فالضمير اسم لعل وقوله : بفضل متعلق بيكشف . قوله : (أن
يكشف) أى يزيل وضميره عائد على الله تعالى على الاحتمال الأول وكذا على الثانى
وأما على الثالث فضميره عائد على كتاب البخارى وإسناد الكشف على الأولين حقيقى
وعلى الثالث مجاز عقلى من إسناد الشيء إلى سببه وأن يكشف فى تأويل مصدر خبر
لعل والتقدير على الاحتمال الأول فلعل الله الكشف وهذا الإخبار باطل لأن الكشف
غير الله تعالى والخبر عين الاسم إلا أن يقال إنه على حذف مضاف والتقدير فلعل الله

الأَحَادِيثُ الْجَلِيلَةُ تُعْفَى مِنَ الْغُرَقِ فِي بُحُورِ الْبِدْعِ وَالْآثَامِ فَلَمَّا كَمُلَتْ بِحَسَبِ

ذو الكشف أى صاحبه حيث أنه من صفة فعل الله تعالى والتقدير على الثانى فلعل الحال والشأن الكشف وهذا ظاهر والتقدير على الثالث فلعل كتاب البخارى الكشف وهو باطل أيضا كالأول إلا أن يقال هو على حذف مضاف والتقدير فلعل كتاب البخارى سبب الكشف وقرن خبر لعل بأو المصدرية لتضمنها معنى عسى . قوله : (عما بها) متعلق بيكشف وفيه حذف مجرور عن وما موصولة مفعول يكشف والتقدير يكشف عنها أى القلوب ما بها أى الذى استقر بها من الظلمة التى عليها بسبب المعاصى وفى نسخة عماها وهو مفعول يكشف والمراد العمى المعنوى وعمى مضاف إلى ضمير القلوب وأضيف إليها لقيامه بها قوله : (وأن يفرج) عطف على أن يكشف وضميره عائد على الله باعتبار الاحتمالين الأولين والإسناد إليه حقيقى ويحتمل أن يكون عائدا على الكتاب والإسناد مجازى باعتبار الاحتمال الأخير وعنها متعلق بيفرج والضمير عائد على القلوب وقوله شديد مفعول يفرج وفى نسخة شدائد بالجمع وإضافته إلى الأهواء من إضافة الصفة للموصوف أى الأهواء الشديدة والأهواء بفتح الهمزة والمد جمع هوى بالقصر وهو ميل النفس إلى ما تحب قال فى المصباح والهوى مقصور مصدر هويته من باب تعب إذا أحببته وعلقت به ثم أطلق على ميل النفس وانحرافها نحو الشيء ثم استعمل فى ميل مدموم فيقال اتبع هواه وهو من أهل الأهواء اهـ . قوله : (تراكت) صفة للأهواء وجملة تراكت صلة بمعنى تكاثرت كالسحاب يتراكم بعضه على بعض وعليها متعلق بتراکمت وضميره عائد على القلوب . قوله : (ولعل) كذا بدون ضمير كما نقل عن المصنف وفى نسخة بالضمير وهى أحسن وعلى هذه الثانية فالضمير اسم لعل وهو للحال والشأن وجملة تعفى خبرها وعلى النسخة الأولى فاسمها المصدر المنسبك من تعفى المنصوب بأن المضمرة على حد تسمع بالمعيدى خير من أن تراه وبحمل خبرها مقدم والتقدير ولعل إعفاءها كائن بحمل الخ . قوله : (بحمل تلك الأحاديث) المراد بحملها نقلها للغير أو نقلها عن الغير والجار والمجرور متعلق بتعفى على النسخة الثانية وخبر لعل على الأولى كما علم مما مر والباء للسببية وتعفى بمعنى تنجى وضميره عائد على القلوب . والمعنى على النسخة الثانية ولعل الحال والشأن هو القلوب تنجى من الغرق بسبب نقل تلك الأحاديث والمعنى على الأولى ولعل نجات القلوب من الغرق كائنة بسبب حمل الخ . قوله : (من الغرق) أى الاستغراق وهو متعلق بتعفى وفى بحور متعلق بالغرق وإضافتها لما بعدها من إضافة المشبه به للمشبه أى فى البدع والآثام الشبيهة

مَا وَفَّقَ اللَّهُ إِلَيْهِ فَإِذَا هِيَ ثَلَاثُمِائَةٍ حَدِيثٌ غَيْرُ بَضْعٍ فَكَانَ أَوَّلُهَا كَيْفَ كَانَ بَدْءُ
الْوَحْيِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَآخِرُهَا دُخُولُ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْجَنَّةِ وَإِنْعَامُ السَّلَهِ عَلَيْهِمْ
بِدَوَامِ رِضَاهُ فِيهَا فَسَمِيَتْهُ بِمُقْتَضَى وَضْعِهِ « جَمَعَ النَّهْيَاةِ فِي بَدْءِ الْخَيْرِ وَغَايَةِ »

بالبحور وفيه مناسبة وهو أن القلب الذى يحملها بنقلها وحفظها ينجو من الوقوع فى البدع التى كالبحور كما أن البخارى ما حمل فى مركب فغرقت قط والمراد بالبدع ما أحدث على خلاف الشرع سواء كان حراما أو مكروها فعطف الآثام على البدع من عطف الخاص على العام وخصها اهتماما بشأنها من حيث أن الاعتناء بتركها أشد وأقوى من الاعتناء بترك المكروه . قوله : (فلما كملت) أى تمت تلك الأحاديث التى جمعها المؤلف وكمل بتثليث الميم قال فى المختار : الكمال التمام وقد كمل يكمل بالضم كمالا وكمل بضم الميم لغة وكمل بكسرهما لغة وهى أردؤها اهـ وقال فى المصباح : وكمل من باب قرب وضرب وتعيب لغات لكن باب تعب أردؤها اهـ قوله : (بحسب) بفتح السين بمعنى قدر قال فى المختار : ليكون عملك بحسب ذلك بالفتح أى على قدره اهـ وحسب مضاف وما مضاف إليه وجملة وفق الله صلة والعائد ضمير إليه وإليه متعلق بوفق . فإن قلت التوفيق يتعدى بنفسه يقال وفقك الله . أجب بأنه ضمن التوفيق معنى الهداية وهى تتعدى بإلى أى بحسب ما هدى الله إليه . قوله : (فإذا هـ) أى تلك الأحاديث وهذا جواب لما . قوله : (غير بضع) بالنصب على الحال وبالرفع على الوصف والبضع بكسر الباء وفتحها لغة قال فى المصباح : وبضع فى العدد بالكسر وبعض العرب يفتح واستعماله من الثلاثة إلى التسعة وعن ثعلب من الأربعة إلى التسعة اهـ والمعنى على الأول إلا ثلاثة أو أربعة الخ وعلى الثانى إلا أربعة أو خمسة الخ فالملذکور فى هذا الكتاب لا يكمل ثلثمائة حديث بل ينقص عنها . قوله : (فكان أولها) أى الأحاديث وهذا تفريع على قوله : فلما كملت وأولها اسم كان وكيف فى محل نصب خبر كان الثانية مقدما وبدأ اسمها مؤخرا فالمعنى كان بدء الوحي كيف أى على أى حالة وجملة كيف كان الخ خبر كان الأولى وقوله وآخرها عطف على أولها ودخول بالنصب عطف على جملة كيف كان ففيه العطف على معمولين لعامل واحد وهو جائز باتفاق وإضافة دخول لما بعده من إضافة المصدر لفاعله والجنة بالنصب مفعوله . وقوله : وإنعام بالنصب عطف على دخول فمجموع الآخر شيآن الدخول والإنعام وعليهم وبدوام متعلقان بإنعام المضاف لفاعله وإضافة دوام لما بعده من إضافة

وَلَمْ أَفْرُقْ بَيْنَهَا بِتَبْوِيبٍ ، رَجَاءً أَنْ يُتِمَّ إِلَهُ لِي وَلِكُلِّ مَنْ قَرَأَهُ أَوْ سَمِعَهُ بَدْءَ
الْخَيْرِ بَغَايَتِهِ ، فَتَسْأَلُ اللَّهُ الْكَرِيمَ رَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ أَنْ يَجْعَلَهَا لِقُلُوبِنَا جَلَاءً
وَلَدَاءَ دِينِنَا شَفَاءً بِمَنْتِهِ لَارَبِّ سِوَاهُ ، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ .

الصفة للموصوف أى برضاه الدائم وفيها أى الجنة متعلق برضاه . قوله : (فسميته) أى
هذا الكتاب المختصر وهذا تفريع على قوله فكان أولها . قوله : (بمقتضى وضعه) الباء
للسببية أى بسبب ما اقتضاه وضعه وهو أنه لما كان أوله بدء الخير وآخره دخول أهل الجنة
الجنة وإنعام الله عليهم وهذا نهاية الخير فناسب تسميته بهذا ليطابق الاسم المسمى ويراد
بالنهاية فى الاسم نفس الشيء لا آخره فكانه قال : جمع الشيء الذى هو الأحاديث
المذكورة أو تبقى النهاية على حالها ويعلم أنه لما جمع نهاية الشيء جمع أوله . قوله :
(فى بدء الخير) أى ابتدائه . قوله : (وغاية) أى غايته وآخره . قوله : (ولم أفرق)
بتشديد الراء فى الذوات وتخفيفها فى المعانى فلذلك يقال أفرق لى بين هذه المسألة وهذه
المسألة ويقال ما الفارق بين هذه المسألة وبين هذه ولا يقال فرق ولا ما المفرق بالتشديد
فكان مقتضى هذا التخفيف إلا أن يقال هذا أغلبى بدليل قوله تعالى : ﴿ فافرق بيننا
وبين القوم الفاسقين ﴾ ﴿ وإذ فرقنا بكم البحر ﴾ فدل هذا على جواز الأمرين فإن قرئ
كلام المؤلف بالتشديد فهو على خلاف الغالب . قال فى المصباح : فرقت بين الشيئين
فرقا من باب قتل فصلت أبعاضه وفرقت بين الحق والباطل فصلته أيضا هذه هى اللغة
العالية وبها قرأ السبعة فى قوله تعالى : ﴿ فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين ﴾ وفى لغة
من باب ضرب وبها قرأ بعض التابعين وقال ابن الأعرابى فرقت بين الكلامين مخفف
فافترقا وفرقت بين العبدین مثقل فجعل المخفف فى المعانى والمثقل فى الأعيان . والذى
حكاه غيره أنهما بمعنى والتثقيل مبالغة اهـ . قوله : (بينها) أى الأحاديث . وقوله :
بتبويب متعلق بأفرق وارتكب عدم التبويب لسهولة بخلاف الأصل وهو البخارى فإنه
التزم التبويب وفيه تشيت وتعب لأن الأصل ربما ذكر الحديث لمناسبة ضعيفة فكلما كرر
الحديث جعل له بابا فتصعب المراجعة بسبب التكرير . قوله : (رجاء) علة لسميته
وقوله : لى بدأ بنفسه لأن المطلوب تقديم الشخص نفسه فى الأمور الدينية . وقوله :
ولكل من قرأ قدّمه على السامع لأنه أعلى منه . قوله : (بدء الخير) مفعول يتم
والمراد ببدء الخير الوفاة على الإيمان وقوله بغايته أى مع غايته وضمن يتم معنى يجمع

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ : أَوَّلُ مَا بُدِئَ بِهِ

فلذلك عداه بالباء التى بمعنى مع . والمراد بالغاية دخول الجنة ودوام الرضا فيها . قوله (فنسأل الله الكريم) أى نطلب من الله الذى يعطى لا لغرض . قوله : (رب العرش العظيم) وصف العرش بالعظم لأنه أعظم المخلوقات لإحاطته بالعالم . قوله : (جللاء) أى مزيلة للران والغشاء الذى على القلوب من ظلمة الذنوب . قوله : (ولداء ديننا) عطف على لقلوبنا وشفاء عطف على جللاء ففيه العطف على معمولين لعامل واحد وهو جائز كما تقدم وداء الدين الذنوب والمعاصى والمعنى أن يجعلها شفاء لذنوبنا بأن يوفقنا للتوبة . قوله : (بمنه) أى إنعامه وإحسانه لا وجوبا عليه . قوله : (لا رب سواه) هذه الجملة علة لما قبلها أى فنسأله أنه لا رب غيره . قوله : (وصلى الله الخ) ختم الدعاء بالصلاة والسلام الخ رجاء قبول ذلك الدعاء .

قوله : (عن عائشة) بالهمز وعوام المحدثين يدلونها ياء وسميت بذلك إشارة إلى دوام معيشتها وحياتها فلا تموت صغيرة وكانت أعلم زوجاته ﷺ وكان النبي ﷺ يحبها كثيرا وعقد عليها وهى بنت ست سنين ودخل بها وهى بنت تسع سنين ومكثت مع المصطفى ﷺ عشر سنين . قوله : (أم المؤمنين) أى والمؤمنات ففيه تغليب الذكور على الإناث قاله بعضهم لكن صح عنها أنها قالت أنا أم رجالكم لا أم نساكنكم وكذلك باقى أزواجه أمهات المؤمنين وإن لم يدخل بهنّ وتقييد الشارح الأجهورى بالمدخول بهنّ لعله مذهبه قال العلامة الملوّى وكذا من جامعهنّ من إمامه والمراد أم المؤمنين فى الاحترام والتعظيم وحرمة التزوج لا فى جواز الخلوة بهنّ وتحريم بناتهنّ وجواز النظر إليهنّ بغير شهوة وعدم نقض الوضوء . قوله : (أنها قالت) هذا الحديث يحتمل أنه موقوف فإن عائشة لم تدرك هذه القصة ويحتمل وهو الظاهر أنه موصول وأنها سمعت ذلك الحديث من النبي ﷺ حين أخبرها بعد ذلك لقولها فى الحديث : قال فأخذنى .

قوله : (أول ما بدئ الخ) أول مبتدأ وما موصولة أو نكرة وبدئ صفة أو صلة ومن الوحى بيان لما والرؤيا خبر أى أول الذى أو شئ بدئ به من الوحى الرؤيا الخ . قوله : (بدئ) بضم الباء أى بدأه الله تعالى به لما أراد إرساله . قوله : (من الوحى) يحتمل أن تكون من تبعية ضمنية : أى من أقسام الوحى ويحتمل أن تكون بيانية والوحى لغة الإعلام فى خفاء وفى الشرع إعلام الله تعالى أنبياءه بالشئ إما بكتاب كالتوراة أو

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْوَحْيِ الرَّؤْيَا الصَّالِحَةِ فِي النَّوْمِ فَكَانَ لَا يَرَى رُؤْيَا

برسالة ملك كجبريل أو بمنام كالرؤيا الصالحة المذكورة في الحديث أو بإلهام أو غيرها وقد يجيء بمعنى الأمر نحو ﴿ وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْخَوَارِجِ أَنْ آمِنُوا بِي ﴾ أى أمرتهم وبمعنى التسخير نحو ﴿ وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ ﴾ أى سخرها لهذا الفعل وهو اتخاذها من الجبال بيوتا وقد يعبر عن هذا التسخير بالإلهام والمراد بإلهامها هدايتها ودلائتها على هذا الأمر وإلا فالإلهام حقيقة وهو إلقاء معنى فى القلب يثلج أى يطمئن وينشرح له الصدر والخطر لا يكون إلا للعاقل وبمعنى الإشارة نحو ﴿ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بِكْرَةِ وَعَشِيَا ﴾ وقد يطلق على الموحى به .

(تنبيه) قال الشامى فى سيرته وأنواع الوحي ثمانية : الأول : الرؤيا الصادقة فى النوم وقد جاء فى الصحيح رؤيا الأنبياء وحى قال تعالى فى حق إبراهيم : ﴿ يَا بَنِي إِدْنِي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ ﴾ . الثانى : الإلهام وهو أن ينث الملك فى روعه أى قلبه من غير أن يراه كما قال عليه الصلاة والسلام : « إن روح القدس نفث فى روعى أى إن جبريل نفخ فى قلبى لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها وأجلها فاتقوا الله وأجملوا فى الطلب » أى لا تتجهدوا فى طلب الرزق بل اطلبوا الرزق الحلال بقدر الحاجة ولا يحملنكم استبطاء الرزق على أن تطلبوه بمعصية الله فإن ما عند الله لا ينال إلا بطاعته . الثالث : أن يأتيه مثل صلصلة الجرس أى مثل صوته فى القوة وهو أشده كما فى حديث عائشة أن الحرث بن هشام رضى الله عنه سأل رسول الله ﷺ كيف يأتيك الوحي؟ فقال ﷺ : « أحيانا يأتينى مثل صلصلة الجرس هو أشده على فيفصم عنى وقد وعيت ما قال وأحيانا يتمثل لى الملك رجلا فيكلمنى فأعنى ما يقول » . ويفصم بمعنى يزول ولا يبقى شىء أى يذهب عنى مشقة الملك ويتمثل بمعنى يتصور بصورة رجل من الصحابة بحيث يتداخل بعضه فى بعض . الرابع : أن يكلمه الله بلا واسطة من وراء حجاب فى اليقظة كما فى ليلة الإسراء على القول بعدم الرؤية وكما وقع لموسى عليه الصلاة والسلام . الخامس : أن يكلمه الله فى اليقظة من غير واسطة حجاب كما فى ليلة الإسراء على القول الراجح من أن النبى ﷺ رأى ربه بعينى رأسه . السادس : أن يكلمه الله فى النوم كما فى حديث معاذ عند الترمذى « أتانى ربه فى أحسن صورة فقال فيم يختصم الملاء الأعلى ؟ فقلت : لا أدري فوضع كفه بين كتفى فوجدت بردها فى ثنودتى » تشية ثندوة وهى مغرز الثدى وتجعل لى علم كل شىء » فقال : يا محمد فيم يختصم الملاء الأعلى ؟ فقلت : فى الكفارات فقال : وما هى ؟ قلت : الوضوء عند الكريهات ونقل الأقدام إلى الجماعات وانتظار الصلوات بعد الصلوات فمن فعل ذلك

إِلَّا جَاءَتْ مِثْلَ فَلَقِ الصُّبْحِ ثُمَّ حَبَّ إِلَيْهِ الْخَلَاءُ ، وَكَانَ يَخْلُو بَغَارَ حَرَاءٍ
فَيَتَحَنَّنُ فِيهِ وَهُوَ التَّعَبُ الدَّلِيلُ ذَوَاتِ الْعَدَدِ قَبْلَ أَنْ يَنْزِعَ إِلَى أَهْلِهِ وَيَتَزَوَّدُ

عاش حميدا ومات شهيدا وكان من ذنبه كيوم ولدته أمه . والمراد باختصاص الملاء الأعلى
فى الحديث تغالبهم فى كتابة الثواب والمراد بالوضوء عند الكريهات الوضوء فى شدة
البرد فإذا فعل الإنسان تلك الأشياء تغالبت الملائكة على كتب الثواب . السابع : مجيء
الوحي كدوى النحل كما ورد عن عمر قال : كان رسول الله ﷺ إذا نزل عليه الوحي
يسمع عنده كدوى النحل . الثامن : العلم الذى يلقى الله فى قلبه وعلى لسانه عند
الاجتهاد فى الأحكام فهذا القسم هو غير النفث هذا ما ذكره الشامى وبقي عليه من
أقسام الوحي ما كان بكتاب كالتوراة وقد سبق فى تعريف الوحي ما يفيد ذلك اهـ .

قوله : (الرؤيا) حقيقتها إدراك يقوم بجزء من القلب لا يحله النوم وهذا فى غير
الأنبياء أو هو بالنظر إلى مطلق قلب بقطع النظر عن كونه قلب نبي . أما الأنبياء فالنوم
لا يستولى على قلوبهم ولا على جزء منها وكانت مدة الرؤيا ستة أشهر كما ذكره
البيهقى . قال العلماء : وإنما ابتداء الله تعالى النبى ﷺ بالرؤيا لأنه لو لم يبتدئه بالرؤيا
وفجأه الملك وأتاه بغتة لم يطق ذلك ولم ينزل عليه شئ من القرآن فى النوم بل نزل
كله يقظة .

قوله : (الصالحة) أى الصادقة ، وقوله فى النوم زاده لزيادة الإيضاح أو لدفع
توهم أن المراد رؤيا العين فى اليقظة . قوله : (مثل) بالنصب على الحال من فاعل
جاءت أى مشبهة فلحق الصبح أو على أنه صفة لمصدر محذوف أى جاءت مجيئا مثل فلحق
الخ ، وقوله فلحق الصبح أى ضياء الصبح وخص بالتشبيه لظهوره الواضح الذى لا يشك
فيه . قال فى المختار : الفلق بفتحتين : الصبح بعينه وعليه فتكون الإضافة للبيان وقال
البرماوى فى شرح البخارى أى كضوء النهار . قوله : (ثم حيب) لم يسم فاعله لعدم
تحقق الباعث على ذلك أو لينبه على أنه لم يكن من باعث البشر . قوله : (الخلاء)
بالمصدر بمعنى الخلوة أى الاختلاء والسرف فيه أن فى الخلوة فراغ القلب لما يتوجه له ،
وهذا هو أصل الخلوة الواقعة من أهل السلوك أى دليلها . قوله : (بغار حراء) الغار :
هو النقب فى الجبل وجمعه غيران وحراء بكسر الحاء المهملة مع المد والقصر وبالتنوين
وعدمه ففيه أربع لغات وفيه الصرف وعدمه فإن أريد به البقعة منع من الصرف وإن أريد
به المكان صرف وكذا قباء قال بعضهما نظما :

لَذَلِكَ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى خَدِيجَةَ فَيَتَزَوَّدُ لِمِثْلِهَا حَتَّى جَاءَهُ الْحَقُّ وَهُوَ فِي غَارٍ حَرَاءٍ ،

حرا وقبا ذكر وأنتهما معاً * ومد أو اقصر واصرف إن شئت وامنعا

وهو جبل بينه وبين مكة نحو ثلاثة أميال على يسار الذهاب إلى منى وهو المشهور الآن بجبل النور وهو من جبال الجنة والرواية بالمد وكسر أوله وفى رواية الأصيلي بالقصر والفتح . قوله : (فيتحنث) عطف على يخلو . قوله : (وهو) أى التحنث المفهوم من يتحنث وهذه الجملة مدرجة من الزهرى راوى الحديث لا من عائشة . قوله : (التعبد) لم يأت تصريح بصفة تعبد عليه الصلاة والسلام بذلك الغاو فيحتمل أنه أطلق فى الحديث التعبد على مجرد الخلوة فإن العزلة عن الناس عبادة خصوصاً عن الكفار وقيل كان يعبد بالتفكر فى مصنوعات الله وقيل كان متعبداً بشريعة من قبله . والصحيح الوقف وعبرة جمع الجوامع . واختلفوا هل كان المصطفى عليه الصلاة والسلام متعبداً قبل النبوة بشرع واختلف المثبت فقيل نوح وقيل إبراهيم وقيل موسى وقيل عيسى وقيل بشرع من غير تعيين نبى . هذه أقوال المختار الوقف والمختار بعد النبوة المنع اهـ . قوله : (الليالى) منصوب على الظرفية متعلق بالفعل وهو يتحنث لا بالمصدر وهو التعبد وإلا لاقتضى أن التحنث هو التعبد المقيد بالليالى وليس كذلك بل هو مطلق التعبد وأقل الخلوة ثلاثة أيام ثم سبعة ثم شهر وهو الذى تم به السلوك للنبي ﷺ والمراد الليالى مع أيامها وإنما خص الليالى لأن تمام الاختلاء يكون بها . قوله : (ذوات العدد) صفة لليالى منصوب بالكسرة وأتى به بعد الليالى إشارة إلى كثرة تلك الليالى وإبهام العدد لاختلافه كذا قيل وهو بالنسبة إلى المدد التى يتخللها مجيئه إلى أهله وإلا فأصل الخلوة قد عرفت مدتها وهو شهر وذلك الشهر كان رمضان رواه ابن إسحاق اهـ . قوله : (ينزع) بفتح أوله ثم نون ساكنة ثم زاي مكسورة بمعنى يذهب ويشتاق قال فى المصباح : نزع إلى الشئ نزعاً ذهب إليه واشتاق وهو من باب ضرب اهـ وقال فى المختار : نزع إلى أهله ينزع بالكسر نزعاً ونزع عن كذا انتهى عنه وبابه جلس اهـ . قوله : (إلى أهله) متعلق بينزع والمراد بهم عياله . قوله : (ويتزود) معطوف على يتحنث أو على يخلو لا على ينزع فهو مرفوع أى يتخذ زاداً . وكان زاده الكعك والزبيب وقوله لذلك أى المذكور من الخلاء والتعبد . قوله : (ثم رجع) عطف على يتحنث وهذا يدل على أن السنة عدم دوام الانقطاع عن الأهل أى يرجع من الغار إلى خديجة فيتزود أى يتخذ زاداً وهو عطف على يرجع وقوله : لمثلها أى الليالى متعلق ببيتزود قوله : (حتى جاءه) غاية لقوله : يتحنث وفى رواية حتى فجئته بكسر الجيم المعجمة كما فى المختار

فَجَاءَهُ الْمَلِكُ فَقَالَ : اقْرَأْ ، قَالَ مَا أَنَا بِقَارِيٍّ ، قَالَ : فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي حَتَّى بَلَغَ
مَنِي الْجُهْدَ ، ثُمَّ أَرْسَلَنِي ، فَقَالَ : اقْرَأْ ، فَقُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِيٍّ ، فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي

أى بغته أى جاءه بغته . وكان المجيء لستة عشر يوماً خلت من رمضان وهو ﷺ ابن أربعين سنة . قوله : (الحق) صفة لموصوف محذوف والتقدير الأمر الحق ، وقوله : وهو فى غار حراء جملة حالية من مفعول الفعل قبله قوله : (فجاءه الملك) هذه الفاء تفسيرية كما فى قوله تعالى : ﴿ فَتَوْبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ فقوله : ﴿ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ تفسير لقوله : ﴿ فَتَوْبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ ﴾ لأن التوبة كانت فى الأمم الماضية بالقتل وليست الفاء التعقيبية لأن مجيء الملك ليس بعد مجيء الوحى حتى يعقب به بل هو نفسه ولا يلزم من هذا التقرير أن يكون من باب تفسير الشئ بنفسه بل التفسير غير المفسر به من جهة الإجمال وجهة التفصيل . قوله : (الملك) أى وهو جبريل وهو بفتح اللام واحد الملائكة بخلاف الملك بكسرهما فإنه أحد ملوك الأرض ، ومن ثم قيل الأعلى للأعلى والأسفل للأسفل . قوله : (اقْرَأْ) فإن قلت : كيف يأمره بالقراءة مع علمه بأنه ليس بقارئ أجيب بأن المعنى تهياً للقراءة وتفرغ لها لا أوجد القراءة وذلك كقول المعلم للولد المتعلم : تربع واقْرَأْ . قوله : (ما أنا بقارئ) أى القراءة منفية عنى ، والحاصل أن ما الأولى للنفى المشوب بالامتناع فكأنه قال القراءة منفية عنى . وأنا ممتنع منها أيضاً والثانية للنفى المحض والثالثة للاستفهام وقيل إن ما للاستفهام وضعف بدخول الباء الزائدة فى خبرها إذ ما قبلها مثبت ولا تزداد الباء إلا فى النفى وأجيب بأن الأخفش جوز زيادتها فى الخبر المثبت . ومما يدل على أنها استفهامية رواية ابن الأسود فى مغازيه عن عروة أنه قال : كيف أقرأ ؟ ورواية عبيد الله بن عمر عند ابن إسحاق ماذا أقرأ ؟ . ويدل للنفى رواية ما أحسن أن أقرأ قوله : (قال) أى النبى ﷺ . وقوله : فأخذنى أى الملك . قوله : (فغطنى) بالغين المعجمة والطاء المهملة أى ضمنى وعصرنى وفى رواية الطبرانى فغتنى بالتاء المثناة فوق بدل الطاء أى ختنى .

قوله : (بلغ منى الجهد) بفتح الجيم ونصب الدال منصوب على أنه مفعول بلغ وفاعله ضمير يعود على الملك والتقدير حتى بلغ منى الملك الجهد وبلغ معناه وصل والجهد القوة . والمعنى أن جبريل غط النبى ﷺ حتى بلغ ووصل جبريل قوته ولم يبق فيه بقية . واستشكل بأن البنية البشرية لا تقوى على ذلك الضم خصوصاً وهو ﷺ فى مبتدأ أمره قلت : إن جبريل حين غطه ﷺ لم يكن على صورته الحقيقية بل كان على

السَّانِيَةَ حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجُهْدَ ، ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ : اقْرَأْ ، فَقُلْتُ : مَا أَنَا بِقَارِئٍ ، فَآخَذَنِي فَغَطَّنِي السَّالِثَةَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي ، فَقَالَ : ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ . خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ . اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ﴾ ، فَرَجَعَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَرْجِفُ فَوَادَهُ فَدَخَلَ عَلَى خَدِيجَةَ بِنْتِ خُوَيْلِدٍ فَقَالَ : زَمِّلُونِي زَمِّلُونِي ، فَزَمَّلُوهُ حَتَّى ذَهَبَ

صورة البشر فاستفرغ جهده وقوته بحسب الصورة التي هو عليها حين الغط . وأجيب أيضا بأن قوة النبي ﷺ أعظم من قوة جبريل ويروى الجهد بضم الجيم ورفع الدال على أنه فاعل بلغ والمفعول محذوف والتقدير حتى بلغ الجهد مبلغاً عظيماً . قال في الصحاح : والجهد بالفتح والجهد بالضم معناهما الطاقة وقد قرئ بالوجهين قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ ﴾ وقال الفراء : بالضم الطاقة وبالفتح المشقة يقال جهد دابته وأجهدها إذا حملها فوق طاقتها وجهد الرجل فى كذا جد فيه وبالحذف . قوله : (ثم أرسلنى) أى أطلقنى بعد الغط . قوله : (فغطنى الثالثة) الحكمة فى هذا الغط إحضار قلبه ﷺ وتفريغه من النظر إلى الدنيا ليقبل بكلية على ما يلقى إليه وكرره ثلاثاً للمبالغة والتنبيه على أن المعلم ينبغى أن يحتاط للمتعلم ويحافظ على تنبيهه وإحضار مجامع قلبه .

وفى الحديث دليل على أن المؤدب لا يضرب أكثر من ثلاث ضربات وعدّ بعضهم هذا من خصائصه ﷺ إذ لم ينقل عن أحد من الأنبياء أنه حصل له عند ابتداء الوحي مثل ما حصل للنبي ﷺ . قوله : ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ ﴾ أى اقرأ مستعينا باسم ربك فلا تقرأ بقوتك ولا بمعرفتك فهو تعالى يعلمك كما خلقك وهذا أول ما نزل على الإطلاق . وما قيل أول ما نزل سورة الفاتحة فمحمول على السورة التامة . وما قيل أول ما نزل سورة المدثر فمحمول على الأول بعد فترة الوحي . قوله : ﴿ الْأَكْرَمُ ﴾ أى الزائد فى الكرم على كل كريم . وكان الأنسب للراوى أن يزيد ﴿ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عِلْمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴾ لأن هذه نزلت مع اقرأ . قوله : (فرجع بها) أى بتلك الآية . قوله : (يرجف) بوزن ينصر أى يخاف ويرتعد ويضطرب . قال فى المصباح : رجف الشيء رجفاً من باب قتل رجيفا ورجفانا تحرك واضطرب اهـ وفواده أى قلبه فاعل يرجف . قوله : (زمّلونى) كرهه مرتين تأكيداً أى لفونى وغطونى بشيأى لأن العادة أن الإنسان إذا حصل له رعدة وغطى سكنت وزالت الرعدة بالتلفيف فإن قلت : كيف خاطب خديجة بخطاب جمع المذكور ؟ قلت : لا نسلم أن الخطاب لها ويدل عليه أنه لم يقل

عَنْهُ الرَّوْعُ ، فَقَالَ لَخَدِيجَةٍ وَأَخْبَرَهَا الْخَبْرَ لَقَدْ خَشِيتُ عَلَى نَفْسِي ، فَقَالَتْ لَهُ خَدِيجَةُ : كَلَّا وَاللَّهِ مَا يُخْزِيكَ اللَّهُ أَبَدًا إِنَّكَ لَتَتَّصِلُ الرَّحِمَ وَتَحْمِلُ الْكَلَّ ، وَتَكْسِبُ الْمَعْدُومَ ، وَتَقْرِى الضَّيْفَ ، وَتُعِينُ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ فَانْطَلَقَتْ بِهِ

فقال لها زملوني وإن سلم أن الخطاب لخديجة فيجاء بأن خطاب المفرد بلفظ الجمع سائغ . فإن قلت : السائغ خطاب المفرد المذكور بخطاب جمع المذكور لا خطاب المؤنثة بجمع المذكور . قلت : إن سلم هذا فهي لجزالة عقلها وفطنتها نزلت منزلة المذكور بل ربما يقال نزلت لذلك منزلة الجمع . قوله : (فزملوه) عطف على مقدر أى فامتثلوا فزملوه . قوله : (الروع) قال فى المختار : الروع بالفتح الفزع والروعة الفزعة والروع بالضم القلب والعقل يقال وقع ذلك فى روعى أى فى خلدى وبالى ، وفى الحديث « إن الروح الأمين نفث فى روعى » وراعه من باب قال اهـ . قوله : (وأخبرها الخبر) جملة حالية معترضة بين القول ومقوله وجملة لقد خشيت على نفسى مقول القول والخبر عبارة عن مجيء الملك والغط . قوله : (لقد خشيت) جواب قسم مقدر والتقدير والله لقد خشيت على نفسى ومفعول خشيت محذوف والخشية بمعنى الخوف والتقدير لقد خفت على نفسى الموت من شدة الرعب أو المرض أو خشيت أن لا أقوى على هذا الأمر ولا أطيعه وليس معناه أنه خشى أن يكون ما أتاه ليس من عند الله تعالى فإنه متحقق أنه من عنده .

قوله : (كلا) حرف نفى وإبعاد أى تباعد عن هذا القول ولا تقله . قوله : (ما يخزيك) وفى رواية الكرماني لا يخزيك وهو وهم ويخزيك بضم المثناة التحتية وبالحاء المعجمة وبالزاي من الخزى أى ما يفضحك الله ويهينك ولأبى ذر ما يحزنك بفتح الباء وضم الزاي أو بضم الياء وكسر الزاي وبالنون وبالحاء المهملة فيهما من الحزن يقال : حزنه وأحزنه وهما لغتان قرئ بهما فى السبع والحزن الغم على شئ ماض . فالحاصل أن الروايات ثلاث . قوله : (إنك) بكسر الهمزة لوقوعها فى ابتداء الجملة المستأنفة الواقعة فى جواب سؤال مقدر اقتضته الجملة السابقة تقديره ما السبب فى كون الرب لا يخزيه أو لا يحزنه ؟ وحاصل الجواب أن يقال : السبب اتصاف المصطفى ﷺ بأصول مكارم الأخلاق ومحاسن الأوصاف لأن الإحسان إما إلى الأقارب أو إلى الأجانب وإما بالبدن أو بالمال وإما على من يستقل بأمره أو من لا يستقل وذلك كله مجموع فيما وصفته به خديجة رضى الله تعالى عنها . قوله : (لتصل الرحم) أى تحسن إلى قرابتك

خَدِيجَةٌ حَتَّى أَتَتْ بِهِ وَرَقَةً بْنُ نَوْفَلٍ بْنُ أَسَدٍ بْنِ عَبْدِ الْعُزَّى ابْنِ عَمِّ خَدِيجَةَ ،
وَكَانَ امْرَأً تَنْصَرَّ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ يَكْتُبُ الْكِتَابَ الْعِبْرَانِيَّ فَيَكْتُبُ مِنَ الْإِنْجِيلِ
بِالْعِبْرَانِيَّةِ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكْتُبَ وَكَانَ شَيْخًا كَبِيرًا قَدْ عَمِيَ ، فَقَالَتْ لَهُ خَدِيجَةُ :

واللام للابتداء اقترن بها خبر إن . قوله : (وتحمل الكل) بفتح الكاف وتشديد اللام
العاجز عن تحصيل مصالحة الذي لا يستقل بنفسه ويحمله غيره عنه فهو عيال على الغير .
والمعنى أنك تعينه وتحمل عنه مالا يطيقه أو المراد به الثقل بكسر المثناة وإسكان القاف أى
الأمر الشاق . والمعنى وتحمل الأمور الشاقة قال فى المختار : الكل العيال والثقل قال
الله تعالى : ﴿ وَهُوَ كُلٌّ عَلَى مَوَلَاهُ ﴾ ١ هـ . قوله : (وتكسب المعدوم) بفتح التاء على
المشهور والأكثر والأفصح أى تعطى الناس المعدوم أى الذى لا يجدونه عند غيرك
فتكسب متعدداً لمفعولين الأول منهما محذوف أو المعنى تكسب المال المعدوم أى تكسب
المال الذى يعجز غيرك عن إصابته فهو متبعد لمفعول واحد والعرب تتمدح بذلك . ورد
هذا الثانى بأنه لا معنى له هنا إلا بضميمة أنه وجود به ولابن عساكر وتكسب بضم أوله
أى تكسب غيرك المال المعدوم أى تتبرع له به أو المعنى وتكسب المعدم أى الفقير فقد
أطلق المعدوم على المعدم مجازاً تنزيلاً لهذا الفقير منزلة المعدوم ١ هـ . قوله : (وتقرى
الضيف) بفتح أوله والماضى قرى والمصدر قرى بالكسر والقصر أو بالفتح والمد وسمع
بضم أوله رباعياً من أقرى والمصدر إقراء أى تهىء له طعامه ونزله وتكرمه . قوله :
(وتعين على نوائب الحق) أى الحوادث الحقة فالإضافة من قبيل إضافة الموصوف لصفته
وإنما أضاف النوائب للحق لتخرج نوائب الباطل لأنها تكون حقة وباطلة أو المعنى
النوائب الواقعة من الحق وهو الله تعالى والمراد تعين على دفعها .

قوله : (فانطلقت به خديجة) أى معه ومصاحبة له فالباء للمصاحبة والمصاحبة
تلزم الفعل اللازم المتعدى بالباء وهو مذهب المبرد والسهيلى ومذهب الجمهور أن التعدية
بالباء لا تقتضى مصاحبة الفاعل للمفعول . قوله : (حتى أتت به) غاية لانطلقت
وفاعل أتت ضمير عائد على خديجة وورقة بفتح الراء مفعول . قوله : (ابن عم) هو
بنصب ابن ويكتب بالالف وهو بدل من ورقة أو صفة أو بيان ولا يجوز جره فإنه يصير
صفة لعبد العزى وليس كذلك ولا كتبه بغير ألف لأنه لم يقع بين علمين . قوله :
تنصر أى صار نصرانياً وكان قد خرج هو وزيد بن عمرو بن نفيل لما كرها عبادة الأوثان
إلى الشام وغيرها يسألون عن الدين فأما ورقة فأعجبه دين النصرانية فتنصر وكأنه لقى

يَا ابْنَ عَمِّ اسْمَعْ مِنْ ابْنِ أَخِيكَ ، فَقَالَ لَهُ وَرَقَةُ : يَا ابْنَ أَخِي مَاذَا تَرَى ؟ فَأَخْبَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَبْرَ مَا رَأَى ، فَقَالَ لَهُ وَرَقَةُ : هَذَا النَّامُوسُ الَّذِي نَزَلَ اللَّهُ عَلَى

من بقى من الرهبان على دين عيسى عليه السلام ولم يبدل ولهذا أخبر بشأن النبي ﷺ والبطريرك به إلى غير ذلك مما أفسده أهل التبديل . قوله : (الكتاب العبراني) قيل هو الإنجيل وقيل التوراة والإنجيل كان سريانيا ، وعن سفيان ما نزل من السماء وحى إلا بالعربية وكانت الأنبياء تترجم لقومها بلسانهم . قوله : (الإنجيل) من النجل وهو الإخراج لأن الأحكام منجولة منه أى مستخرجة منه ومنه قولهم : أنجل فلان ولدا أى أخرجه ، وقيل الإنجيل مأخوذ من التناجل وهو التنازع لأنهم اختلفوا فيه وغيروا وبدلوا والإنجيل بكسر الهمزة وقرأه الحسن البصرى بفتحها فهو أعجمى إذ ليس فى العربية أفعيل بفتح الهمزة . قوله : (بالعبرانية) متعلق بىكتب وهى نسبة للعبر بكسر العين وسكون الموحدة زيدت فيه ألف ونون على غير قياس قيل سميت بذلك لأن الخليل على نبينا وعليه أفضل الصلاة والسلام تكلم بها لما عبر الفرات فارا من النمرود . قوله : (ما شاء الله) مفعول لىكتب وأن يكتب مفعول شاء .

قوله : (من ابن أخيك) أرادت بذلك الكلام تعظيم ورقة واستعطافه وحنوه أو جريا على عادة العرب من أن الصغير يقال له ابن أخ والكبير يقال له عم وليس ابن أخيه حقيقة بل يقدر ثلاث مضافات أى من ابن ابن ابن أخيك ويقدر مضاف بين أخى والكاف أى ابن أخى أبىك والمراد الأب الثالث لأن أبا ورقة الثالث أخو أبى النبي ﷺ الرابع ، وذلك لأن النبي ﷺ ابن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصى وورقة هو ابن نوفل بن أسد بن عبد العزى بن قصى فعبد العزى أب ثالث لورقة وهو أخو عبد مناف وهما ولدا قصى وعبد مناف أب رابع له عليه الصلاة والسلام فالثالث من آباء ورقة وهو عبد العزى أخو الرابع من آبائه ﷺ وهو عبد مناف ولهما أخ ثالث يقال له عبد الدار فقصى له أولاد ثلاثة فمصدق الابن الأول محمد ﷺ ومصدق الابن الثانى عبد الله ومصدق الابن الثالث عبد المطلب ومصدق الابن الرابع هاشم ومصدق الأخ فى قوله أخيك عبد مناف ومصدق الأب الثالث لورقة هو عبد العزى . وأما خديجة فهى بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى وخويلد أبوها ونوفل أبو ورقة أخوان لأنهما ولدا أسد فورقة ابن عمها فلذلك قالت له : يا ابن عم اسمع الخ . قوله : (ماذا ترى) فيه حذف يدل عليه سياق الكلام وقد صرح به فى دلائل النبوة لأبى نعيم بسند حسن إلى عبد الله بن شداد فى هذه القصة قالت : فأتت به ورقة

موسى يَالَيْتَنِ فِيهَا جَذَعًا لَيْتَنِ أَكُونُ حَيًّا إِذْ يُخْرِجُكَ قَوْمُكَ ، فَقَالَ رَسُولُ

ابن عمها فأخبرته بالذى رأى اهـ فالمحذوف . قوله فى هذه الرواية فأخبرته بالذى رأى وما اسم استفهام مبتدأ وذا موصولة خبر وجملة ترى صلة والعائد محذوف وحذفه لأنه منصوب بفعل قال فى الخلاصة .

والحذف عندهم كثير منجلى * فى عائد متصل إن انتصب . بفعل البيت .

قوله : (خبر ما رأى) أى خبر الذى رآه من الملك والغط المتقدم . قوله : (هذا الناموس) أشار بقوله هذا إلى الملك الذى ذكره النبى ﷺ فى خبره والناموس المراد به جبريل لأن الله خصه بالغيب قيل هو صاحب السر مطلقا وقيل صاحب سر الوحي وقيل أصل الناموس صاحب الخير ضد الجاسوس فإنه فى الشر قال فى المختار ناموس الرجل صاحب سره الذى يطلعه على باطن أمره ويخصه بما يستره عن غيره وأهل الكتاب يسمون جبريل عليه السلام الناموس اهـ فكلامه ظاهر فى القول الأول وهو الصحيح الذى عليه الجمهور . قوله : (الذى نزل الله) بفتح النون وتشديد الزاى وفى رواية الكشميهنى أنزل الله فيستعمل الأول فيما نزل منجماً أى مفرقا فهو يدل على التكرير غالباً قال تعالى : ﴿ ونزلناه تنزيلاً ﴾ أى شيئاً بعد شئ وقال : ﴿ فإنه نزل على قلبك ﴾ ومن غير الغالب استعماله فيما نزل جملة واحدة وقال تعالى : ﴿ وقالوا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة ﴾ ويستعمل الثانى فيما نزل جملة قال تعالى : ﴿ إنا أنزلناه فى ليلة القدر ﴾ لأنه نزل فيها إلى سماء الدنيا دفعة واحدة . قوله : (على موسى) فإن قلت : إنه نصرانى من قوم عيسى فلم قال على موسى ولم يقل على عيسى ؟ أجيب بأن كتاب موسى مشتمل على أكثر الأحكام فهو كثير الشبه بكتابنا . وأجيب أيضاً بأن موسى بعث بالنقمة على فرعون ومن تبعه بخلاف عيسى . كذلك وقعت النقمة على يد النبى ﷺ لفرعون هذه الأمة وهو أبو جهل بن هشام ومن معه بيد لعنهم الله تعالى . وأجيب أيضاً بأن نزول جبريل عليه السلام على موسى متفق عليه بين أهل الكتاين بخلاف عيسى فإن كثيراً من اليهود ينكرون نبوته ومن لازم ذلك إنكار نزول جبريل عليه .

قوله : (ياليتنى) يحarf تنبيه أو نداء والمنادى محذوف أى يا نفسى ليتنى فجرد من نفسه شخصاً فناداه وليت من أخوات إن نونها للوقاية والياء اسمها . وفيها أى فى النبوة أى فى زمن متعلق بجذعا وجذعا منصوب فى رواية غير الأصيلى وأبى ذر وهى أكثر وأشهر ونصبه على أنه خبر كان المقدرة والجملة خبر ليت ، وقيل النصب على

اللَّهُ ﷻ : « أَوْ مُخْرِجِيَّ هُمْ » ؟ قَالَ : نَعَمْ لَمْ يَأْتِ رَجُلٌ قَطُّ بِمِثْلِ مَا جِئْتَ بِهِ إِلَّا

الحال إذا جعلت فيها خبر ليت والعامل في الحال ما تعلق به الخبر من معنى الاستقرار وقيل منصوب بليت على أنه خبر بناء على أنها تنصب الجزأين ، وفي رواية لأبي ذر والأصلي جذع بالرفع على أنه خبر ليت والجذع بفتح الجيم والذال المعجمة هو الصغير من البهائم واستعير هنا للشباب كأنه تمنى أن يكون عند ظهور الدعاء إلى الإسلام شابا ليكون أمكن لنصره ، وبهذا تبين سر وصفه بكونه كبيراً أعمى . قوله : (ليتنى أكون) بإسقاط حرف النداء ، وفي رواية ياليتنى ، وقوله إذ يخرجك قومك معمول لاكون بناء على مذهب ابن مالك من أن الفعل المستقبل يعمل في إذ كما في قوله تعالى : ﴿ وَأُنذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ ﴾ وعبارة ابن مالك فيه استعمال إذ في المستقبل كإذا وهو صحيح وغفل عنه أكثر النحاة وهو كقوله تعالى : ﴿ وَأُنذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ ﴾ وأقره عليه غير واحد وتعقبه شيخ الإسلام بأن النحاة لم يغفلوه بل منعوا وروده وأولوا ما ظاهره ذلك وقالوا في مثل هذا استعمل الصيغة الدالة على المضى لتحقق وقوعه فأنزلوه منزلة الماضي ويقوى ذلك هنا أن في رواية البخارى في التعبير حين يخرجك قومك وعند التحقيق ما دعاه ابن مالك فيه ارتكاب مجاز وما ذكره غيره فيه ارتكاب مجاز ومجازهم أولى لما يبنى عليه من إيقاع المستقبل في صورة المضى تحقيقاً لوقوعه أو استحضاراً للصورة الآتية اهـ وفي هذا التمنى دليل على جواز تمنى المستقبل إذا كان في فعل خير لأن ورقة تمنى أن يعود شابا وهو مستحيل عادة ، قال الحافظ ابن حجر ويظهر لى أن التمنى ليس مقصوداً على بابه بل المراد من هذا التنبيه على صحة ما أخبر به والتنويه بقوة تصديقه فيما يجيء به اهـ .

قوله : (أَوْ مُخْرِجِيَّ هُمْ) بفتح الواو وتشديد الياء وفتحها جمع مخرج والهمزة للاستفهام . فإن قلت الأصل أن يجاء بالعطف قبل أداة الاستفهام كما في قوله : ﴿ فَأَتْنِي تَوْفَكُونُ ﴾ ، ﴿ فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ ﴾ أجيب بأن الهمزة خصت بالتقديم على العاطف لأصالتها في الاستفهام قال الزمخشري : إن الهمزة في محلها والعطف على جملة مقدرة بعد الهمزة والتقدير هنا أمعادى هم ومخرجى هم وجملة مخرجى هم من المبتدأ المؤخر والخبر المقدم عطف على جملة الاستفهام قبلها من عطف الإنشاء على الإنشاء وأصل مخرجى مخرجون لى فحذفت النون للإضافة واللام للتخفيف فصار مخرجوى اجتمعت الواو والياء وسبقت إحداهما بالسكون قلبت الواو ياء وأدغمت الياء فى الياء وقلبت الضمة كسرة لتصح الياء فهو مرفوع بالواو المنقلبة ياء المدغمة فى ياء المتكلم ،

عُودَى وَإِنْ يَدْرِكْنِي يَوْمُكَ أَنتَصِرُكَ نَصْرًا مُؤَزَّرًا ثُمَّ لَمْ يَنْشَبْ وَرَقَةً أَنْ تُوفِّيَ
وَفَتَرَ الْوَحْيَ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ : وَأَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ جَابِرَ بْنَ

واستبعد النبي ﷺ أن يخرجوه لأنه لم يقم به سبب يقتضى الإخراج لما اشتمل عليه من
مكارم الأخلاق التى تقدم من خديجة وصفها . قوله : (قال نعم) أى هم مخرجوك .
وقوله لم يأت رجل الجملة تعليل لقوله نعم . قوله : (إلا عودى) وفى رواية يونس
فى التفسير إلا أودى فذكر ورقة أن العلة فى ذلك مجيئه لهم بالانتقال عن
مألفهم . قوله : (وإن يدركنى يومك) إن شرطية والذى بعدها مجزوم بها ويومك
بالرفع فاعل يدرك أى يوم إخراجك ، ولما كان ورقة سابقاً واليوم متأخراً أسند الإدراك
لليوم لأن المتأخر هو الذى يدرك السابق . قوله : (أنصرك) مجزوم جواباً للشرط
وقوله نصراً مفعول مطلق مبين للنوع لوصفه بقوله مؤزراً بضم الميم وفتح الهمزة والزى
المشددة أى قويا مأخوذاً من الأزر ، وأنكر القزاز أن يكون فى اللغة مؤزر من الأزر
وقال أبو شامة : يحتمل أن يكون من الإزار أشار بذلك إلى تشميره بنصرته قال
الأخطل :

قوم إذا حاربوا شدوا مآزرهم

قوله : (ثم لم ينشب) بفتح الشين كيلبث وزناً ومعنى وأصل النشب التعلق أى
لم يتعلق بشيء من الأمور حتى مات ، وهذه الجملة يحتمل أن تكون من كلام الراوى
ويحتمل أن تكون من كلام النبي ﷺ لعائشة . قوله : (أن توفى) أى لم يلبث أى لم
يمكث بعد إخباره للنبي ﷺ لأنه توفى فهو على حذف لام التعليل وهذا يخالف ما فى
السيرة لابن إسحاق أن ورقة كان يمر ببلال وهو يؤذن وذلك يقتضى أنه تأخر إلى زمن
الدعوة وإلى أن دخل بعض الناس فى الإسلام فإن تمسكنا بالترجيح فما فى الصحيح
أصح وإن لحظنا الجمع أمكن أن يقال الواو فى قوله وفتَرَ الوحي ليست للترتيب فلعل
الراوى لم يحفظ لورقة ذكراً بعد ذلك فى أمر من الأمور وجعل هذه القضية انتهاء أمره
بالنسبة إلى علمه لا إلى ما هو الواقع . قوله : (وفتَرَ الوحي) أى احتبس وتأخر مدة
من الزمان مقدرة بثلاث سنين أو بستين ونصف أو بأربعين يوماً أو بخمسة عشر يوماً أو
بثلاثة أيام . وقد حصل للمصطفى ﷺ فى مدة فترة الوحي حزن شديد حتى صار
يذهب إلى رءوس الجبال فيكاد يلقى نفسه منها . والحكمة فى فترة الوحي ذهاب الروح
والخوف الذى حصل له أولاً واشتياقه إلى نزوله وقد وكل الله تعالى بالنبي ﷺ إسرائيل

عَبْدُ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ : وَهُوَ يُحَدِّثُ عَنْ فِتْرَةِ الْوَحْيِ فَقَالَ فِي حَدِيثِهِ : « بَيْنَا أَنَا أَمْشِي إِذْ سَمِعْتُ صَوْتًا مِنَ السَّمَاءِ فَرَفَعْتُ بَصْرِي فَإِذَا الْمَلَكُ الَّذِي جَاءَنِي

فى تلك المدة فكان يعلمه الكلمة والشئ من غير القرآن لأجل أن يريحه من التعب الذى حصل له بقطع جبريل عنه . قوله : (قال ابن شهاب وأخبرنى أبو سلمة) إنما أتى بحرف العطف ليعلم أنه معطوف على ما سبق فى الكتاب أعنى البخارى كأنه قال أخبرنى عروة بكذا وأخبرنى أبو سلمة بكذا ، وأبو سلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف وأخطأ من زعم أن هذا معلق وإن كانت صورته صورة تعليق ولو لم يكن فى ذلك إلا ثبوت الواو العاطفة فإنها دالة على تقدم شئ عطفته وقد تقدم قوله عن ابن شهاب عن عروة فساق الحديث إلى آخره ثم قال : قال ابن شهاب : أى بالسند المذكور وأخبرنى أبو سلمة . قوله : (الأنصارى) صفة لجابر . وقوله قال أى جابر . وقوله وهو يحدث جملة حالية أى قال جابر فى حال كونه يحدث . قوله (عن فترة) متعلق بيحدث دل هذا وقوله فإذا الملك الذى جاءنى بحراء على تأخير سورة المدثر عن اقرأ . ولما خلت رواية يحيى بن أبى كثير المذكورة فى التفسير عن أبى سلمة عن جابر عن هاتين الجملتين أشكل الأمر فجزم من جزم بأن يأياها المدثر أول ما نزل ورواية الزهرى هذه الصحيحة ترفع ذلك الإشكال . قوله (فقال) أى النبى ﷺ وقوله فى حديثه أى حديث النبى ﷺ المتعلق بفترة الوحي متعلق بقال . قوله : (بينا) هى ظرف زمان تضاف للجملتين الاسمية والفعلية وتضاف للمفرد قليلا وأصلها بين فأشبع فتحة النون فصارت ألفا والتقدير بحسب الأصل بين أوقات أنا أَمْشِي ولتضمنها معنى الشرط تفتقر إلى جواب يتم به المعنى والأفصح فى جوابها عند الأصمعى أن يصحبه إذ أو إذا الفجائيتان والأفصح عند غيره التجرد منهما . ومنه :

فبينما نحن نرقبه أئانا

وجواب بينا قوله إذ سمعت . وقوله من السماء أى من جهة السماء . قوله : (فإذا الملك) أى وهو جبريل . وقوله بحراء أى بغار حراء . وقوله على كرسى متعلق بجالس الواقع خبرا عن المبتدئ وهو الملك وكرسى بضم الكاف وقد تكسر . قال فى المصباح والكرسى بضم الكاف أشهر من كسرهما والجمع كراسى مثقل وقد يخفف قال ابن السكيت فى باب ما يشدد وكل ما كان واحده مشددا شددت جمعه وإن شئت خففت اهـ وقوله : (فرعبت منه) بضم الراء وكسر العين ولأصلي بفتح الراء وضم

بِحِرَاءٍ جَالِسٌ عَلَى كُرْسَى بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فَرَعِبَتْ مِنْهُ فَرَجَعَتْ فَقُلْتُ
 زَمِّلُونِي زَمِّلُونِي فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ . قُمْ فَأَنْذِرْ . وَرَبِّكَ فَكْبِرْ .
 وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ . وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ﴾ فَحَمَى الْوَحْيُ وَتَتَابَعَ .

العين أى فزعت فدل على بقية بقيت معه من الفزع الأول فزال بالتدرج كذا فى
 الأجهورى وفتح البارى بضم العين ، وعبارة المختار والمصباح صريحة فى أنه بفتح
 العين ، فعبارة المصباح رعبت رعبا من باب نفع خفت ويتعدى بنفسه وبالهزمة أيضاً فيقال
 رعبته وأرعبته هـ ، وعبارة المختار رعبه يرعبه كقطعه يقطعه رعبا بالضم أفزعه هـ إلا
 أن يقال الحديث محمول على الفعل اللازم وما فى الكتابين محمول على المتعدى . قوله :
 (زملونى زملونى) بالتكرير مرتين لأبوى ذر والوقت ولكريمة والأصلي مرة واحدة
 ولمسلم كالمؤلف أعنى البخارى فى التفسير من رواية يونس دثرونى وهو أنسب بقوله
 فأنزل الله يا أيها المدثر . قوله : ﴿يا أيها المدثر﴾ ناداه بالمدثر تأنيسا له وتلطفا به والمعنى
 يا أيها المتلطف بشيابه قوله : ﴿قم فأنذر﴾ أى فخوف وحذر من العذاب من لم يؤمن
 بك ، وفيه دلالة على أنه أمر بالإنذار عقب أول الوحى للإتيان بالفاء فى قوله فأنذر
 المفيدة للتعقيب واقتصر على الإنذار لأن التبشير لا يكون إلا لمن دخل فى الإسلام ولم
 يكن إذ ذاك من دخل فيه فمتعلق الإنذار محقق وهو الكفار . قوله : ﴿وربك فكبر﴾
 أى عظم ربك بأن تعتقد اتصافه بصفات الكمال وتنزهه عن صفات
 النقص . قوله : ﴿وثيابك فطهر﴾ أى طهر ثيابك من النجاسات وقيل معناه قصر وقيل
 الثياب النفس وتطهيرها اجتناب النقائص . قوله : ﴿والرجز فاهجر﴾ أى اترك الرجز
 أى الوثن ، والرجز فى اللغة العذاب وسمى الأوثان هنا رجزا لأنها سببه والمراد أمره
 لغيره بتركه لأن المصطفى ﷺ لم يكن عابدا للوثن . قوله : (فحمى الوحى) أى كثر
 بعد نزول هذه الآية أى كثر نزوله ، وقوله وتتابع عطف تفسير على قوله حمى ،
 ويحتمل أن يراد بحمى الوحى قوى وتتابع تكاثر ، ووقع فى رواية الكشميهنى وأبى
 الوقت وتواتر والتواتر مجيء الشيء يتلو بعضه بعضا من غير بخل .

(تنبيه) هذا الحديث يدل على أن أول ما نزل من القرآن على الإطلاق ﴿اقرأ باسم
 ربك﴾ إلى من علق وأول ما نزل بعد فترة الوحى ﴿يا أيها المدثر﴾ إلى ﴿فاهجر﴾ ،
 فليس القول بأن أول ما نزل اقرأ والقول بأن أول ما نزل المدثر مختلفين ، وأما القول
 بأن أول ما نزل الفاتحة فهو محمول على أول ما نزل من السور التامة وما تقدم فى أول

٢ - عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ : أَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا ، وَأَنْ يُحِبَّ

ما نزل من الآيات وكان مدة الوحي بعد الفترة بمكة عشر سنين وبالمدينة كذلك ومدة فترة الوحي ثلاث سنين وأول ما نزل عليه الوحي كان عمره ﷺ أربعين سنة فسنة ﷺ ثلاث وستون سنة .

قوله : (عن أنس) هو ابن مالك الصحابي المشهور خادم رسول الله ﷺ وقد خدمه عشرة أعوام فلم يقل له في شيء فعله لم فعلته ولا في شيء تركه لم تركته ودعا له المصطفى ﷺ حين قالت له أمه : ادع لخويدمك أنس بكثرة المال والولد وطول العمر فقال : « اللهم أكثر ماله وولده وبارك فيه وأطل عمره » . وفي رواية واغفر ذنبه فحقيق الله تعالى دعاءه فعاش مائة إلا سنة وكان يحمل نخله مرتين في السنة وكان له بستان يجيء منه ريحان رائحته كرائحة المسك والأولاد من صلبه نحو مائة ذكر قال أنس وقد حصل ما دعا به المصطفى ﷺ وأنا أرجو الرابعة أي وهي المغفرة . فإن قلت يعارض هذا ما ورد عنه ﷺ أنه قال : « اللهم من آمن بي وصدقني وعلم أن ما جئت به هو الحق من عندك فأقلل ماله وولده وحبب إليه لقاءك وعجل له القضاء ومن لم يؤمن بي ولم يصدقني ولم يعلم أن ما جئت به هو الحق من عندك فأكثر ماله وولده وأطل عمره » أجيب بأن هذا الحديث محمول على من كان الغنى شرا له ، وأما حديث أنس فمحمول على من لا يطغيه الغنى ، وقد ورد في الحديث القدسي « إن من عبادي من لا يصلح له إلا الغنى ولو أفقرته لفسد حاله وإن من عبادي من لا يصلح له إلا الفقر ولو أغنيته لفسد حاله » فالله تعالى حكيم في صنعه .

قوله : (ثلاث) مبتدأ والمسوغ للابتداء به كونه صفة لموصوف محذوف أي خصال ثلاثة وجملة من كن إلخ خبر المبتدأ وأن يكون بدل من قوله ثلاث . قوله : (من كن فيه) أي حصلن ووجدن فيه فكان تامة والمراد بكونها فيه غلبتها عليه وإنما خصت هذه الثلاثة بالذكر لأنها أعمال قلب لا يعرض لها الرياء .

قوله : (وجد حلاوة الإيمان) أي أصابها فهو متعدد لمفعول واحد ، وفي حلاوة الإيمان استعارة بالكناية حيث شبه الإيمان بشيء حلو بجوامع الرغبة في كل تشبيها مضمرا في النفس على سبيل الاستعارة بالكناية وإثبات الحلاوة تخييل باق على حقيقته أو مستعار للاستلذاذ بالحلاوة ، والمعنى ثلاث من اتصف بهن أصاب الميل إلى الطاعات

والاستلذاذ بها وإن كان فيها المشاق كالصوم والحج في شدة الحر والجهاد في سبيل الله تعالى فقد ورد عن عقبة أنه قال كابدت الصلاة عشرين سنة ثم استمتعت بها بقية عمري وقوله كابدت بالموحدة أى صرت أفعل الصلاة بمشقة وتعبد مدة عشرين سنة ثم صرت أتلذذ بها في بقية عمري ، وروى عن الجنيد رضى الله تعالى عنه أنه قال : أهل الليل في ليلهم ألد من أهل اللهو في لهوهم . وعن إبراهيم بن أدهم رضى الله عنه : إنا لفى لذة لو علمها الملوك لجالدونا عليها بالسيوف . قوله : (أحب إليه) منصوب لأنه خبر يكون . قال البيضاوى المراد بالحب هنا الحب العقلى الذى هو إشار ما يقتضى العقل السليم رجحانه وإن كان على خلاف هوى النفس كالمريض يعاف الدواء بطبعه فينفر عنه ويميل إليه بمقتضى عقله فيهوئ تناوله لما يعلم أن صلاحه فيه وإذا تأمل المرء أن الشارع لا يأمر ولا ينهى إلا بما فيه صلاح عاجل أو خلاص آجل والعقل يقتضى رجحان جانب ذلك تمرّن على الائتمار بأمره بحيث يصير هواه تبعاً له ويلتذ بذلك التذاذاً عقلياً . إذا التذاذ العقلى إدراك ماهو كمال وخير من حيث هو كذلك ، ومحبة الله على قسمين : فرض وندب فالفرض المحبة التى تبعث على امتثال أوامره والانتهاز عن معاصيه والرضا بما يقدره ، والندب أن يواظب على النوافل ويتجنب الوقوع فى الشبهات والمتصف بذلك عموماً نادر وكذا محبة الرسول على قسمين ويزاد أن لا يتلقى شيئاً من المأمورات والمنهيات إلا من مشكاته ولا يسلك إلا طريقته ويرضى بما شرعه حتى لا يجد فى نفسه حرجاً مما قضى ويتخلق بأخلاقه فى الجود والإيثار والحلم والتواضع وغيرها . فمن جاهد نفسه على ذلك وجد حلاوة الإيمان ، وتتفاوت مراتب المؤمنين بحسب ذلك وإنما قال أحب ولم يثن بأن يقول أحبى لاقتران أفعل التفضيل بمن وضمير إليه عائد على من . قوله : (مما سواهما) متعلق بأحب وهذا شامل لجميع المخلوقات فدخل فيه نفسه وماله ووالده وأولاده وضمير سواهما عائد على الله ورسوله وفيه جواز جمع الله ورسوله فى ضمير واحد فإن قلت ينافى هذا ما ورد أن النبى ﷺ قال للخطيب الذى قال ومن يعصهما فقد غوى : « بش الخطيب أنت » أجيب بأن المطلوب فى الخطبة الإيضاح والإطنا ب وهنا الإيجاز أو يقال جمعهما هنا إشارة إلى أن الاعتبار هو المجموع من المحبتين لا كل واحدة منهما فإنها وحدها لاغية إذ لم ترتبط بالأخرى فمن يدعى حب الله مثلاً ولا يحب رسوله لا ينفعه ذلك ويشير إليه قوله تعالى : ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعونى يحبك الله ﴾ فأوقع متابعتة مكتتفة بين محبة العباد لله ومحبة الله

المرء لا يحبهُ إِلَّا لِه تَعَالَى ، وَأَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَعُودَ فِي الْكُفْرِ كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يُقَذَّفَ
فِي النَّارِ » .

للعباد ، وأما أمر الخطيب بالإفراد فلأن كل واحد من العصيانيين مستقل باستلزام الغواية
إذ العطف فى تقدير التكرير والأصل استقلال كل من المعطوفين فى الحكم ، ويشير إليه
قوله تعالى : ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرِّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ فأعاد أطيعوا فى
الرسول ولم يعده فى أولى الأمر لأنهم لا استقلال لهم فى الطاعة كاستقلال الرسول أو
يقال إن الجمع بينهما فى الضمير واحد سائغ للنبي ﷺ دون غيره .

قوله : (وأن يحب المرء الخ) هذا وما بعده من عطف الخاص على العام فإن من
جملة امثال الأمر أن تحب غيرك لله تعالى وتكره العود إلى الكفر أو من عطف اللازم
على الملزوم والمرء بالنصب مفعول يحب وفاعله ضمير يعود على من ، وخص المرء
بالذكر لشرفه وإلا فمثله المرأة ولا فرق بين المؤمن والكافر لكن محبة الكافر من حيث أنه
مخلوق لله تعالى لا من حيث أنه متصف بالكفر فالميل للكافر بالقلب من حيث أنه كافر
حرام . قوله : (لا يحبه إلا لله) جملة حالية أى لا يحبه لكونه أعطى له شيئا من
الدنيا بل لكونه عبدا من عبيد الله تعالى مشاركا له فى العبودية قال يحيى بن معاذ :
حقيقة الحب فى الله أن لا يزيد بالبر ولا ينقص بالجفاء . قال النووى أصل المحبة الميل
إلى ما يوافق المحب ، ثم الميل قد يكون إلى ما يستلذه بحواسه كحسن الصورة أو لما
يستلذه بعقله كمحبة الفضل والكمال وقد يكون لإحسانه إليه ودفع المضار عنه . فإن
قلت المحبة أمر طبيعى غريزى لا يدخل تحت الاختيار فكيف يكون مكلفا بما لا يطاق
عادة . قلت لم يرد فيه حب الطبع بل حب الاختيار المستند إلى أسباب الإيمان . قوله :
(وأن يكره أن يعود فى الكفر) فإن قلت إن هذا يقتضى أنه كان أولا متلبسا بالكفر ثم
أسلم . أجب بأن هذا ظاهر بالنسبة للصحابة فإنهم سبق لهم الكفر وأما المسلم من أول
الأمر فلا يتأتى له كراهة العود إلى الكفر إلا أن يقال المراد بالعود التلبس والضرورة أى
وأن يكره أن يصير متلبسا بالكفر قال تعالى : ﴿ لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك
من قريتنا أولتعودن فى ملتنا ﴾ ويستحيل على شعيب أن يكون أولا كافرا لأنه نبي .
والمعنى لتصيرون فى ملتنا . فإن قلت لم عدى العود بنفى مع أن المشهور تعديه بإلى .
أجب بأنه ضمن معنى الاستقرار فكأنه قيل أن يعود مستقرا فيه قاله الحافظ ، وفيه نظر
لأنه يقتضى أن الاعتبار كراهة العود إلى الكفر على وجه الاستقرار فيه لا العود من غير
استقرار ، ولذا تعقبه العينى بقوله : وفيه تعسف وإنما فى هنا بمعنى إلى . قوله : (كما

٣ - عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « بَايَعُونِي عَلَى أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا ، وَلَا تَسْرِقُوا وَلَا تَزْنُوا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ وَلَا تَأْتُوا بِيَهْتَانٍ تَفْتَرُونَهُ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ ، وَلَا تَعْصُوا فِى مَعْرُوفٍ ، فَمَنْ وَفَى مِنْكُمْ

يكره أن يقذف فى النار) إنما شبه كراهة العود فى الكفر بكراهة القذف فى النار لأن كراهة القذف فى النار أشد على النفس من غيرها . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب من كره أن يعود إلى الكفر كما يكره أن يلقى فى النار .

قوله : (عن عبادة) بضم العين أى الأنصارى الخزرجى روى له مائة وأحد وثمانون حديثا ذكر البخارى منها ثمانية وقيل تسعة ، وهو أول من ولى قضاء فلسطين وكان طويلا جميلا خيرا وجهه عمر إلى الشام قاضيا معلما فأقام بحمص ثم انتقل إلى فلسطين وكان شهد بدرا وهو أحد النقباء الاثنى عشر ليلة العقبة بمنى وتوفى بفلسطين وقيل بالرملة قتيلا فى خلافة معاوية سنة أربع وثلثين وهو ابن اثنتين وسبعين سنة ودفن فى بيت المقدس . قوله : (بايعونى) زاد البخارى فى باب وفود الأنصار تعالوا بايعونى أى عاهدونى واستبدلوا منى فالبائع المؤمنون والمشتري النبى ﷺ ، وفى الحقيقة المشتري هو الله تعالى لأنه الدافع للثمن والمثمن أن لا تشركوا بالله الخ أى والثمن هو الأجر والثواب . قوله : (على أن لا تشركوا بالله) أى لا تكفروا بالله كفراً حقيقياً أو المراد ما هو أعم ليشمل كفران النعمة أو المعنى لا تشركوا معه فى العبادة أحداً بل اجعلوا العبادة له تعالى وحده أى خالصة من الرياء ونحوه . قوله : (ولا تسرقوا) أى لا تأخذوا مال المعصوم ظلماً خفية من حرز مثله ، قال فى المصباح : سرقة مالا يسرق من باب ضرب وسرق منه مالا يتعدى إلى الأول بنفسه وبالخرف على الزيادة والمصدر سرق بفتحين والاسم السرقة بكسر الراء والسرقه مثله وتخفف مثل كلمة ويسمى المسروق سرقة تسمية بالمصدر اهـ . قوله : (ولا تزنا) أى لا تدخلوا الحشفة فى فرج محرم لذاته مشتبه طبعاً عمداً مختاراً . قوله : (ولا تقتلوا أولادكم) أى كما كانت الجاهلية تفعل ذلك عند المجاعة خصوصاً الإناث ، قال محمد بن إسماعيل التيمى وغيره : خص القتل بالأولاد لأنه قتل وقطية رحم فالعناية بالنهى عنه أكد أو لأنه كان شائعاً فيهم وهو وأد البنات أو قتل البنين خشية الإملاق أو خصهم بالذكر لأنهم بصدد أن لا يدفعا عن أنفسهم . قوله : (يبهتان) هو الكذب الذى يبهت ما معه أى يدهشه ويوقعه فى الفضيحة كالرمى بالزنا ونحوه فهو أخص من مطلق الكذب لأن البهتان لابد أن يكون

فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ، وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَعُوقِبَ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ ،

معه فضيحة بخلاف الكذب فإنه أعم من أن يكون معه فضيحة أولا . قوله : (تفترونه) أى تختلفونه وتتقولونه من عند أنفسكم وهو لا أصل .

قوله : (بين أيديكم وأرجلكم) فإن قلت إن الأيدى والأرجل لا دخل لها فى البهتان لأنه عبارة عما يخلقه القلب ثم يبرزه اللسان . أجب بأنه كنى عن الذات باليدين والرجلين وخص الأيدى والأرجل لأن معظم الأفعال يقع بهما إذ كانت هى العوامل والحوامل للمباشرة والسعى . ولذلك يسمون الصنائع الأيدى . وقد يعاقب بجناية قولية فيقال هذا مما اكتسبت يداك ، أو يقال المراد لا تبهت الناس كفاحا وبعضكم يشاهد بعضا كما يقال قلت كذا بين يدي فلان قاله الخطابى ، وفيه نظر لذكر الأرجل . وأجاب الكرمانى بأن المراد الأيدى وذكر الأرجل تأكيدا (ومحصلة) أن ذكر الأرجل إن لم يكن مقتضيا فليس بمانع . أو يقال إن المراد بما بين الأيدى والأرجل القلب لأنه الذى يترجم اللسان عنه فلذلك نسب إليه الافتراء لأن المعنى لا تأتوا بهتان يخلقه ما بين أيديكم وأرجلكم وهو القلب لأنه بين الأيدى والأرجل أى لا ترموا أحدا بكذب تزورونه فى أنفسكم ثم تبهتون صاحبه بالستكم ، وقال المؤلف يحتمل أن يكون قوله بين أيديكم أى فى الحال . وقوله وأرجلكم أى فى المستقبل .

قوله : (ولا تعصوا) للإسماعيلى فى باب وفود الأنصار ولا تعصونى وهو مطابق للآية وهذا أعم مما قبله . قوله : (فى معروف) هو ما عرف من الشارع حسنه أمرا أو نهيا . فإن قلت لم قيد بقوله فى معروف مع أن النبى ﷺ لا يأمر إلا بمعروف . أجب بأنه قيد به للتنبيه على أنه لا تجوز طاعة مخلوق فى معصية الخالق لأنه إذا كان لا يجوز طاعة أعظم الخلق فى غير المعروف على فرض أنه أمر به فغيره أولى فهو من الإخبار الذى قصد به لازمه أو يقال قيد بذلك تطييبا وتطمينا لقلوبهم أو يقال كما قال النووى يحتمل أن يكون المعنى ولا تعصونى ولا أحد أولى الأمر عليكم فى المعروف فيكون التقييد بالمعروف متعلقا بمن بعده . وخص ما ذكر من المناهى بالذكر دون غيره للاهتمام به . فإن قيل لم اقتصر على المنهيات ولم يذكر المأمورات . فالجواب أنه لم يهملها بل ذكرها على طريق الإجماع فى قوله ولا تعصوا فى معروف إذ العصيان مخالفة الأمر ، والحكمة فى التنصيص على كثير من المنهيات دون المأمورات أن الترك أيسر من إنشاء الفعل لأن اجتناب المفسد مقدم على اجتلاب المصالح والتخلى عن الرذائل قبل التحلى بالفضائل . قوله : (فمن وفى) أى ثبت على العهد وامتنثل ما بايع عليه ومات عليه

وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا ثُمَّ سَتَرَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَهُوَ إِلَى اللَّهِ إِنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُ

ووفى بالتخفيف وفى رواية بالتشديد وهما بمعنى . قوله : (فأجره على الله) أى تفضلاً منه تعالى لا وجوباً عليه كما تقول المعتزلة وقوله فى آخر الحديث فهو إلى الله الخ يدل على أنه لا يجب عليه تعالى عقاب العاصى ولا ثواب المطيع إذ لم يقل أحد من الفرق بالفرق بين الثواب والعقاب ، وعبر بلفظ على للمبالغة فى تحقق وقوعه كالواجبات فيتعين حملة على غير ظاهره للأدلة القاطعة على أنه لا يجب على الله شىء وقد عين هذا الأجر فى رواية الصنابحي عن عبادة فى هذا الحديث فقال بالجنة . قوله : (ومن أصاب) أى فعل من ذلك أى المذكور من الإشراك والسرقة والزنا وقوله : شيئاً نكرة فى سياق الشرط فتعم ولو واحداً من الأمور المذكورة . وقوله فعوقب فى الدنيا أى بالحد . وقوله : فهو أى العقاب المفهوم من عوقب . وقوله : كفارة أى للإثم الذى وقع منه فلا يعاقب فى الدار الآخرة . وقد ذهب أكثر الفقهاء إلى أن الحدود كفارات وجوابر للذنوب لظاهر هذا الحديث . ومنهم من توقف لظاهر حديث أبى هريرة أن النبى ﷺ قال : « لا أدرى الحدود كفارات أم لا » وأجاب أكثر الفقهاء بأن حديث أبى هريرة قد يكون سابقاً على حديث عبادة فلم يعلم النبى ﷺ أولاً أن الحدود كفارات ثم علم بعد ذلك أنها كفارات . وقيل : إن الحدود زواجر فيعاقب فى الآخرة . فالأقوال ثلاثة واستشكل القول بأن المرتد إذا قتل على رده لا يكون قتله كفارة لما وقع من الردة . وأجيب بأن عموم الحديث مخصوص بقوله تعالى : ﴿ إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرَ أَنْ يَشْرَكَ بِهِ ﴾ . قوله ومن أصاب : أى فعل شيئاً من ذلك المذكور من الأمور المنهى عنها . قوله : (ثم ستره الله) أى لم يظهر عليه أحدٌ زاد فى رواية كريمة عليه فإن قلت هذا يخالف حديث « لا يستر الله ذنباً على عبد فى الدنيا إلا ستره يوم القيامة » بناء على أن المراد بالستر الغفران وعدم التعذيب وكذا حديث مسلم « كل عيادى معافى إلا المجاهرين » أى المظهرين للمعاصى من غير ضرورة . وأجيب بأنه لا مخالفة بين هذا الحديث وهذين الحديثين لأن ما هنا لبيان الأمر الممكن الجائز فى حقه تعالى . وما ذكر فى الحديثين لبيان عدم الوقوع . فإن قلت : ظاهر هذا الحديث شموله للتائب وغيره . أجيب بأن هذا بناء على أن التوبة مقبولة ظناً وأما إن قلنا : مقبولة قطعاً فيقيد بغير التائب . قوله : (ثم ستره) عطف على أصاب . فإن قلت : ما الحكمة فى عطف الجملة المتضمنة للعقوبة بالفاء والمتضمنة للستر بثم ؟ أجيب بأن الحكمة فى ذلك التنفير عن موقعة الذنب وأن السامع لهذا الحديث إذا علم أن العقوبة عقب إصابة الذنب من

وإن شاء عاقبه » فَبَايَعَنَاهُ عَلَى ذَلِكَ .

٤ — عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « إِذَا التَّقَى الْمُسْلِمَانِ

غير تراخ عنها وأن الستر مترخ بعثه ذلك على اجتناب المعصية . قوله : (فهو إلى الله) أى فأمره موكل ومفوض إلى الله تعالى . وقوله إن شاء أى أراد عفا عنه أى لم يعاقبه ، قال الرازى فيه رد على الخوارج الذين يكفرون بالذنوب . وعلى المعتزلة الذين يوجبون تعذيب الفاسق إذا مات بلا توبة لأن النبی ﷺ أخبر بأنه تحت المشيئة ولم يقل لابد أن يعذبه ، قال الطيبي : فيه إشارة إلى الكف عن الشهادة بالنار على أحد أو بالجنة لأحد إلا من ورد النص فيه بعينه وهذا يشمل من تاب ومن لم يتب ، وقال بذلك طائفة ، وذهب الجمهور إلى أن من تاب لا يبقى عليه مؤاخذه ومع ذلك فلا يأمن مكر الله لأنه لا اطلاع له هل قبلت توبته أولا . وقيل يفرق بين ما يجب فيه الحد وما لا يجب . واختلف فيما يوجب الحد ، فقليل يجوز أن يتوب منه سرا ويكفيه ذلك ، وقيل بل الأفضل أن يأتي الإمام ويعترف ويسأله عن أن يقيم الحد كما وقع لماعز والغامدية ، وفصل بعض العلماء بين من يكون معلنا بالفجور فيستحب أن يعلن بتوبته وإلا فلا . قوله : (وإن شاء عاقبه) أى فى الدنيا أو فى القبر أو فى الآخرة . والعقوبة فى الدنيا تكون بالبلایا والمصائب من الأمراض والفقر وموت الأولاد فيكون ذلك سببا فى تكفير ذنوبه ، وهذا الحديث ذكره النبی ﷺ وحوله عصابة من أصحابه وهى ما بين العشرة إلى الأربعين . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب « علامة الإيمان حب الأنصار » .

قوله : (عن أبي بكر) كنيته وإنما كنى بها لأنه تدلى من حصن الطائف إلى النبی ﷺ ببكرة فإنه كان أسلم وعجز عن الخروج إلا هكذا . وبكرة بفتح الكاف وسكونها واسمه نفيع بن كلدة بفتح الكاف واللام وله فى البخارى أربعة عشر حديثا وقال هذا الحديث أبو بكر للأحنف بن قيس حين رآه ذاهبا إلى القتال مع على لقتال معاوية فقال له أبو بكر : أين تريد ؟ قال : أريد نصرة هذا الرجل أعنى عليا فقال ارجع فإنى سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إذا التقى المسلمان .. الخ » فوافقه ثم رجع عن موافقته وقاتل مع على وشهد معه باقى حروبه . قوله : (إذا التقى المسلمان الخ) هذا الحديث محمول على ما إذا كان القتال بينهما من غير تأويل سائق أما إذا كان صحابيین مثلا كوقعة على ومعاوية فأمرهما عن اجتهد لإصلاح الدين والمصيب له أجران والمخطئ له أجر واحد ، وإنما حمل أبو بكر الحديث على ظاهره حسما وسداً لباب

بَسِيفَيْهِمَا فَالْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ . قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا الْقَاتِلُ فَمَا بَالُ الْمَقْتُولِ ؟ ! قَالَ : إِنَّهُ كَانَ حَرِيصًا عَلَى قَتْلِ صَاحِبِهِ .

هـ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَنْ يَقُمْ لَيْلَةً

القتل . قوله : (بسيفيهما) المراد منه آلة الحرب وإنما خص السيف بالذكر لأنه أشهرها . قوله : (فالقاتل والمقتول في النار) أى فجزاؤهما في النار أى وقوعهما فيها فلا ينافى العفو عنهما أو عن أحدهما . فلا دليل في الحديث لأهل الاعتزال القائلين بوجوب عقاب العاصي . قوله : (هذا القاتل) اسم الإشارة مبتدأ والقاتل بدل أو عطف بيان والخبر محذوف تقديره أمره ظاهر . قوله : (فما بال المقتول) أى فما حاله ووصفه حتى يكون في النار . قوله : (إنه كان حريصا) أى عازما على قتل صاحبه وهذا يدل على أن العزم يؤاخذ به وهو لا ينافى حديث « من همّ بسيئة فلم يعملها لم تكتب عليه » لأن الهم دون العزم . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا ﴾ . قوله : (صاحبه) أى المصاحب له وإن لم تطل عشرته به .

قوله : (عن أبى هريرة الخ) اختلف فيه وفى اسم أبيه على نحو ثلاثين قولاً ، والأصح أن اسمه عبد الرحمن بن صخر كان له هرة فكنى بها . وسبب تكنيته بذلك أنه قال : « كنت أحمل يوماً هرة فى كمي فرأى رسول الله ﷺ فقال لى ما هذه ؟ فقلت : هرة فقال : يا أبا هريرة » وقيل إنه كان يلعب بها وهو صغير . وقيل كان يحسن إليها وهو كبير وهو الذى روى حديث « دخلت امرأة النار فى هرة » الحديث . وقيل المكنى له والده . ودعا له النبى ﷺ ودعا لأمه وحديثه رسول الله ﷺ فجعل يلقي فى رداءه وحدث كثيرا . وروى له خمسة آلاف حديث وثلاثمائة وأربعة وسبعون حديثا ذكر البخارى منها ثمانية عشر وأربعمائة والرواة عنه ثمانمائة رجل أو أكثر كان يسبح فى اليوم والليلة اثنتى عشرة ألف تسيبحة . ولى الإمارة على المدينة ثلاث مرات ، وكان رسول الله ﷺ يحبه ولا يحجبه عنه ، وكان يقول له : يا أبا هريرة فيقول : إنما أنا أبو هريرة فقال له عليه الصلاة والسلام : « الذكر خير من الأنثى » وأثنى عليه أبو بكر وعمر وعثمان وكانت عائشة تجلّه وقال صحبت رسول الله ﷺ على ملء بطنى وهو أحد فقراء الصفة وقال لابنته لا تلبسى الذهب فإنى أخاف عليك الذهب . وقال من دخل المقابر فاستغفر لأهل القبور وترحم عليهم فكأنما شهد جنازتهم والصلاة عليهم وهو ممن دخل مصر .

القدر إيمانًا واحتسابًا غفرَ له ما تقدمَ من ذنبه .

ومن كراماته أنه كان جماعة من العلماء فى حلقة المناظرة فجاء شاب خراسانى سأل عن المصرة ويطلب الدليل فاحتج عليه بخبر الشيخين عن أبى هريرة فقال أبو هريرة غير مقبول الحديث فما تم كلامه حتى سقطت عليه حية فتفرق الناس هارين فتبعته دون غيره فقال ثبت ثبت ^(١) فلم ير لها أثر ولم يحضر الحرب بين على ومعاوية وكان يأكل على سباط معاوية ويصلى خلف على فإذا كان وقت الحرب صعد على ذروة فقيل له فى ذلك فيقول : طعام معاوية أدمم والصلاة خلف على أقوم والقعود على هذا الكوم أسلم ، ونظير ذلك أن عقيلًا غاضب أخاه عليا وخرج إلى معاوية وأقام عنده فزعموا أن معاوية قال له يوما بحضرته هذا أبو يزيد لولا علمه أنى خير من أخيه ما أقام عندى وتركه فقال عقيل أخى خير لى فى دينى وأنت خير لى فى دنياى وقد أثرت دنياى وأسأل الله خاتمة خير وقال النبى ﷺ لعقيل هذا : « إنى أحبك حبين حبا لقربتك وحبا لما كنت أعلم من حب عمى إياك » أسلم أبو هريرة عام خير وشهدها مع النبى ﷺ ومات بالمدينة سنة سبع أو ثمان أو تسع وخمسين عن ثمان وسبعين سنة ودفن بالبقيع .

قوله : (من يقم) فى هذا التركيب مجيء فعل الشرط مضارعا وجوابه ماضيا وهو قليل . فإن قلت لم قال فى هذا الحديث من يقم ، وفى حديث قيام رمضان من قام رمضان ؟ أجيب بأن قيام رمضان محقق الوقوع لأن رمضان معلوم وأما قيام ليلة القدر فليس محقق الوقوع لأنها غير معلومة ، فإن قلت فما بال الجزاء لم يطابق الشرط فى الاستقبال مع أن المغفرة فى الزمن المستقبل ؟ . أجيب بأنه عبر فى الجواب بالماضى إشعارا بتحقيق وقوع المغفرة فضلا من الله على عباده والمراد بالقيام القيام بالطاعة كما فى قوله تعالى : ﴿ وقوموا لله قانتين ﴾ ويكتفى بما يسمى قياما لا إتمام الليل وعليه بعض الأئمة حتى قيل بكفاية أداء فرض العشاء فى جماعة لكن العرف لا يقال قام الليلة إلا لمن قام الكل أو الأكثر . ويحصل له الثواب المذكور حيث صادفها سواء علم بها أم لا . قوله : (إيمانًا) أى تصديقا بأنه حق وطاعة لا باطل ومعصية وبأنه سبب للمغفرة وبوعد الله بالثواب عليه . قوله : (واحتسابًا) أى إخلاصا لوجه الله لا لبرياء أو خوف وهو وما قبله منصوبان على الحال وهما مصدران بمعنى اسم الفاعل أى حالة كونه مؤمنا محتسبا ، ويصح أن يكونا مفعولين لأجله أى لأجل الإيمان الخ ويصح نصبهما على

(١) قوله ثبت بفتح المثلثة والموحدة أى هو مقبول الحديث أمين اهـ .

٦ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « إِنَّ الدِّينَ يَسْرُ وَلَنْ يُشَادَّ الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلَبَهُ ، فَسَدِّدُوا وَقَارِبُوا وَأَبْشِرُوا وَأَسْتَعِينُوا بِالْعُدْوَةِ وَالرُّوحَةِ وَشَيْءٍ مِنَ الدَّلْجَةِ » .

التمييز والأصل قيام إيمان وقيام احتساب فهو تمييز محول عن المضاف إليه . قوله : (غفر له) أى الذنوب الصغائر من حقوق الله تعالى وضمير له عائد على من . قوله : (ما تقدم من ذنبه) قيل الجار والمجرور فى محل رفع نائب فاعل غفر وهو باطل بل الجار والمجرور متعلق بتقدم وما نائب فاعل غفر . وفى رواية وما تأخر . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب قيام ليلة القدر من الإيمان .

قوله : (إن الدين) أى دين الإسلام . وقوله : (يسر) أى ذو يسر أو سعى الدين يسرا مبالغة بالنسبة إلى الأديان قبله لأن الله رفع عن هذه الأمة الإصر الذى كان على من قبلهم ، ومن أوضح الأمثلة له أن توبتهم كانت بقتل أنفسهم وتوبة هذه الأمة بالإقلاع والعزم والندم . واليسر السهل . قوله : (ولن يشاد الدين) أى ولن يغالبه من الشدة وهى الغلبة . وقوله : (أحد) رواه الجمهور بإسقاط لفظ أحد وأثبت ابن السكن . فعلى الأول فروى بنصب الدين على أنه مفعول يشاد والفاعل ضمير مستتر عائد على معلوم ، فهو مبنى للفاعل فأصله يشاد بكسر الدال الأولى ثم سكنت وأدغمت فى الثانية ، وروى برفع الدين على أنه نائب فاعل ، يشاد فهو مبنى للمفعول وأصله يشاد بفتح الدال الأولى وعلى الثانى فالدين بالنصب مفعول وأحد فاعل ، فهو مبنى للفاعل ، والمعنى أن الدين يغلب من غالبة ، فإذا تعمق الإنسان فى الدين وشدد على نفسه فلا بد من غلبته وقهره وعجزه بعد ذلك . فإذا أراد صوم الدهر أو أن يصلى كل ليلة مائة ركعة مثلاً ، فإنه فى آخر الأمر يغلب ويترك الصلاة والصوم بالمرة . قال ابن المنير فى هذا الحديث علم من أعلام النبوة ، فقد رأينا ورأى الناس قبلنا أن كل مستنطع فى الدين ينقطع ، وليس المراد منع طلب الأكمل فى العبادة فإنه من الأمور المحمودة ، بل منع الإفراط المؤدى إلى الملل أو المبالغة فى التطوع المفضى إلى ترك الأفضل أو إخراج الفرض عن وقته كمن بات يصلى الليل كله ويغالب إلى أن غلبته عيناه فى آخر الليل فنام عن صلاة الصبح فى الجماعة أو إلى أن خرج الوقت المختار أو إلى أن طلعت الشمس فخرج وقت الفريضة ، وفى حديث محجن بن الأدرع عند أحمد « لن تنالوا هذا الأمر بالمبالغة وخير دينكم أيسره » ، وقد استفاد من هذا الإشارة إلى الأخذ بالرخصة

الشرعية ، فإن الأخذ بالعزيمة فى موضع الرخصة تنقطع ، كمن يترك التيمم عند العجز عن استعمال الماء فيفضى استعماله إلى حصول الضرر . قوله : (فسدوا) بمهمات أى ألزموا السداد وهو الصواب من غير إفراط ولا تفريط ، قال أهل اللغة : السداد التوسط فى العمل . قال فى المصباح : السداد بالفتح الصواب من القول والفعل اهـ . وقال فى المختار : السداد بالفتح هو الصواب والقصد من القول والعمل اهـ . قوله : (وقاربوا) أى توسطوا بين الإفراط والتفريط فلا تبلغوا النهاية ولا تتركوا بالكلية فلا تصوموا دائماً ولا تفطروا دائماً بل تارة صوموا وتارة أفطروا ولا تصلوا كثيراً فى الليل دائماً ولا تتركوها دائماً بل توسطوا قال عليه الصلاة والسلام : « أحب الأعمال ما داوم عليه صاحبه وإن قل » . قوله : (وأبشروا) بقطع الهمزة وفيه لغة بوصلها . قال فى المختار : يقال : بشره بكذا فأبشره بإشاراً سره وتقول أبشر بخير بقطع الألف . ومنه قوله تعالى : ﴿ وأبشروا بالجنة ﴾ وبشر بكذا استبشر به وبابه طرب أى أبشروا بالثواب على العمل وإن قل وبالنعيم وبأن الله لا يضيع أجر المحسنين والمراد تبشير من عجز عن العمل بالأكمل فإن العجز إذا لم يكن من صنيعة لا يستلزم نقصان أجره . وأبهم المبشر به تعظيماً له وتفخيماً . قوله : (بالغدوة) قال الحافظ ابن حجر : والغدوة بالفتح سير أول النهار وقال الجوهري ما بين صلاة الغداة إلى طلوع الشمس اهـ . وقال فى المصباح : غدا غدواً من باب قعد ذهب غدوة . وهى ما بين صلاة الصبح وطلوع الشمس وجمعها غدى مثل مدية ومدى اهـ . وقال فى النهاية : الغدوة المرة من الغدو وهو سير أول النهار والغدوة بالضم ما بين صلاة الغداة وطلوع الشمس اهـ . والظاهر أن المراد هنا المضموم وهو ما بين صلاة الغداة وطلوع الشمس إلا أن تعلم الرواية والمعنى استعينوا على مداومة العبادة بإيقاعها فى الغدوة أى أول النهار فإن كانت بالفتح المراد به السير فى أول النهار فالمعنى أوقعوا الصلاة فى وقت نشاطكم كما أن المسافر يحصل له النشاط فى سيره أول النهار . قوله : (و الروححة) بفتح الراء وهى من زوال الشمس إلى غروبها قال فى المختار : الرواح ضد الصباح وهو اسم للوقت من زوال الشمس إلى الليل اهـ . قوله : (وشيء من الدلجة) هى بضم الدال وفتحها من الإدلاج بسكون الدال لكن بالضم سير آخر الليل وبالفتح سير أوله وليس هذا مراداً فإن الرواية بالضم اهـ أجهورى ، وقال الحافظ ابن حجر : الدلجة بضم أوله وفتحها وإسكان اللام سير آخر الليل ، وقيل : سير الليل كله فلهذا عبر فيه بالتبعض اهـ .

٧ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : إِنَّ وَفْدَ عَبْدِ الْقَيْسِ لَمَّا أَتَوْا

وقال فى المختار : والدجة والدجة بوزن الجرعة والضربة قطعة من الليل وادّج بتشديد الدال سار من آخره والاسم أيضا الدجة والدجة ا هـ . وليس المراد إيقاع أعمال الدين فى هذه الأوقات الثلاثة وإنما المراد أنهم يعملون أعمال الدين فى وقت النشاط للعبادة . والمقصود تشبيه العابد بالمسافر فى أن كلا منهما لا يستغرق زمنه بالعمل فالعابد لا يستغرق زمنه بالعبادة كما أن المسافر لا يستغرق زمنه بالسير . وفى أن كلا منهما يعمل فى أوقات النشاط وقد بين المصطفى أوقات نشاط المسافر فيقاس عليها أوقات نشاط العابد . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب الدين يسر .

قوله : (عن ابن عباس) هو عبد الله وكان يسمى ترجمان القرآن وهو حبر الأمة وبحرها لكثرة علمه ودعا له النبى ﷺ فقال : « اللهم فقهه فى الدين وعلمه التأويل » وقال له المصطفى ﷺ : « ألا أعلمك كلمات ينفعك الله بهن ؛ احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده أمامك تعرف إلى الله فى الرخاء يعرفك فى الشدة وإذا سألت فاسأل الله تعالى وإذا استعنت فاستعن بالله تعالى جف القلم بما هو كائن » ومن كلام ابن عباس رضى الله عنهما : صاحب المعروف لا يقع وإن وقع وجد متكا ، وقال أيضا مكتوب على الجراد بالسراني « إني أنا الله لا إله إلا أنا وحدي لا شريك لى الجراد جند من جنودى أسلطه على من أشاء من عبادى » وقال لما ضرب الدرهم والدينار أخذه إبليس فوضعه على عينه وقال أنت ثمرة قلبى وقرة عيني بك أطعنى وبك أكفر وبك أدخل النار ، ولما وضع ابن عباس بالنعش ليصلى عليه جاء طائر أبيض فدخل فى كفه فلم يخرج فالتمس فلم يوجد . ولما سوى عليه التراب فى قبره سمع صوت لا يرى شخصه يقول : ﴿ يا أيتها النفس المطمئنة ارجعى إلى ربك ﴾ الآية مات بالطائف سنة ثمان وستين .

قوله : (إن وفد) المراد به الجماعة المختارة من القوم ليقدموهم فى لقاء العظماء . وأصل الوفد الورود . قال فى المختار : وفد فلان على الأمير أى ورد رسولا وبابه وعد فهو وافد والجمع وفد مثل صاحب وصحب وجمع الوفد أوفاد ووفود والاسم الوفادة بالكسر ا هـ . وقال فى المصباح : وفد على القوم وفدا من باب تعب فهو وافد والجمع وفاد ووفد مثل صاحب وصحب ومنه « الحاج وفد الله » وجمع الوفد أوفاد ووفود ا هـ . قوله : (عبد القيس) هو أبو قبيلة وهو ابن أفصى بهمة مفتوح وبالفاء الساكنة وبالمهمل المفتوحة ابن دعى بالدال المهمل المضمومة والعين الساكنة وياء النسبة

النبي ﷺ قال : « مَنْ الْقَوْمُ أَوْ مِنَ الْوَفْدِ ؟ قَالُوا : رِبِيعَةٌ . قَالَ : مَرْحَبًا بِالْقَوْمِ أَوْ

ابن جديلة بن أسد بن ربيعة بن نزار وكان سبب وفودهم أن منقذ بن حبان (١) الذي كان يخدع في البيوع كان يتجر إلى يثرب في الجاهلية فذهب إلى المدينة مرة بملاحف وتمر للمتجر بعد هجرة النبي ﷺ إليها فبينما منقذ قاعد إذ مرَّ به النبي ﷺ فنهض منقذ إليه فقال عليه الصلاة والسلام : « أمنتذ بن حبان كيف جمع هيئتك وقومك » ثم سأله عن أشrafهم رجل رجل يسميهم بأسمائهم فأسلم منقذ وتعلم سورة الفاتحة وقرأ باسم ربك فكتب النبي ﷺ أى أمر بالكتابة إلى جماعة عبد القيس كتابا ودفعه إلى منقذ فأخذه وذهب به وكتمه أياما ثم اطلعت عليه امرأته وهى بنت المنذر وهو الأشج بن عائذ وهو يصلى ويقرأ فأنكرت امرأته ذلك وذكرته لأبيها المنذر فقالت إني أنكرت فعل بعلى منذ قدم من يثرب أنه ليغسل أطرافه ثم يستقبل فيحنى ظهره مرة ويضع جبينه فى الأرض مرة ذلك ديدنه أى عادته منذ قدم فاجتمع هو وأبوها فأخبره بالخبر ووقع الإسلام فى قلبه ثم نهض الأشج بكتاب رسول الله ﷺ إلى قومه فقرأ عليهم فوق الإسلام فى قلوبهم وأجمعوا على المسير إليه عليه الصلاة والسلام فلما دنوا من المدينة قال عليه الصلاة والسلام لجلسائه أتاكم وفد عبد القيس خير أهل المشرق فيهم الأشج غير ناكثين العهد أى ناقضين للعهد ولا مبدلين ولا مرتابين فلما وصلوا إليه ﷺ رموا بأنفسهم عن ركا بهم ، فمنهم من مشى ، ومنهم من هرول ، ومنهم من سعى حتى أتوا النبي ﷺ فابتدره القوم بشباب سفرهم وقبلوا يده وتخلف الأشج وهو أصغر القوم فى الركاب حتى أناخ راحلته والنبي ﷺ ينظره وقد أخرج هذا الأشج من راحلته ثوبين أبيضين ثم جاء يمشى حتى أخذ بيد رسول الله ﷺ فقبلها وكان رجلا دميما « بالذال المهملة أى قصيرا قبيح المنظر » فلما نظر رسول الله ﷺ إلى دمامته وقبحه قال : يا رسول الله إنما يحتاج من الرجل إلى أصغريه لسانه وقلبه فقال له رسول الله ﷺ : « إن فيك خلتين » أى خصلتين « يحبهما الله ورسوله الحلم والأناة » « بوزن قناة بمعنى الثأنى وعدم العجلة » قال : يا رسول الله أنا أتخلق بهما أم الله جبلنى عليهما . قال « بل الله جبلك عليهما » فقال الحمد لله الذى جبلنى على خلتين يحبهما الله تعالى ورسوله . قوله : (من القوم أو من الوفد) شك من الراوى وهو ابن عباس . قوله : (قالوا ربيعة) أى ابن نزار بن معد بن عدنان . وإنما قالوا ربيعة دون عبد القيس لأنه من أولاد ربيعة وقولهم : ربيعة

(١) حبان بفتح الحاء وتشديد الواو هـ .

بِالْوَفْدِ غَيْرِ خَزَايَا وَلَا نَدَامَى فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَا نَسْتَطِيعُ أَنْ نَأْتِيكَ إِلَّا فِي

من باب التعبير عن البعض بالكل لأنهم بعض ربعة وهذا من بعض الرواة فإن عند المصنف أعنى البخارى فى الصلاة من طريق عباد بن عباد عند أبى جمرة قالوا : إن هذا الحى من ربعة . قال ابن الصلاح : الحى منصوب هنا على الاختصاص . والمعنى أن هذا الحى حى من ربعة . قال : والحى اسم لمنزل القبيلة سميت القبيلة به لأن بعضهم يحيا ببعض . قوله : (مرحبا) هو منصوب بفعل محذوف وجوبا أى صادفت رجبا أى سعة فاستأنس ولا تستوحش . والرحب بالفتح الشئ الواسع وقد يزيدون معها أهلا أى وجدت أهلا فاستأنس . وفيه دليل على استحباب تأنيس القادم . قال فى المختار : رحب : الرحب بالضم السعة يقال منه فلان رحب الصدر والرحب بالفتح الواسع وبابه ظرف ورحبا أيضا بالضم . وقولهم مرحبا وأهلا أى أتيت سعة وأتيت أهلا فاستأنس ولا تستوحش ورحب به ترحيبا قال له مرحبا اهـ . قوله : (غير خزايا) بنصب غير على الحال وروى بالكسر على الصفة والمعروف الأول قاله النووى ، ويؤيده رواية المصنف أعنى البخارى فى الأدب من طريق أبى التياح عن أبى جمرة مرحبا بالوفد الذين جاءوا غير خزايا ولا ندامى . وخزايا جمع خزيان كسكران وعطشان والخزيان هو المستحى وقيل الدليل وقيل المفتضح . والمعنى أنهم أسلموا طوعا من غير حرب أو سبى يخزيهم ويفضحهم . قال فى المصباح : خزى خزايا من باب علم ذل وهان وأخزاه الله تعالى أذله وأهانته وخزى خزايا بالفتح وهو الاستحياء فهو خزيان والمخزية على صيغة اسم فاعل من أخزى الخصلة القبيحة والجمع المخزيات والمخازى اهـ . قوله : (ولا ندامى) جمع ندمان بمعنى نادم ، وقيل : ندامى جمع نادم فكان القياس نادمين ، لكن قيل : ندامى لمناسبة خزايا تحسينا للكلام كما يقال : لا دريت ولا تليت والقياس تلوت . قال فى المختار : ندم على فعل من باب طرب وسلم وتندم مثله وأندمه الله فندم ورجل ندمان أى نادم ويقال اليمين حنث أو مندمة وقال لبيد :

ولم يبق هذا الدهر فى العيش مندما

ونادمه على الشراب فهو نديمه وندمانه وجمع النديم ندام وجمع الندمان ندامى والمرأة ندمانة والنسوة ندامى أيضا ، وقيل : المنادمة مقلوبة من المدامة لأنه يدمن شرب الشراب مع نديمه اهـ . والمعنى لم يكن منكم تأخر عن الإسلام ولا أصابكم قتال ولا سبى ولا غير ذلك مما تستحيون أو تذلون أو تفضحون بسببه أو تندمون عليه وفى رواية غير الخزايا ولا الندامى بالتعريف فيهما . وفى رواية غير خزايا ولا الندامى بالتنكير فى

الشَّهْرُ الْحَرَامُ وَبَيْنَنَا وَبَيْنَكَ هَذَا الْحَيُّ مِنْ كُفَّارٍ مُضِرٍّ ، فَمَرْنَا بِأَمْرِ فَصَلِّ نُخْبِرْ بِهِ

الأول والتعريف فى الثانى . قال ابن أبى جمرة بشرهم بالخير عاجلا وأجلا لأن الندامة إنما تكون فى العاقبة فإذا انتفت ثبت ضدها ، وفيه دليل على جواز الشاء على الإنسان فى وجهه إذا أمن عليه الفتنة . قوله : (فقالوا يا رسول الله) فيه دليل على أنهم كانوا حين المقالة مسلمين وكذا فى قولهم كفار مضر . قوله : (إنا لا نستطيع أن نأتيك الخ) الحاصل أن بين وفد عبد القيس ومدينة المصطفى ﷺ كفار مضر وهم كانوا لا يقتلون فى الأشهر الحرم من مَرَّ بهم بل كانوا يقتلون فى غيرها ، فقال عبد القيس إنا لا نقدر على الإتيان لك فى غير الأشهر الحرم إلى آخر ما فى الحديث . قوله : (إلا فى الشهر الحرام) وللأصيلى وكريمة إلا فى شهر الحرام وهى رواية مسلم وهى من إضافة الشئ إلى نفسه كمسجد الجامع ونساء المؤمنات والمراد بالشهر الحرام الجنس فيشمل الأربعة الحرم . ويؤيده رواية قرّة عند المؤلف أعنى البخارى فى المغازى بلفظ « إلا فى أشهر الحرام » ورواية حماد بن زيد عنده فى المناقب بلفظ « إلا فى كل شهر حرام » وقيل اللام للعهد والمراد شهر رجب . وفى رواية البيهقى التصريح به وكانت مضر تبالغ فى تعظيمه فلذا أضيف إليهم فى حديث أبى بكره حيث قال رجب مضر والظاهر أنهم كانوا يخصصونه بمزيد التعظيم مع تحريمهم القتال فى الأشهر الثلاثة الآخر ولذا ورد الأشهر الحرم . وورد إلا فى كل شهر حرام . وسمى شهرا لشهرته وظهوره وبالحرام حرمة القتال فيه .

وفى الحديث دليل على تقدم وفد عبد القيس على قبائل مضر الذين كانوا بينهم وبين المدينة وكانت مساكن عبد القيس بالبحرين وما والاها من أطراف العراق . ولهذا قالوا كما فى رواية شعبة عند المؤلف أعنى البخارى فى العلم : وأنا نأتيك من شقة بعيدة . قال ابن قتيبة : الشقة السفر وقال الزجاج : هى الغاية التى تقصد . ويدل على سبقهم للإسلام أيضا ما رواه البخارى فى الجمعة من طريق أبى جمرة أيضا عن ابن عباس قال : إن أول جمعة جمعت فى مسجد رسول الله ﷺ فى مسجد عبد القيس بجوائى من البحرين وجوائى بضم الجيم وبعد الألف مثلثة مفتوحة وهى قرية شهيرة لهم . وإنما جمعوا بعد رجوع وفدهم إليه فدل على أنهم سبقوا جميع القرى إلى الإسلام . قوله : (هذا الحى) أصله منزل القبيلة ثم سميت القبيلة به اتساعا لأن بعضهم يحيا ببعض . وقوله من كفار مضر أى ابن نزار وهو غير منصرف للعلمية والتأنيث لأن المراد به القبيلة فكفار مضر كانوا بين ربيعة والمدينة ولا يمكنهم الوصول

مَنْ وَرَأَانَا وَنَدَخُلَ بِهِ الْجَنَّةَ ، وَسَلَّوَهُ عَنِ الْأَشْرَبَةِ ، فَأَمَرَهُمْ بِأَرْبَعٍ وَنَهَاهُمْ عَنْ أَرْبَعٍ ؛ أَمَرَهُمْ بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَحْدَهُ قَالَ : أَتَدْرُونَ مَا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَحْدَهُ ؟ قَالُوا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، وَإِقَامُ

للمدينة إلا بالمرور عليهم وكانوا يخافون منهم فى غير الأشهر الحرم . ومضر بضم الميم وفتح الضاد معدول عن ماضر لقب بذلك لأنه كان يضر قلب من رآه لحسنه وجماله . واسمه عمرو وكنيته أبو إياس . قوله : (بأمر فصل) بالتونين فيهما لا بالإضافة . والأمر يحتمل أن يكون واحد الأمور أى الشأن . ويحتمل أن يكون واحد الأوامر أى القول الطالب للفعل فالمراد ما قابل النهى وفصل بمعنى فاصل كعدل بمعنى عادل أى الذى يفصل بين الحق والباطل أى يميز بينهما . ويحتمل أن يكون بمعنى مفصل أى الموضح للمراد من غيره وقال الخطابي : الفصل البين وقيل المحكم . قوله : (نخبر) مجزوم فى جواب الأمر أو بشرط مقدر على الخلاف فى ذلك . قوله : (من وراءنا) بفتح الميم وفى رواية بكسرهما : والمراد بمن وراءهم قومهم وعلى الرواية الثانية فالمفعول محذوف أى قومنا . قوله : (وندخل) بالجزم عطف على نخبر وسقطت الواو فى بعض الروايات فيرفع نخبر على أنه صفة ثانية لأمر ويجزم ندخل فى جواب الأمر .

قال ابن أبى جمرة فيه دليل على إبداء العذر عند العجز عن توفية الحق واجبا أو مندوبا وعلى أنه يبدأ بالسؤال عن الأهم وعلى أن الأعمال الصالحة تدخل الجنة إذا قبلت وقبولها يقع برحمة الله تعالى . قوله : (وسألوه عن الأشربة) أى عن حكمها من حل وحرم . قوله : (أمرهم بالإيمان بالله وحده) فإن قلت كيف قال أمرهم بأربع ثم قال أمرهم بالإيمان بالله وحده فإن الإيمان واحد ؟ أجيب بأنه أطلق على الإيمان أربع باعتبار أجزائه الأربعة . قوله : (شهادة أن لا إله إلا الله) هذا دليل على أن الإيمان والإسلام بمعنى واحد لأنه فسر الإسلام فى حديث آخر بما فسر به الإيمان ههنا مع أنهما متغايران . أجيب بأن فى العبارة حذفاً والتقدير أتدرون ثمرات الإيمان . فإن قلت إن من ثمراته الحج ولم يذكره فما النكتة فى ذلك ؟ أجيب بجوابين : الأول إن الحج لم يفرض سنة قدومهم لأن قدومهم كان سنة ثمان عام الفتح . وفريضة الحج سنة تسع من الهجرة على بعض الأقوال . الجواب الثانى أن النبى ﷺ علم أنهم لا يستطيعون الحج بسبب كفار مضر . قوله : (وأن تعطوا من المغنم الخمس) فإن قلت لم عدل فى هذا عن لفظ المصدر الصريح إلى هذا اللفظ ؟ قلت إشعاراً بمعنى التجدد الذى للفعل لأن

الصَّلَاةُ ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ ، وَصِيَامُ رَمَضَانَ وَأَنْ تُعْطُوا مِنَ الْمَغْنَمِ الْخُمْسَ ،

سائر الأركان كانت ثابتة قبل ذلك بخلاف إعطاء الخمس فإن فريضته كانت متجددة .

قال النووي عدّ جماعة هذا الحديث من المشكلات من حيث قال أمرهم بأربع مع أن المعداد خمس ، واختلفوا في الجواب عنه ف قيل إن أوّل الأربع المأمور بها إقام الصلاة وإنما ذكر الشهادتين تبركا بهما كما قيل في قوله تعالى : ﴿ واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة ﴾ فلم يكن الغرض ذكر الشهادتين لأن القوم كانوا مؤمنين مقرّين بكلمتي الشهادة ولكن ربما كانوا يظنون أن الإيمان مقصور عليهما كما كان الأمر في صدر الإسلام . وقيل إن قوله : وأن تعطوا معطوف على قوله : بأربع أى أمركم بأربع وبأن تعطوا ، ويدل عليه العدول عن سياق الأربع والإتيان بأن والفعل مع توجه الخطاب إليهم ، وقيل إنه عدا الأربع التي وعدهم بها ثم زادهم خامسة ولا تمتنع الزيادة إذا حصل الوفاء بالعهد ويدل على ذلك لفظ رواية مسلم من حديث أبى سعيد في هذه القصة « أمركم بأربع اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وصوموا رمضان وأعطوا الخمس من المغنم » وقيل : إنه عد الصلاة والزكاة واحدة لأنها قرينتها في كتاب الله تعالى وتكون الرابعة أداء الخمس . وقيل : إن الأمور الخمسة المذكورة هنا تفسير للإيمان وهو أحد الأربعة الموعود بذكرها والثلاثة الأخر حذفها الراوى اختصاراً أو نسياناً . قوله : (ونهاهم عن أربع) أى عن تعاطى وشرب ما ينبذ ويلقى في هذه الظروف الأربع من النيئذ فهو من إطلاق المحل وإرادة الحال أى ما فى الحتم ونحوه . وصرح بالمراد فى رواية النسائي وقال : وأنهاكم عن أربع ما ينبذ فى الحتم وخصت هذه الأربع بالذكر بأن ما يلقي فيها يسرع إليه التغيير والإسكار . قوله : (الحتم) هو بالحاء المهملة وبالنون الساكنة والمثناة الفوقية . . قال أبو هريرة هى الجرار الخضر أى الفخار الأخضر الذى يكون من جنس السلاطين التى تدهن بالزجاج وقال ابن عمر هى الجرار كلها ، وقال أنس بن مالك جرار يؤتى بها من مضر مقيرات الأجواف أى معمولة بالقار وهو الزفت أو قال الأبيى واختلف فى الحتم فقال ابن حبيب : هو كل فخار كان أخضر أو أبيض وأنكره غيره وقال : إنما الحتم ما طلى من الفخار بالحتم المعمول من الزجاج ونحوه لأنه الذى يسرع إليه شدة التغير وهذا هو المعتمد ، وحكم ما ينبذ فيه الكراهة وإن ظن الإسكار حرم . قوله : (والدباء) بضم الدال والمد ، وحكى

وَنَهَاهُمْ عَنْ أَرْبَعٍ : الْحَتَمَ وَالِدَبَاءَ . وَالنَّقِيرَ . وَالْمُزَفَّتَ وَرَبَّمَا قَالَ الْمُقِيرُ وَقَالَ
أَحْفَظُوهُمْ وَأَخْبِرُوا بِهِنَّ مَنْ وَرَاءَكُمْ » .

٨ - عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « إِذَا أَنْفَقَ الرَّجُلُ عَلَى أَهْلِهِ
يَحْتَسِبُهَا فَهِيَ لَهُ صَدَقَةٌ » .

الفزاز فيه القصر هو القرع قال النووي : المراد اليابس منه والمراد أوان تتخذ منه . قوله :
(والنقير) بالنون المفتوحة والقاف المكسورة وجاء تفسيره فى صحيح مسلم أنه إناء يتخذ
من الجذع أى النخل وينقر وسطه وينبذ فيه فيكون فيه شدة التغير قال فى المصباح :
والنقير خشبة تنقر وينبذ فيه ونهى عنه ، فعيل بمعنى مفعول اهـ . وقال فى المختار
والنقير أيضاً أصل خشبة ينقر فينبذ فيه نبيذه وهو الذى ورد النهى عنه اهـ . قوله :
(المزفت) بالزى والفاء المشددة أى المظلى بالزفت . قوله : (المقير) بالقاف والمثناة
التحتية المشددة المفتوحة وهو ما طلى بالقار ويقال له القير وهو نبت يحرق إذا يبس
يطلى به السفن وغيرها كما يطلّى بالزفت قاله صاحب المحكم وهذا شك من الراوى أى
قال المقير بدل المزفت فشك الراوى فى أى اللفظين قاله النبى ﷺ . قوله :
(احفظوهم) أى تلك الأوامر والنواهى . قوله : (وأخبروا) بهمزة القطع المفتوحة
وبهن متعلق به . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب أداء الخمس من الإيمان .

قوله : (عن أبى مسعود) وهو عقبة بن عمرو بفتح العين وسكون الميم ابن ثعلبة
الأنصارى الخزرجى البدرى المتوفى بالكوفة أو بالمدينة قبل الأربعين سنة إحدى وثلاثين
أو إحدى أو اثنتين وأربعين . وقيل : فى خلافة على ، وقيل آخر خلافة معاوية . قوله : (إذا
أنفق الرجل) أى دراهم أو غيرها فحذف المفعول ليفيد العموم أى : أى نفقة كانت
صغيرة أو كبيرة ، وقوله على أهله أى عياله من زوجة وولد وسائر من ينفق عليه
وجوبا . قوله : (يحتسبها) أى يريد بها وجه الله تعالى وهذه الجملة حالية قال
القرطبى : أفاد منطوق الحديث أن الأجر بالإنفاق إنما يحصل بقصد القرية سواء كانت
واجبة أو غيرها . وأفاد مفهومه أن من لم يقصد القرية لم يؤجر لكن تبرأ ذمته من النفقة
الواجبة وكذا سائر الأعمال التى لا تتوقف صحتها على النية . وأما ما يتوقف صحته عليها
فإنه يثاب عليه حيث عمله بقصد القرية أو لم يقصد به القرية ولا عدها . قوله : (فهى)
أى النفقة . وفى رواية فهو أى الإنفاق وله متعلق بصدقة وضميره عائذ على الرجل
قوله : (صدقة) أى كالصدقة فى الثواب فالتشبيه واقع على أصل الثواب وليس المراد

٩ - البُخَارِيُّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ وَإِنَّمَا الْعِلْمُ بِالتَّعَلُّمِ » .

١٠ - البُخَارِيُّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ بِهِ

أنها صدقة حقيقية وإلا حُرمت على الهاشمي والمطلبي . والصارف له عن الحقيقة الإجماع . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب ما جاء أن الأعمال بالنية .

قوله : (البخاري) مبتدأ وجملة قال الخ خبر وجملة قال رسول الله الخ مقول القول وإنما لم يصل المصنف هذا الحديث لأن البخاري علقه في هذا الموضع أى حذف سنده كله فقال : وقال النبي ﷺ . والحق أنه موصول فقد وصله البخاري في باب آخر وكذلك الحديث الذي بعده . قوله : (من يرد الله به خيرا) هو نكرة في سياق الشرط فتعم كل خير وتنوينه للتعظيم فهو الخير الكامل فلا يدل على عدم الخيرية لغيره ، وفيه بشرى عظيمة للمتفقه لأن إرادة الخير من الله للعبد معينة له على التفقه في الدين ويستدل عليها بالعلامات منها هذا القول الصادر من الرسول ﷺ وهو أقواها . وعن ابن عمر أن النبي ﷺ قال : « مجلس فقه خير من عبادة ستين سنة » . وقال الحسن البصري : الفقيه هو الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة البصير بأمر دينه المداوم على عبادة ربه . قوله : (يفقهه) كذا في رواية الأكثر وفي رواية المستملى يفهمه بالهاء المشددة المكسورة بعدها ميم والتفقه التفهم . قوله : (في الدين) أى أصوله وفروعه فشمّل علم العقائد وعلم الفقه . قوله : (وإنما العلم بالتعلم) أى يكون الإنسان يتعلم العلم من غيره من العارفين وليس العلم بالمطالعة في الكتب . والمعنى ليس العلم المعتبر إلا المأخوذ من الأنبياء وورثتهم على سبيل التعلم وليس قوله وإنما العلم بالتعلم من كلام البخاري بل هو حديث مرفوع أورده ابن أبي عاصم والطبراني من حديث معاوية وأبو نعيم الأصفهاني في رياض المتعلمين من حديث أبي الدرداء مرفوعا « إنما العلم بالتعلم وإنما الحلم بالتحلم ومن ينح الخير يعطه ومن يتق الشر يوقه » .

قوله : (البخاري قال : قال الخ) كذا في نسخة وفيه ما تقدم من الإعراب وفي نسخة البخاري من سلك وعليها فالبخاري مبتدأ خبره محذوف والتقدير البخاري قال ، ويصح أن يكون فاعلا بفعل محذوف والتقدير قال البخاري . ويدل للأول ما قدمه المؤلف . وقوله : من سلك مقول لقول محذوف ، التقدير قال رسول الله ﷺ من سلك الخ . قوله : (من سلك) هذه قطعة من حديث أوله « إن العلماء ورثة الأنبياء

عِلْمًا سَهْلَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ » .

١١- عَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : « مَنْ يُرِدَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ ، وَإِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ وَاللَّهُ يُعْطِي ، وَلَنْ تَزَالَ هَذِهِ الْأُمَّةُ قَائِمَةً عَلَى أَمْرِ اللَّهِ

ورثوا العلم من أخذه من أخذ بحظ وافر ومن سلك طريقا الخ « أى من دخل طريقا أى من طريق وتلبس بها سواء كانت الطريق حسية كالطريق الموصلة للمسجد الذى فيه العلم أو لبلدة أخرى فيها العلم . أو معنوية كالصنعة التى يحصل بها المؤنة فتعينه على طلب العلم . قوله : (يطلب به) أى يطلب السالك بسبب الوصول من تلك الطريق . وقوله : علما نكرة كطريقا ليندرج فيه القليل والكثير وليتناول أنواع الطرق الموصلة إلى تحصيل العلوم الدينية . قوله : (سهل الله له طريقا) أى فى الآخرة فالمراد بها الطريق الحسية وهى الصراط الموصول للجنة . أو فى الدنيا وهى الطريق المعنوية بأن يوفقه للأعمال الصالحة الموصلة إلى الجنة وهذا بشارة بتسهيل العلم على طالبه لأن طلبه من الطرق الموصلة إلى الجنة . وهذا الحديث الذى قبله ذكرهما البخارى فى باب العلم قبل القول والعمل .

قوله : (عن معاوية) هو ابن أبى سفيان صخر بن حرب كاتب الوحي لرسول الله ﷺ ذى المناقب الجمة المتوفى فى رجب سنة ستين وله من العمر ثمان وسبعون سنة وله فى البخارى ثمانية أحاديث قوله : (سمعت النبى) وفى رواية الأصيلي سمعت رسول الله ﷺ أى كلامه حال كونه يقول . قوله : (من يرد) من شرطية ويرد فعل الشرط وهو بضم المنة المثناة التحتية وكسر الراء من الإرادة . وهى صفة مخصصة لأحد طرفي المقدور بالوقوع . قوله : (خيرا) أى جميع الخيرات أو خيرا عظيما ونكر خيرا ليفيد التعميم لأن النكرة فى سياق الشرط كهى فى سياق النفي والتشكيك للتعظيم إذ المقام يقتضيه ولذا قدر كما مر بجميع وعظيم . قوله : (يفقهه) بالجزم فى جواب الشرط أى يجعله فقيها . والفقه لغة الفهم والحمل عليه هنا أولى من الاصطلاح ليعم فهم كل علم من علوم الدين .

قوله : (وإنما أنا قاسم) أى أقسم بينكم تبليغ الوحي من غير تخصيص فأنأ أقسم بينكم العلم قسمة عدل أى ملق لكم العلم فألقى إلى كل واحد ما يليق به فقد أعلم النبى أصحابه أنه لم يفضل فى قسمة ما أوحى الله أحدا من أمته على الآخر بل سوى فى البلاغ وعدل فى القسمة . ويحتمل أن يكون المعنى وأنا قاسم المال بإذنه تعالى سواء

لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ .

كان قليلا أو كثيراً لكن سياق الكلام يدل على الأول لأنه أخبر أن من أراد به خيرا فقهه في الدين وظاهره يدل على الثاني لأن القسمة حقيقة فى الأموال . فإن قلت ما وجه المناسبة بين اللاحق والسابق على الاحتمال الثاني ؟ أجيب بأن مورد الحديث كان عند قسمة مال وخصص عليه الصلاة والسلام بعضهم بزيادة لمقتضى اقتضاه فتعرض بعض من خفى عليه الحكمة فرد عليه ﷺ بقوله : من يرد الله به خيرا الخ أى من أراد الله له الخير يزيد له فى فهمه فى أمور الشرع ولا يتعرض لأمر ليس على وفق خاطره لأن الأمر كله لله وهو الذى يعطى ويمنع ويزيد وينقص . والنبي ﷺ قاسم بأمر الله ليس بمعط حتى تنسب إليه الزيادة والنقصان . قال الطيبي الواو فى قوله وإنما أنا قاسم للحال من فاعل يفقهه أو من مفعوله . فإن قلت إنما تفيد الحصر فمعناه ما أنا إلا قاسم وهذا لا يصح لأن له صفات آخر مثل كونه رسولا ومبشرا ونذيرا أجيب بأن الحصر إنما هو بالنسبة إلى اعتقاد السامع إذ يعتقد كونه معطيا لا قاسما فهو قصر قلب أى ما أنا إلا قاسم لا معط . وإن اعتقدهما كان من قبيل قصر الأفراد أى ما أنا متصف بالوصفين بل أنا قاسم فقط . وإن اعتقد ثبوت أحدهما لا بعينه كان من قبيل قصر التعيين . قوله : (والله يعطى) أى من الفهم على قدر ما تعلقت به إرادته فهو يوفق من شاء منكم للفهم والتفكر فى المعنى فقد أعلم النبي ﷺ بأن التفاوت فى أفهامكم منه سبحانه . وقد قال بعض الصحابة : نسمع الحديث فلا نفهم منه إلا الظاهر الجلى ويسمعه آخر منهم أو القرن الذى يليهم أو ممن أتى بعدهم فيستنبط منه مسائل كثيرة . وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء . قوله (ولن تزال) مضارع زال الناقصة وهذه الأمة اسمها وقائمة بالنصب خبرها . والمراد بالأمة الجماعة المتمسكون بسنة المصطفى ﷺ . قال البخارى : المراد بهم أهل العلم . وقال الإمام أحمد : إن لم يكونوا أهل الحديث فلا أدرى من هم . وقال النووي : ويحتمل أن تكون هذه الطائفة مفرقة فى أنواع المؤمنين فمنهم مقاتلون . ومنهم فقهاء . ومنهم محدثون . ومنهم زهاد إلى غير ذلك ولعل هذا هو الأظهر . قوله : (قائمة) أى مقيمة ومستمرة على أمر الله أى الدين الحق . أو التكاليف . قوله : (حتى يأتى أمر الله) غاية لقوله لن تزال .

واستشكل بأن ما بعد الغاية مخالف لما قبلها إذ يلزم منه أن لا تكون هذه الأمة يوم القيامة على الحق . وأجيب بأن المراد من أمر الله الثانى لا الأول وهى معدومة فيه . أو المراد بالغاية تأكيد التأييد على حد قوله : ﴿ ما دامت السموات والأرض ﴾ أو هى

١٢ - عَنْ أَسْمَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ حَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ

غاية لقوله لا يضرهم لأنه أقرب ويكون المعنى حتى يأتي بلاء الله فيضرهم حينئذ فيكون ما بعدها مخالفا لما قبلها . فإن قلت ينافي هذا الحديث قوله عليه الصلاة والسلام : « لا تقوم الساعة إلا على شرار الناس » وقوله أيضا : « لا تقوم الساعة حتى لا يقول أحد الله الله » أجيب بأن المراد بأمر الله الريح اللينة التي تأتي قرب الساعة فتأخذ روح كل مؤمن ومؤمنة وهذا قبل يوم القيامة أو المراد من هذين الحديثين الخصوص فالمعنى لا تقوم على أحد يوحد الله بموضع كذا أولا تقوم إلا على شرار الناس بموضع كذا بدليل حديث « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم ، قيل وأين هم يارسول الله ؟ قال بيت المقدس » . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب « من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين » .

قوله : (عن أسماء) بنت أبي بكر الصديق أخت عائشة لأبيها وهي أكبر من عائشة بعشر سنين روى لها عن رسول الله ستة وخمسون حديثا أخرج البخاري منها ثمانية عشر . وتزوجها الزبير بمكة وطلقها بالمدينة ومات بمكة سنة ثلاث وسبعين وقد بلغت المائة ولم يسقط لها سن ولم يتغير لها عقل . قيل : إن ابنها عبد الله وقف يوما بالباب . فلما أراد أبوه يدخل منعه فسأله عن ذلك . فقال لا أدعك تدخل حتى تطلق أمي فسئل عن ذلك فقال : مثلى لا يكون له أم توطأ مطلقا ، وقيل ضربها الزبير فصاحت بابنها عبد الله فأقبل فلما رآه قال : أمك طالق إن دخلت فقال : أتجعل أمي عرضة ليمينك فاقتحم عليها وخلصها منه . وكانت من أعرف الناس بتعبير الرؤيا وتعلمتها من أبيها الصديق . وكان ابنها عبد الله هذا من أذكى العالم . فمن ذكائه ما حكى أن عمر بن الخطاب مر بصبيان يلعبون وفيهم عبد الله بن الزبير فهربوا منه إلا عبد الله فقال له عمر : مالك لم تهرب مع أصحابك فقال يا أمير المؤمنين لم أكن على رية فأخافك ولم تكن الطريق ضيقة فأوسع لك . وهو أول مولود ولد في الإسلام للمهاجرين في المدينة بعد عشرين شهرا من الهجرة . ولدته أمه بقاء وأتت به المصطفى فوضعه في حجره ودعا بتمرة فمضغها ووضعها في فيه فكان أول شيء دخل جوفه ريق النبي ﷺ . وكان صواما قواما وصولا للرحم كثير التعبد . كان يطوى ستة أيام وكان يطيل السجود حتى يسقط الطير على ظهره يظنه جدارا . وكان يصلى في الحجر والمنجنيق يصوب فوقه فلا يلتفت إليه ، وأعطاه المصطفى ﷺ دمه ليهريقه فشربه فقال له عليه الصلاة والسلام : « ويل لك من الناس وويل لهم منك » أى ويل للحجاج

قَالَ: «مَا مِنْ شَيْءٍ لَمْ أَكُنْ أُرِيتهُ إِلَّا رَأَيْتُهُ فِي مَقَامِي هَذَا حَتَّى الْجَنَّةُ وَالنَّارُ

بالعقاب لأنه يقتلك وويل لك من الناس وهو الحجاج لأنه يقتلك . وعاش حتى قتل على يد عدو الله الحجاج .

قوله : (أن النبي ﷺ الخ) أول الحديث كما فى البخارى عن أسماء قالت أتيت عائشة وهى تصلى فقلت ما شأن الناس فأشارت إلى السماء فإذا الناس قيام فقالت : سبحان الله قلت : آية فأشارت برأسها أى نعم فقممت حتى علانى الغشى فجعلت أصب على رأسى الماء فحمد الله الحديث . قوله : (وأثنى عليه) عطف على حمد من باب عطف العام على الخاص لأن الثناء أعم من الحمد والشكر والمدح . قوله : (أريته) بضم الهمزة . أى مما تصح رؤيته عقلا كروية البارى تعالى ويليق عرفا مما يتعلق بأمر الدين وغيره فهذا من قبيل العام المخصوص والمخصص يكون عقليا وعرفيا فهنا خصصه العقل بما يصح أنه يرى . وخصصه العرف بما يليق . قوله : (إلا رأيت) أى رؤية عين حقيقية بأن كشف الله تعالى له عن ذلك بلا حاجب يمنع مثل ما كشف له عن المسجد الأقصى حتى وصفه للناس . وقيل : رؤية علم . والأول أقرب لقوله بعد حتى الجنة والنار . والاستثناء مفرغ متصل فتلغى فيه إلا من حيث العمل لا من حيث المعنى كسائر الحروف والتفريغ من الحال والتقدير ما من شىء متصف بلم أكن أريته كائنا فى حال من الأحوال إلا حال رؤيتى فى مقامى هذا فلذلك جاز استثناء الفعل بهذا التأويل . ويدخل فى العموم أنه رأى الله تعالى إذ الشىء يتناوله عقلا ولا يمنعه والعرف لا يقتضى إخراجه . قوله : (فى مقامى) أى حال كونى فى مقامى بفتح الميم الأولى وكسر الثانية إذ فى رواية الكشميهنى والحموى هذا وهو خبر لمبتدأ محذوف أى هو هذا ومقامى محتمل للمصدر والزمان والمكان ولعله كان فى مقام صلاة .

قوله : (حتى الجنة والنار) بالرفع فيهما على أن حتى ابتدائية والجنة مبتدأ محذوف الخبر أى حتى الجنة مرئية والنار عطف عليه وبالنصب على أنها عاطفة على الضمير المنصوب فى رأيت وبالجزم على أنها جارة قال الحافظ ابن حجر رويناه بالحركات الثلاث فيها لكن استشكل الدمامينى الجر بأنه لا وجه له إلا العطف على المجرور المتقدر وهو ممتنع لما يلزم عليه من زيادة من مع المعرفة والصحيح منعه وقد يقال يغتفر فى التابع مالا يغتفر فى المتبوع . ورد ذلك بأنها على كلامه ليست جارة بل عاطفة والمقصود أنها

فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ أَنتُمْ تُفْتَنُونَ فِي قُبُورِكُمْ مِثْلَ أَوْ قَرِيبَ لَا أَدْرِي أَيُّ ذَلِكَ قَالَتْ

جارة وكلامه يقتضى أن الجنة والنار متعلقان بالمنفى مع أنهما مرتبطان بالمشتب وهو الرؤية . وفيه دليل على أن الجنة والنار موجودتان الآن ثم لما كانت رؤيتهما مستبعدة بالنسبة لغيرهما وكان فى الجنة مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر صح جعلها غاية فى الشرف . واستشكل الحديث بأنه إن كان صادراً منه ﷺ قبل المعراج أشكل قوله حتى الجنة والنار إن جعلت رأى بصرية لأنه لم يصبرهما قبل المعراج وإن كان صادراً منه بعد المعراج أشكل أيضاً لاقتضائه رؤية الله تعالى يقظة فى حال الصلاة . فتعين أن المراد الرؤية العلمية . قوله : (فأوحى إلى) بضم الهمزة وكسر الحاء المهملة : أى أوحى الله تعالى إلى ونائب الفاعل قوله بعد أنكم بفتح الهمزة وقوله تفتنون خبر أن : أى تمتحنون وتختبرون . وفيه دليل على أن المصطفى ﷺ لا يفتن إذ لو كان داخلاً لقال نفتن فى قبورنا بصيغة المتكلم ومعه غيره . ويؤيد هذا قوله فى الحديث ما علمك أى بهذا الرجل ولا يمكن أن يسئل عن نفسه . فإن قيل : لعل المصطفى ﷺ له فتنة ليست على هذه الصفة . أجيب بأنه لو كان ذلك لبينة ليسلى أمته ويهون عليهم ما يرون وظاهر الحديث شمول الفتنة للأطفال والرايح أنهم لا يفتنون . قوله : (مثل أو قريب) شك من الراوى الذى روى عن أسماء ، وهى فاطمة بنت المنذر بن الزبير بن العوام ، روت عن جدتها أم أبيها وفيه دليل على تحريمهم فى النقل ، وكل منهما لا تنوين فيه لإضافته إلى فتنة أى إن أحدهما مضاف إلى المذكور ، والآخر مضاف إلى محذوف مماثل للمذكور ، فإن قلت إن فيه الفصل بين المضاف والمضاف إليه بأجنبى وهو لا أدرى أى ذلك قالت أسماء : أجيب بأنها جملة مؤكدة لمعنى الشك المفهوم من أو ، والمؤكد للشيء لا يكون أجنبياً منه ، فإن قلت : فى بعض النسخ من فتنة ومن لا تتوسط بين المضاف والمضاف إليه فى اللفظ ، أجيب بأننا لا نسلم امتناع التصريح بما هو مقدر من اللام وغيرها فى الإضافات ، وهو مثل قولك لا أبالك . ولئن سلمناه فهما مضافان إلى فتنة مقدرة ، والمذكور بيان لها ، فإن قلت : قد روى قريباً بالتنوين فما وجهه ؟ أجيب بأن وجهه أن من فتنة متعلق به ويقدر لمثل مضاف إليه على رواية زيادة من وعلى رواية حذفها فمثل مضاف لفتنة المذكور ومتعلق قريب محذوف ويروى مثلاً أو قريباً بتنوينهما مع إثبات من ، والمعنى أن الفتنة الحاصلة فى القبر مثل فتنة المسيح الدجال . قوله : (لا أدرى أى ذلك) أى المذكور من لفظ مثل أو قريب وأى يحتمل أن تكون استفهامية فهى مبتدأ معلقة لأدري عن العمل فى لفظه لأنه من أفعال القلوب ،

أَسْمَاءُ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ يُقَالُ مَا عَلِمَكَ بِهَذَا الرَّجُلِ ؟ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ أَوْ

وجملة قالت أسماء خبر وضمير المفعول محذوف أى قالته وهو الرابط بين المبتدأ والخبر ، ويحتمل أن تكون موصولة ، فهى بالنصب مفعول أدرى والعائد محذوف وسيأتى ما فيه

قوله : (المسيح) بالحاء المهملة لأنه يمسح الأرض أو لأنه ممسوح العين وبالحاء المعجمة لأنه ممسوخ الذات ، وقيل له الدجال لأن الدجل الكذب وخلط الحق بالباطل وهو كذاب خلط ، ووصف بالدجال لتمييز عن المسيح عيسى ابن مريم ، وهذا يدل على أنه بالحاء المهملة ، وإنما مثلت فتنة القبر بفتنة المسيح لعظمها وللتنبية على حال المنافق أو المرتاب فى كون علته قاصرة ، وذلك أن الدجال يدعى الربوبية ويستدل عليها بأشياء : منها أنه يحيى ويميت ، ومنها أنه يسير بسيره مثل الجنة عن يمينه . ومثل النار عن يساره ، ومنها أن أموال من يأبى عن اتباعه تتبعه ، وبعد هذا كله ذاته تكذبه فى كل ما استدل به ، لأنه أعور ومركوبه أعور ، فلم يكن فى قدرته تحسين خلقه ولا خلق مركوبه ، ثم ينزل عيسى فيقتله بحربته حتى يرى دمه فى الحربة . فلو كان إلها لم يصبه شئ من ذلك ، والمنافق أو المرتاب أشبهه بهذا المعنى ، لأنه أظهر الإيمان فى الدنيا وتلبس فى الظاهر به ولم يكمل له ما شرط عليه فيه ، فإذا احتاج إلى الإيمان لم ينفعه ، فأشبهه الدجال فى علته القاصرة ، وحجته الواهية . قوله : (يقال) أى للمفتون ، وهذا بيان لقوله : تفتنون ، وهذا يفيد أن الافتتان هو السؤال . قوله : (ما علمك) ، فإن قلت : لم عدل عن خطاب الجمع فى أنكم تفتنون إلى المفرد فى قوله ما علمك ؟ ، أجيب بأن قوله : إنكم تفتنون من مقابلة الجمع بالجمع فيفيد التوزيع ، فكأنه قيل إن كل أحد منكم يفتن فى قبره ، أو يقال إن السؤال عن العلم يكون لكل واحد بانفراده واستقلاله وكذلك الجواب يقع من كل أحد بانفراده . قوله : (بهذا الرجل) المراد به النبى ﷺ فإن قلت : لم لم يعبر بضمير المتكلم بأن يقول ما علمك بى ؟ ، أجيب بأن المقصود حكاية قول الملكين الصادر منهما ، فإن قلت : لم قال بهذا الرجل ولم يقل برسول الله ﷺ ؟ أجيب بأنه لو عبر بذلك لصار تلقينا له فى حجته والمقصود فإن قلت : قد ورد السؤال أيضا عن الرب والدين فلم اقتصر على السؤال عن العلم بهذا الرجل ؟ أجيب بأن السؤال عنه مستلزم للأمرين الآخرين ، لأنه إذا أقر بهذا الرجل كان مقرا بهذين الأمرين . قوله : (فأما المؤمن أو الموقن) أى المصدق بنبوته ﷺ . وهذا شك من الراوى وهو فاطمة المتقدمة . قوله : (لا أدرى أيهما) أى لا

الْمُوقِنُ لَا أَدْرِي أَيُّهُمَا قَالَتْ أَسْمَاءُ فَيَقُولُ هُوَ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَاءَنَا
بِالْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى فَأَجْبَنَاهُ وَاتَّبَعْنَاهُ هُوَ مُحَمَّدٌ ثَلَاثًا فَيَقَالُ نَمُ صَالِحًا قَدْ عَلِمْنَا إِنَّ

أعلم أحد اللفظين الذى قالته أسماء ، وأى يصح أن يقرأ بالرفع مبتدأ ، وجملة قالت
أسماء خبر وضمير المفعول محذوف تقديره قالته أسماء . وأى استفهامية معلقة لأدري
عن العمل فى لفظ المفعولين ، ويجوز أن تكون أى موصولة مبتدأ مبنية على الضم
لإضافتها مع حذف صدر صلتها ، والتقدير أيهما هو قالته أسماء ، ولكن الظاهر
الإعراب الأول فإن خبر الأول وهو أى غير ظاهر لفظاً ولا تقديراً . فإن قوله : قالت
أسماء خبر للمبتدأ المحذوف وهو هو وأيضا أى المعلقة إنما هى الاستفهامية لا الموصولة
ويصح نصب أى على جعلها استفهامية أو موصولة . لكن هذا غير ظاهر لما تقدم أن أى
الاستفهامية تعلق الفعل فالظاهر أنها استفهامية مبتدأ خبرها قالت . وتكون معلقة الفعل
فلا يعمل فيها النصب لفظاً وإذا كانت موصولة فأين المفعول الثانى . قوله : (فيقول)
أى المسؤول والفاء واقعة فى جواب أما لما فيها من معنى الشرط .

قوله : (جاءنا بالبينات الخ) أى بالمعجزات الظاهرات الواضحات ، وبالدلالات
الدالة على ما فيه هدايا . قوله : (فأجبناه الخ) بالضمير فى بعض الروايات ، وفى
بعضها فأجبننا واتبعنا بدون ضمير فحذف المفعول به للعلم به أى قبلنا نبوته معتقدين
مصدقين بقلوبنا واتبعناه فيما جاء به إلينا بجوارحنا فالإجابة تتعلق بالعلم والاتباع يتعلق
بالعمل . قوله : (هو محمد ثلاثا) وفى رواية وهو محمد أى يقول هو محمد ثلاث
مرات لكن مرتين بلفظ محمد ومرة بذكر رسول الله لكن ظاهر ذلك أن السؤال لا يتكرر
وكذا الجواب فعليه يكون قوله ثلاثا معمولا لقوله فيقول لكن يكون ثلاثا قيда فى قوله
محمد . وهذا لا يتعين بل يصح أن يكون ثلاثا راجعا للجواب بتمامه وعليه فالعامل فيه
يقول أيضا لكنه ليس قيدا فى قوله محمد فقط . ويصح أن يكون ثلاثا راجعا للسؤال
والجواب ، وعلى هذا فالعامل فيه يقال أو يقول على سبيل التنازع . فالسؤال والجواب
على هذا يتكرر كل منهما ثلاث مرات ، وظاهر اللفظ أنه راجع لكل منهما وهو
الأظهر . قوله : (فيقال) أى فيقول الملك للمفتون : نم يحتمل أن المراد نم حقيقة
كالنوم فى دار الدنيا فلا يجد المؤمن فى القبر ألما ، ويحتمل أن يكون نم بمعنى مت فكنى
عن الموت بالنوم . وإنما قيل له نم ولم يقل مت تحسنا له فى العبارة لثلا يلحقه رعب
ففيه تلطف به أى دم على موتك . قوله : (صالحا) حال من فاعل نم أى منتفعا
بأعمالك إذ الصلاح كون الشيء فى حد الانتفاع . قوله : (إن كنت) يحتمل أن يكون

كُنْتُ لَمُوقِنًا بِهِ ، وَأَمَّا الْمُنَافِقُ أَوْ الْمُرتَابُ لَا أَذْرِي أَىُّ ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ
فَيَقُولُ : لَا أَذْرِي سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا فَقُلْتُ .

بكسر الهمزة على أنها مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن ، والجملة بعدها خبر
وهذا على جعل اللام فى لموقنا للابتداء فتكون معلقة لعلم عن العمل ويحتمل أن يكون
بفتح الهمزة على أنها مصدرية واللام فى لموقنا هى اللام الفارقة بناء على أن الفارقة غير
لام الابتداء فلا تكون معلقة لعلم عن العمل . وقال الكوفيون : إن بكسر الهمزة بمعنى
ما النافية واللام فى لموقنا بمعنى إلا . والتقدير ما كنت إلا موقنا كما فى قوله
تعالى : ﴿ إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ﴾ أى ما كل نفس إلا عليها حافظ .

قوله : (وأما المنافق) أى غير المصدق بقلبه لنبوته . فإن قلت : إن المصطفى ﷺ
ذكر المؤمن الكامل . وذكر الكافر الهالك وترك الطرف الوسط وهو المؤمن العاصى .
أجيب بأنه سكت عنه لكونه أخذ من كل واحد طرفا فأخذ من الطرف الأول الإيمان ومن
الثانى العصيان فيلحقه الخوف أولا ثم يلحقه الفرح والسرور . وما يؤيد ذلك ما حكى
عن بعض الصالحين أنه كان خطيبا فى جامع من جوامع الأمصار فلما توفى رآه صاحب
له فى النوم فسأله ما فعل بك الملكان فى القبر ؟ فقال : سألانى فوفقت فلم أدر ما
أجيبهما فبقيت متحيرا ساعة فإذا أنا بشاب حسن الصورة قد خرج من جانب القبر فلقننى
الحجة فلما أجبتهما وذهبا عنى أراد هذا الشاب أن ينصرف فتعلقت به فقلت : من أنت
يرحمك الله الذى أغاثنى الله بك ؟ فقال : أنا عمك . قلت : وما أبطأك حتى بقيت
متحيرا فى أمرى ؟ فقال لى : كنت تأخذ أجرة الخطابة من السلطنة فقلت : والله ما
أكلت منها شيئا . وإنما كنت أتصدق بها فقال : لو أكلتها ما أتيتك ولأخذك إياها أبطأت
عنك فحصل لهذا أولا الخيرة ثم الفرح . أو يقال إن المصطفى لم يبين حكم المؤمن
العاصى لأنه يختلف باختلاف الناس . فمنهم من تغلب حسناته سيئاته . ومنهم
بالعكس . ومنهم من يكون بالسوية فأحوال العصاة متعددة فلو ذكر المؤمن العاصى
لاحتاج أن يبين كل شخص على حدته كيف يكون سؤاله وكيف يكون جوابه . وكيف
يكون خلاصه أو هلاكه . فيطول الكلام فى ذلك فيبين حكم الطرفين لأنه محصور
وترك حكم الوسط لأنه غير محصور . قوله : (أو المرتاب) أى الشاك وهذا شك من
الراوى أيضا وهو فاطمة . قوله : (فقلته) أى قلت ما كان الناس يقولونه . وهذا
الحديث ذكره البخارى فى باب من أجاب الفتيا بإشارة اليد والرأس .

١٣ — عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَالَ : قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ أَسْعَدُ النَّاسَ بِشَفَاعَتِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « لَقَدْ ظَنَنْتُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَنْ لَا يَسْأَلَنِي عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ أَحَدٌ أَوْلَ مِنْكَ لَمَّا رَأَيْتُ مِنْ حِرْصِكَ عَلَى الْحَدِيثِ . أَسْعَدُ النَّاسِ بِشَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ : مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ خَالِصًا مِنْ قَلْبِهِ أَوْ نَفْسِهِ » .

قوله : (عن أبي هريرة) تقدم أنها كنيته ، واختلف في اسمه واسم أبيه على نحو ثلاثين قولاً والأصح أن اسمه عبد الرحمن بن صخر وروى عن النبي ﷺ خمسة آلاف حديث وثلاثمائة وأربعة وسبعين حديثاً وقد قال أبو هريرة : ما كان أحد أكثر حديثاً مني عن رسول الله ﷺ إلا عبد الله بن عمرو بن العاصي فإنه كان يكتب وأنا لا أكتب . وإنما اشتهرت الرواية عن أبي هريرة دونه لكونه سكن مصر والوافدون إليها من الناس قليلون . قوله : (قلت يا رسول الله) وفي بعض الروايات : قيل يا رسول الله . قال البرماوى : لا يناسب ما بعده من قوله : لقد ظننت لأن السائل هو أبو هريرة نفسه . قوله : (من أسعد الناس) أى من أولاهم وأحقهم وهذا يشمل العصاة وغيرهم من الأمة خلافاً للمعتزلة فى قولهم الشفاعة للمطيع بزيادة الدرجات لا للعاصي ودخل فى من الإنس والجن والملائكة بناء على أن الناس مأخوذ من ناس إذا تحرك فإن أخذ من الإنس فالناس لا مفهوم له . قوله : (يوم القيامة) بنصب يوم على الظرفية . فإن قلت : لم قيد به مع أن الشفاعة مستمرة فى الدنيا والآخرة فما زال عليه الصلاة والسلام يشفع ويشفع ؟ أجيب بأنه قيد به لأن شفاعته النبى ﷺ فى الدنيا معاينة ومشاهدة لأبى هريرة فلا معنى للسؤال عنها لما فيه من تحصيل الحاصل . أو قيد به لأن الشفاعة الواقعة فيه أعظم من الواقعة فى دار الدنيا . قوله : (لقد ظننت) اللام موطئة للقسم أى والله لقد ظننت . قوله : (يا أبا هريرة) وفى رواية أبا هريرة بإسقاط يا وعليها شرح سيدى على الأجهورى . قوله : (أن لا يسألنى) بفتح لام يسأل وضمها على حد قراءة وحسبوا أن لا تكون بالرفع والنصب لوقوع أن بعد الظن ، فعلى الأول تكون أن مصدرية عاملة فى الفعل النصب وعلى الثانى تكون مخففة من الثقيلة . قوله : (أحد) بالرفع فاعل يسأل وقوله أول بالرفع صفة لأحد أو بدل منه وبالنصب على الظرفية وهو خلاف الظاهر والظاهر أنه حال وجاءت الحال من النكرة لوقوعها بعد النفى ، وأول بمعنى أسبق فهو ممنوع من الصرف للوصفية ووزن الفعل . قوله : (لما رأيت) ما موصول حرفى وما بعدها فى تأويل مصدر مجرور باللام ومن تبعيضية أى لرؤيتى بعض حرصك ويصح أن تكون ما موصولاً اسماً والجملة بعدها صلة والعائد محذوف ومن بيانية أى لأجل الذى رأيته من حرصك أى حفظك .

ويؤخذ من الحديث أنه ينبغي للعالم أن يتفرس في حال المتعلم فينظر في كل واحد ويعطيه مقدار فهمه وينبهه على حرصه ليكون باعثاً له على الاجتهاد في العلم وعلى الحرص عليه ، وفيه دلالة على أن العالم إذا لم يستل يسكت ولا يكون كاتماً للعلم لأن على الطالب أن يسأل قال الله تعالى : ﴿ فاسألوا أهل الذكر ﴾ ، ثم إذا سئل العالم فعليه البيان فإن لم يبين بعد السؤال فهو آثم إن تعين عليه ولم يكن معذوراً وإلا فلا إثم . قوله : (أسعد الناس) استشكل التعبير بأفعل التفضيل إذ مفهومه أن كلا من الكافر الذى لم ينطق بالشهادتين والمنافق الذى نطق بلسانه دون قلبه أن يكون سعيداً وليس كذلك ، وأجيب بأن أفعل التفضيل ليس على بابه بل بمعنى سعيد الناس من نطق بالشهادتين ، أو على بابه فالتفضيل بحسب المراتب أى أن من وصل المرتبة العالية من الإخلاص فهو أسعد ممن لم يكن فى هذه المرتبة ، وأما الحاصل للكفار فى القيامة من الإراحة من طول الموقف بشفاعه النبى ﷺ فليس بسعادة لما يعقب ذلك من الضرر . قوله : (من قال) فى موضع رفع خبر المبتدأ الذى هو أسعد ومن موصولة أى الذى قال ، فإن قلت : إنه لا ينفع فى الدار الآخرة إلا التصديق القلبى وإن لم يتلفظ بهذه الكلمة ، أجيب بأن المراد مع التصديق بقلبه بقرينة قوله خالصاً من قلبه . أو المراد القول النفسانى بأن تقول النفس أذعنت وصدقت وقبلت ذلك ، أو بنى ذلك على الغالب من أن من صدق بالقلب قال باللسان فيكون بلسانه دالاً على ما فى قلبه . قوله : (لا إله إلا الله) أى مع محمد رسول الله ، وقد ورد فى فضلها أحاديث كثيرة منها ما ورد عن أنس « من قال لا إله إلا الله ومدّها هدمت له أربعة آلاف ذنب من الكبائر قيل فإن لم يكن له هذه الكبائر ؟ قال : يغفر له ذنوب أبويه وأهله وجيرانه » وهذا يفيد أن الكبائر تكفر بالأعمال الصالحة ولا حرج على فضل الله تعالى لكن الرجح أنه لا يكفرها إلا التوبة والحج المبرور أو عفو الله تعالى ، ومنها ما ورد عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا قال العبد المؤمن لا إله إلا الله خرقت السموات حتى تقف بين يدي الله تعالى فيقول اسكنى فتقول كيف أسكن ولم تغفر لقائلى ؟ فيقول : ما أجريتك على لسانه إلا وقد غفرت له » ومعنى خرقتها السموات ومخاطبة الله تعالى ومخاطبتها له أن الله يجعل لها صورة ومثالا فتصعد فتخرق وتخاطب ؛ ونظير ذلك بعث القرآن يوم القيامة فى صورة رجل يجادل عن صاحبه وصعود سورة تبارك الملك إلى العرش لشفاعتها فيمن كان يقرؤها . قوله : (خالصاً) حال من فاعل قال أى خالصاً من

١٤ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِي قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ :
 « إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا يَنْتَزِعُهُ مِنَ الْعِبَادِ ، وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ بِقَبْضِ
 الْعُلَمَاءِ حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ عَالِمًا اتَّخَذَ النَّاسُ رُءُوسًا جَهْلًا فَسُئِلُوا فَأَمَتُوا بِغَيْرِ

الشرك . زاد فى رواية الكشميهنى وأبى الوقت مخلصا . قوله : (من قلبه أو نفسه)
 شك من الراوى والجار والمجرور يحتمل أن يكون متعلقا بقال فيكون لغواً وأن يكون
 متعلقا بخالصة فيكون لغواً أيضا . وأن يكون متعلقا بمحذوف حال من ضمير المصدر
 المفهوم من قال والتقدير قال حال كون ذلك القول نشأ من قلبه فيكون مستقرا لا لغواً ،
 فإن قلت الإخلاص محله القلب فما فائدة من قلبه . أجيب بأن الإتيان به للتأكيد ولو
 صدق بقلبه ولم يتلفظ دخل فى هذا الحكم لكننا لا نحكم عليه بالدخول إلا إن تلفظ
 فهو سبب للحكم باستحقاق الشفاعة لا لنفس الاستحقاق . وهذا الحديث ذكره البخارى
 فى باب الحرص على الحديث .

قوله : (عن عبد الله) هو الضحبابى الزاهد العابد ابن الصحابى رضى الله
 عنهما . قوله : (ابن عمرو) كان قرشياً . قوله : (ابن العاصى) بالياء وبدونها
 والجمهور على قراءته بالياء وبكتابه بها وهو الفصيح عند النحاة لأن المنقوص إذا كان
 غير منصوب على قسمين منون وغير منون ، فالمنون الوقف عليه بحذف الياء أولى قال
 الله تعالى : ﴿ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ﴾ وغير المنون فالوقف عليه بالياء أولى . قال ابن مالك :

وحذف يا المنقوص ذى التنوين ما لم ينصب أولى من ثبوت فاعلما

قوله : (إن الله لا يقبض العلم) أى لا يرفعه من بين العلماء ولا يحويه ولا يزيله
 من صدورهم وقلوبهم قوله : (انتزاعا) منصوب على أنه مفعول مطلق والعامل فيه
 النصب الفعل المرادف له وهو يقبض فى المعنى على حد قولهم رجع القهقرى فالقهقرى
 منصوب على أنه مفعول مطلق والعامل فيه النصب قوله رجع . قوله : (ينتزعه) وفى
 رواية ينتزعه بالكسر أى يحويه ويرفعه ويذهبه من قلوب العباد ، وهذه الجملة صفة لقوله
 انتزاعا فهى داخلة فى النفى . قوله : (ولكن يقبض العلم) أظهر فى محل الإضمار
 لأجل زيادة تعظيم العلم وإلا لقال يقبضه كما قال تعالى : ﴿ اللَّهُ الصَّمَدُ ﴾ بعد قوله :
 ﴿ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ فأظهر لفظ الجلالة تعظيما لله تعالى . قوله : (يقبض العلماء) أى
 يقبض أرواح العلماء وموت حملة العلم وفى نسخة بموت العلماء ولعلها رواية . قوله :
 (حتى إذا الخ) حتى ابتدائية . ويصح أن تكون غائبة . فإن قلت : الواقع هنا بعد

عِلْمٌ فَضَّلُوا وَأَضَلُّوا .

حتى جملة شرطية فكيف تكون غاية لما قبلها ؟ أجيب بأن تقدير الحديث : ولكن يقبض العلم بقبض العلماء إلى أن يتخذ الناس رءوسا جهالا وقت انقراض أهل العلم . فالغاية فى الحقيقة هى ما انسبك من الجواب المقيد ذلك بالشرط . قوله : (لم يبق) بضم المثناة التحتية . وكسر القاف من الإبقاء . وفيه ضمير يرجع إلى الله تعالى هو الفاعل ، وعالما بالنصب على المفعولية . كذا فى رواية الأصيلى ، ولغيره يبق بفتح حرف المضارعة من البقاء . وعالم بالرفع على الفاعلية . وفى رواية لمسلم حتى إذا لم يترك عالما وفاعل يترك ضمير عائد على الله . فإن قلت : إن يبق ماضى لوقوعه بعد لم النافية ، فكيف يقع بعد إذا التى للاستقبال ؟ أجيب بأن لم جعل الفعل ماضيا . وإذا جعلت نفى الفعل مستقبلا فتعارضتا فتساقطا ويبقى المضارع على أصله وهو إفادة الاستقبال . أو يقال إنهما تعادلا فيفيد الفعل الاستمرار من المضى إلى الاستقبال .

قوله : (اتخذ الناس) بالرفع على الفاعلية . وظاهر ذلك أنه لا يتخذ الناس رءوسا جهالا إلا إذا انتفى بقاء العالم مع أننا نجد كثيرا من الناس يتخذون الرؤساء الجهال مع وجود العلماء كما هو مشاهد الآن . وأجيب بأن المراد بالناس كل فرد فرد من أفراد الناس فلا يصح أن الكل يتخذون ذلك إلا عند فقد العالم ، ويجاب أيضا بأن هذا الحديث جرى مجرى الغالب من أن الناس يتخذون الرؤساء الجهال عند فقد العالم . ومن غير الغالب قد يتخذونهم مع وجود العلماء . قوله : (رءوسا) بضم الراء والهمزة والتنوين جمع رأس وهو الكبير ، ولأبى ذر أيضا كما فى الفتح رؤساء بفتح الهمزة ، وفى آخره همزة أخرى مفتوحة جمع رئيس . وهو الكبير أيضا . قوله : (جهالا) بالضم والتشديد والنصب صفة لسابقه ظاهره أعم من الجهل البسيط . وهو انتفاء العلم بالشىء . ومن الجهل المركب وهو انتفاء العلم بالشىء مع اعتقاد خلاف الواقع . قوله : (فاستلوا) بضم السين والضمير للرءوس . أى سألهم السائل . قوله : (فأفتوا) أى أخبروا بجواب الحادثة التى سئلوا عنها . وقوله بغير علم : أى بغير العلم الصواب . فضلوا أى فى أنفسهم وهو مأخوذ من الضلال . وقوله : وأضلوا . أى أضلوا السائلين فهو مأخوذ من الإضلال .

اعلم أنه لا تنافى بين هذا الحديث ، وحديث « ولن تزال هذه الأمة قائمة على أمر الله حتى يأتى أمر الله » لأن الحديث الذى هنا بين إتيان أمر الله تعالى المفسر بالريح التى هى ألين من الحرير يبعثها الله تعالى فتقبض أرواح المؤمنين حتى لا يبقى أحد فى

١٥ - عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ كَانَتْ لَا تَسْمَعُ شَيْئًا لَا تَعْرِفُهُ إِلَّا رَاجَعَتْ فِيهِ حَتَّى تَعْرِفَهُ : وَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : « مَنْ حُسِبَ عَذَّبَ قَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ : أَوْ لَيْسَ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴾ ؟ قَالَتْ : فَقَالَ :

قلبه مثقال ذرة من الإيمان . حتى لو دخل أحد من المؤمنين فى كبد جبل لدخلت عليه حتى تقبضه . وإن أريد بأمر الله يوم القيامة . فالمراد اتخاذ الرؤساء الجهال فى بعض المواضع . فلا ينافى أن البعض الآخر لا ينقطع منه العلماء كبيت المقدس أو كالمغرب . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب كيف يقبض العلم .

قوله : (كانت) أى عائشة . وقوله : لا تسمع أى من النبى أو غيره ، ويحتمل من النبى فقط وجمع بين كان الماضى وبين لا تسمع المضارع المخلص بلا للاستقبال استحضارا للصورة الماضية أو عبر بالماضى لقوة تحققها . قوله : (لا تعرفه) الجملة صفة لشئنا لأن الجمل بعد النكرات صفات والعائد الهاء . قوله : (إلا راجعت فيه) أى فى الشئ الذى لا تعرفه من يعرف فمفعول راجعت محذوف قوله : (حتى تعرفه) أى إلى أن تعرف الشئ الذى سمعته ولم تكن عارفة به . قوله : (وأن النبى) عطف على كانت . قوله : (من حوسب) أى نوقش وشدد عليه فى الحساب . بأن يقال له : لم فعلت كذا لم فعلت كذا حتى يبين له جميع ما فعله . قوله : (قالت عائشة) الحاصل أن عائشة فهمت أن كلام النبى ﷺ معارض للآية . لأن كلامه مجسمل محتمل لحساب العرض ولحساب المناقشة . قوله : (أو ليس) الهمزة للاستفهام الإنكارى بمعنى النفى وليس لسنفى ونفى النفى إثبات . فكأنها تقول : إن الله يقول . واسم ليس ضمير الشأن وخبرها جملة يقول الله أو إن ليس بمعنى لا فليس لها اسم ولا خبر . كأنها قالت أولا يقول ، والواو للعطف والمعطوف عليه مقدر بعد الهمزة أى أكان ذلك وليس يقول الله . وهذا ما ذهب إليه الزمخشري ، وذهب سيبويه إلى خلافه ، وهو أن المعطوف عليه مقدر قبل الهمزة إذا لم يوجد ما يصلح للعطف عليه كما إذا لم يقترن العاطف بهمزة الاستفهام ، فإن قلت : إن العاطف يكون قبل أداة الاستفهام ، كما فى قوله تعالى : ﴿ فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ ﴾ ، ﴿ فَأَنى تَوْفَكُونَ ﴾ أجيب بأن الهمزة اختصت بالتقديم على العاطف لأنها أصل أدوات الاستفهام . قوله : (حسابا يسيرا) أى سهلا ليس له مناقشا فيه . قوله : (قالت) أى عائشة . وقوله : فقال أى النبى فى جواب سؤالها . قوله : (إنما ذلك) المشار إليه الحساب اليسير والكاف مكسورة لأنه خطاب لعائشة . قوله :

إِنَّمَا ذَلِكَ الْعَرَضُ وَلَكِنْ مَنْ نُوقِشَ الْحِسَابَ يَهْلِكُ .

(العرض) أى الإبراز ، والإظهار من غير مناقشة بأن يطلعه الله على أعماله من غير تشديد عليه بأن يكون ذلك بينه وبين الله من غير اطلاع أحد من المخلوقات عليه .

وقد جاء ما بين كيفية العرض فى حديث ثان حيث قال : « إن الله عز وجل يحاسب عبده المؤمن سرا فيلقى كنفه عليه ويقول : يا عبدى فعلت كذا فى يوم كذا فعلت كذا فى ساعة كذا فلا يمكنه إلا الاعتراف حتى يظن أنه هالك فيقول يا عبدى أنا سترتها عليك فى الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم اذهبوا بعبدى إلى الجنة فإذا رآه أهل المحشر يقولون طوبى لهذا العبد لم يعص الله قط » فهذا هو بيان العرض المجمل هنا لأنه عرض ولا عقاب عليه . قوله : (ولكن من نوقش) أى ناقشه الله أى استقصى حسابه وبين له كل فرد فرد من أعماله مع التشديد عليه ، وهذا الاستدراك صورى . قوله : (الحساب) قال القسطلانى : مفعول ثان لنوقش وقال الأجهورى : منصوب بنزع الخافض ولا منافاة فإن الباء فى قوله بنزع الخافض للسببية لا للتعدية فيكون مفعولا لنوقش والتقدير من نوقش فى الحساب . قوله : (يهلك) جواب الشرط ، ويجوز فيه الجزم والرفع قال فى الخلاصة : وبعد ماض رفعك الجزا حسن .

فالجزم على أنه جواب الشرط والرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى فهو يهلك والجملة جواب الشرط ويهلك بكسر اللام قال فى المختار : هلك الشيء يهلك بالكسر هلاكا وهلوكا ومهلكا بفتح اللام اهـ .

(فائدة) قيل لعللى رضى الله عنه : كيف يحاسب الله العباد مع كثرة عددهم ؟ فقال : كما يرزقهم مع كثرة عددهم ، وقيل لعبد الله بن عباس أين تذهب الأرواح إذا فارقت الأجساد ؟ فقال : أين تذهب نار المصابيح عند فناء الأدهان ؟ وهذان الجوابان جوابا إسكات ، والعجب من المبادرة بهما ، وفى الحديث دليل على أن من السنة أن من سمع شيئا لا يعرفه فليراجع فيه حتى يعرفه . يؤخذ ذلك من قوله : كانت لا تسمع شيئا لا تعرفه إلا راجعت فيه حتى تعرفه وعلى أن المراجعة تكون بحسن أدب . يؤخذ ذلك من قولها : أو ليس يقول الله عز وجل : ﴿ فسوف يحاسب حسابا يسيرا ﴾ فلم تظهر صورة الإنكار ولكن عرضت بالآية ليجتمع لها فى ذلك وجوه من الفقه ، منها تفسير الآية بمن يعرفها حقا ، ومنها معرفة كيفية الجمع بينها وبين متن الحديث ، فاجتمع لها فى ذلك ما أرادت وهو كونه عليه الصلاة والسلام بين لها معنى الآية وكيفية الجمع

١٦ - عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ : جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْقِتَالُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ؟ فَإِنْ أَحَدَنَا يُقَاتِلُ غَضَبًا وَيُقَاتِلُ حِمِيَةً فَرَفَعَ إِلَيْهِ رَأْسَهُ

بين الآية والحديث . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب من سمع شيئاً فليفهمه .

قوله : (عن أبى موسى) كنية الراوى ، واسمه عبد الله بن قيس الأشعرى صاحب الهجرات الثلاث ، هاجر من اليمن إلى رسول الله بمكة ومن مكة إلى الحبشة ومن الحبشة إلى المدينة وهو جد أبى الحسن الأشعرى إمام أهل السنة . قوله : (جاء رجل) أى وهو لاحق بن حمزة ، وقوله إلى النبى متعلق بجاء ، فإن قلت : إنه متعدد بنفسه فلم عداه بآلى ؟ أجيب بأنه عداه بذلك لأجل بيان انتهاء المجيء وهو النبى ﷺ الذى هو المقصود . قوله : (يارسول الله) فيه دليل على أن من الأدب والسنة تقديم مناداة المسئول بأعلى أسمائه وعلى أن مناداة المفضل للفاضل جائزة للحاجة . قوله : (ما القتال) أى ما حقيقته وماهيته فما اسم استفهام مبتدأ والقتال خبر والجملة من المبتدأ والخبر مقول القول . قوله : (فإن أحدنا) أى الواحد منا ، وقوله : يقاتل غضباً أى لأجل الغضب لكون المقاتل له عدوا والغضب حالة تحصل عند غليان دم القلب لإرادة الانتقام ، وقوله : وحمية بكسر الحاء وسكون الميم وقيل بفتح الحاء وكسر الميم وفتح الياء مشددة ومعناها واحد أى محافظة على الحرم وقيل هى الأنفة والغيرة والمحاماة عن العشيرة والعشيرة الجماعة والأصحاب والأول إشارة إلى مقتضى القوة الغضبية والثانى إلى مقتضى القوة الشهوانية ، أو الأول لأجل دفع المضرة والثانى لأجل جلب المنفعة . وفى هذا دليل على إبداء العلل الواردة للعارف بها ليبين فيها الفاسد من الصالح ؛ لأن هذا الأعرابى قال أولاً ما القتال فى سبيل الله ثم بين بعد ذلك وجوه القتال التى كانت عادة العرب يقاتلون عليها . قوله : (فرفع) أى النبى ﷺ ، وقوله : إليه أى إلى هذا الرجل السائل ، وقوله : إلا أنه كان قائماً هذا استعذار عن رفع رأسه لأن السنة أن يواجه المسئول السائل بوجهه عند الجواب ، وهذا استثناء مفرغ وإن واسمها وخبرها فى تأويل مصدر والتقدير ما رفع إليه ﷺ رأسه لأمر من الأمور إلا لأجل كون الرجل قائماً ، أى فينظر إليه حينئذ ويحييه .

قوله : (من قاتل الخ) فإن قلت إن السؤال عن ماهية القتال وحقيقته ، والجواب لم يطابق السؤال ، فإن الجواب ليس عن الماهية ، بل عن نفس المقاتل ، أجيب بأن فيه الجواب مع زيادة ، لأن المقاتل مشتق من القتال والمشتق متضمن للمشتق منه وهو

قَالَ: وَمَا رَفَعَ إِلَيْهِ رَأْسَهُ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ قَائِمًا فَقَالَ: « مَنْ قَاتَلَ لَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » .

١٧ - عَنْ عِبَادِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَمِّهِ أَنَّهُ شَكَّى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الرَّجُلُ الَّذِي يُخِيلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ يَجِدُ الشَّيْءَ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ: « لَا يَنْتَقِلْ أَوْ لَا يَنْصَرِفْ حَتَّى

الحدث الذى هو القتال وزيادة وهى ذات المقاتل أو يقال إن القتال فى قوله ما القتال بمعنى اسم الفاعل أى ما المقاتل بدليل قوله فإن أحدنا ، فإن قلت : إن فى هذا الجواب إيقاع ما على العاقل مع أنها موضوعة لغيره ، أجب بأننا لا نسلم أنها موضوعة لغير العاقل بخصوصه بل للعاقل وغيره ولكن استعمالها فى غيره أكثر . قوله : (كلمة الله) المراد بها لا إله إلا الله وإنما أضيفت لله لأنه تعالى كلفنا بالتصديق بمدلولها وبالتلفظ بها . قوله : (هى العليا) أى الأظهر أى الظاهرة وكلمة الكفر هى الخفية . قوله : (فهو فى سبيل الله) الضمير عائد على القتال المفهوم من قاتل وفى سبيل الله خبر هو والتقدير فالقتال لتكون كلمة الله هى العليا قتال فى سبيل الله ، أو الضمير عائد على المقاتل والتقدير المقاتل لتكون كلمة الله هى العليا مقاتل فى سبيل الله . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب من يسأل وهو قائم عالما جالسا .

قوله : (عن عباد) بفتح العين وتشديد الباء الموحدة صحابى وعنه صحابى أيضا . قوله : (عن عمه) اسمه عبد الله بن زيد فهى رواية صحابى عن صحابى . قوله : (أنه) يحتمل أن الضمير للشأن . وأن يكون عائدا على عمه وقوله شك بالبناء للفاعل وللمفعول والرجل بالنصب مفعول وبالرفع نائب فاعل ، فعلى الأول فضمير أنه عائد على العم . وعلى الثانى فهو للشأن ويحتمل بناء شك للفاعل ورفع الرجل على أنه فاعل وضمير أنه للشأن أى أن الحال والشأن شك الرجل الخ فالشاكى هو الرجل ، وهذه الأوجه لعدم العلم بالشاكى وإلا اتبع . قوله : (الذى يخيل إليه) أى يؤهم إليه أى يوقع فى وهمه ، وقوله : أنه يجد الشيء أى الحدث . وقوله فى الصلاة حال من الشيء . قوله : (لا ينتقل) بفتح التاء الفوقية وكسر القاف وفى رواية لا يفتل ، وقوله أو لا ينصرف شك من الراوى وهو على بن عبد الله السمدى شيخ البخارى وقيل عبد الله بن زيد أحد رجال هذا الحديث عند البخارى لأن الرواة غيره روه عن سفيان بلفظ لا ينصرف من غير شك والألفاظ الثلاثة بمعنى واحد وهو عدم الخروج من الصلاة والفعل مجزوم على النهى ويجوز الرفع على أن لا نافية . قوله : (حتى يسمع) أى

يَسْمَعُ صَوْتًا أَوْ يَجِدُ رِيحًا .

١٨ - عَنْ أَبِي قَتَادَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ : « إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَأْخُذَنَّ

من الدبر وهو الضراط وقوله أو يجد ريحا أى يشمه وهو الفساء ، والمراد أنه لا يخرج من الصلاة إلا إذا تحقق الحدث .

والحديث ظاهر فيمن حصل له الشك فى الحدث داخل الصلاة وأما من حصل له ذلك وهو خارج عنها فلا يدخل فيها بهذا الطهر المشكوك فيه وليس كذلك عند الشافعية بدليل آخر استند إليه إمامنا الشافعى رضى الله تعالى عنه . والحاصل أن الجمهور قالوا : إن استمر على شكه ولم يتيقن الحدث لا داخل الصلاة ولا خارجها فصلاته صحيحة ، ومذهب الإمام مالك أن الشك يؤثر مطلقا سواء كان داخل الصلاة أو خارجها ما لم يتيقن له الطهر فيها أو خارجها ويروى عنه أن الشك لا يؤثر إلا إذا كان خارج الصلاة وأما إذا كان داخل الصلاة فإنه لا يؤثر . والمعتمد عند المالكية التأثير مطلقا لكن إذا كان داخل الصلاة لا يؤثر إلا إذا فرغ منها ولا يتيقن له الطهر بل استمر على شكه . وأما عندنا معاصر الشافعية فلا يؤثر مطلقا . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب لا يتوضأ من الشك .

قوله : (عن أبى قتادة) كنية الراوى واسمه الحرث بن ربيع بكسر الراء وسكون الباء الموحدة وبالعين المهملة وتشديد التحتية الأنصارى السلمى بفتح السين منسوب إلى أحد أجداده كعب بن سلمة . شهد أبو قتادة رضى الله عنه أحدا وما بعدها من الغزوات مع المصطفى ﷺ ووقع فى حضوره غزوة بدر خلاف وتوفى بالمدينة سنة أربع وخمسين من الهجرة وعمره سبعون سنة . روى له عن النبى ﷺ مائة وسبعون حديثا ، اتفق البخارى ومسلم على أحد عشر حديثا ، وانفرد البخارى بحديث واحد ، ومسلم بثمانية ، والبقية فى غيرهما . وهذا غير قتادة الذى أصيبت عينه فإن الذى أصيبت عينه قتادة بن النعمان (وقصته) أن عينه أصيبت يوم أحد فوقعت على وجته فأتى به للنبي ﷺ فقال : يا رسول الله إن لى امرأة أحبها وأخشى إن رأتنى تستقذرنى وتعافنى فأخذها بيده وردها فوضعها وقال : « اللهم اكسها جمالا » فكانت أحسن عينيه وأحدهما نظرا وكانت لا ترمد إذا رمدت عينه الأخرى ، وقد قدم على عمر بن عبد العزيز رجل من ذرية قتادة فقال له عمر من أنت ؟ قال :

أنا ابن الذى سألت على الخد عينه فردت بكف المصطفى أيما رد

ذَكَرَهُ بِيَمِينِهِ وَلَا يَسْتَنْجِي بِيَمِينِهِ وَلَا يَتَنَفَّسُ فِي الْإِنَاءِ » .

١٩ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ « أَنَّ رَجُلًا رَأَى كَلْبًا يَأْكُلُ الشَّرَى مِنْ

فَعَادَتْ كَمَا كَانَتْ لِأَوَّلِ أَمْرِهَا فَيَاحْسَنُ مَا عَيْنُ وَيَا حَسَنَ مَارَدٌ

فوصله عمر بن عبد العزيز وأحسن عطيته وأشار لقصة قتادة الأبوصيري في همزته بقوله : « وأعادت » أى راحة المصطفى ﷺ « على قتادة عينا فهي حتى مماته النجلاء » أى الواسعة نظرا . قوله : (فلا يأخذن) كذا بنون التوكيد فى رواية أبى ذر ولغيره فلا يأخذ بإسقاطها . قوله : (بيمينه) إنما خصت بالنهاى لأنها معدة لما كان شريفا . قوله : (ولا يستنجى بيمينه) روى بإثبات الياء بناء على أن لا نافية وبحذفها على أنها ناهية . قوله : (ولا يتنفس) فيه الوجهان الرفع والجزم فلا نافية أو ناهية . والحكمة فى ذكر ولا يتنفس هنا مع أنه لا مناسبة ولا تعلق له بحالة البول وحالة الاستنجاء أن الغالب من أخلاق المؤمنين التأسى والاقتراء به ﷺ فى أحواله وكان عليه الصلاة والسلام إذا بال توضأ وشرب فضل وضوئه . فالمؤمن بصدد هذا الفعل فعلمه المصطفى ﷺ أدب الشرب لكونه استحضره فى هذا الوقت ، وقوله : ولا يتنفس لا يصح عطفه على قوله فلا يأخذن لأنه يقتضى أن التنفس منهى عنه إذا وقع الشرب بعد البول مع أنه منهى عنه مطلقا فتعين أن يكون معطوفا على الجملة الشرطية بتمامها وهى إذا بال الخ . ومما يدل لذلك تغيير الأسلوب حيث أكد بالنون فى قوله فلا يأخذن وترك التأكيد فى الثانى . ويحتمل أن يكون ولا يتنفس مستأنفا لأجل إفادة حكم مستقل وهذا النهى للتأديب لأجل إرادة المبالغة فى النظافة لأنه ربما يخرج من الشارب ريق فيخالط الماء فيعافه الشارب . ولأنه ربما تروح الماء ببخار ردىء من المعدة فيفسد الماء للطافته . فيسن أن يبين الإناء عن فمه ثلاثا مع التنفس فى كل مرة . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب « لا يمس ذكره بيمينه » .

قوله : (أن رجلا) من بنى إسرائيل . وقوله : رأى أى أبصر وقوله كلبا مفعول رأى وجملة يأكل الثرى نعتة والثرى بفتح الثاء المثلثة والراء مقصورا هو التراب الندى كما فى المختار بخلاف الثراء بالمد فهو كثرة المال . وقوله : من العطش أى من أجل شدة العطش القائم به . وفى رواية يلهث بدل يأكل يقال : لهث بفتح الهاء وكسرهما يلهث بفتحها والمصدر اللهث كالضرب ولهث كرعاف ويقال : رجل لهثان وامرأة لهشى

الْعَطَشُ فَأَخَذَ الرَّجُلُ خُفَّهُ فَجَعَلَ يَغْرِفُ لَهُ بِهِ حَتَّى أَرَوَاهُ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَأَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ .

كعطشان وعطشى واللهتان الذى يخرج لسانه من شدة العطش والحر كذا فى الأجهورى . وقال فى المختار : اللهتان بفتح الهاء العطش وبسكونها العطشان والمرأة لهثة وبابه طرب فلهثا أيضا بالفتح واللهات بالضم حر العطش ولهث الكلب أخرج لسانه من العطش أو التعب وكذا الرجل إذا أعيا وبابه قطع ولهثا أيضا بالضم اهـ . قوله : (يغرف) بفتح الياء وكسر الراء قال فى المصباح : غرفت الماء غرفا من باب ضرب . قوله : (حتى أرواه) أى جعله ريانا ، وقد ورد فى بعض الروايات « بينما رجل يمشى فى طريق فاشتد عليه الحر فوجد بئرا فنزل فيها فشرب فخرج فإذا كلب يلهث الثرى من العطش فقال الرجل : لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذى نزل بى فنزل البئر فملأ خفه ماء ثم أمسكه بفيه حتى رقى من البئر » أى طلع منه « فسقاه » . قوله : (فشكر الله له) أى فأننى عليه أو جازاه فالمراد بشكر الله الثناء أو المجازاة . قوله : (فأدخله الجنة) من باب عطف الخاص على العام . ويحتمل أن يكون العطف للتفسير فالفاء تفسيرية على حد قوله تعالى : ﴿ فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم ﴾ فإن القتل هو نفس التوبة وفى الرواية الأخرى فشكر الله له فغفر له قالوا : يا رسول الله إن لنا فى البهائم أجرا؟ فقال : « إن فى كل كبد حراء رطبة أجرا » .

وقد استدلل بعض المالكية للقول بطهارة الكلب بإيراد المؤلف هذا الحديث من كون الرجل سقى الكلب فى خفه واستباح لبسه فى الصلاة دون غسله إذ لم يذكر الغسل فى الحديث ، وأجيب عن ذلك باحتمال أن يكون صب الماء من الخف فى شيء كإناء فسقاه . ولئن سلمنا أنه سقاه فى الخف فلا يلزمنا لأن شرع من قبلنا ليس شرعا لنا وإن ورد فى شرعنا ما يقره . سلمنا أنه شرع لنا على القول الضعيف عندنا لكن محل ذلك إذا لم يرد فى شرعنا ناسخ وقد ورد الناسخ فى صحيح مسلم « إذا ولغ الكلب فى إناء أحدكم فليغسله سبع مرات إحداهن بالتراب » قال الشيخ الأجهورى ودليل الإمام مالك على طهارة الكلب أن الكلاب كانت تقبل فى مسجد المصطفى ﷺ ومن شأنها وضع أفواهاها بالأرض ولم يأمر عليه الصلاة والسلام بإخراجها ولا بغسل ما مسته من أرض المسجد اهـ ويمكن أن يقال : يحتمل أن لا يكون هناك رطوبة والدليل إذا طرقة الاحتمال سقط به الاستدلال . قال وما يدل على طهارة عين الكلب وريقه قوله تعالى : ﴿ فكلوا

مما أمسكن عليكم ﴿ فأمرونا الله بأكل ما أمسكه الكلب علينا من الصيد ولم يشترط علينا الرب غسله فدل على طهارة ريقه اهـ ويمكن أن يقال : إن الآية تقيد بدليل آخر كحديث مسلم « إذا ولغ الكلب » فإن الإمساك أبلغ من الولوغ فقوله تعالى : ﴿ فكلوا مما أمسكن عليكم ﴾ أى بعد تطهيره وغسله سبعا إحداهن بتراب طهور قال ومما يدل على طهارته أنه حيوان لا يكفر مستجيز أكله اهـ وقد يقال عدم الكفر إنما جاء من كون هذا الحكم غير مجمع عليه لا من كون الكلب طاهرا ، قال : ومما يستدل به على طهارة الكلب أن غسل الإناء من ولوغ الكلب لا يدل على نجاسته بل هو تعبدى كما أن الوضوء وسائر الاغتسالات الواجبة فى طهارة الأعضاء لا توجب نجاسة الأعضاء اهـ .

وقد يجاب بأن القاعدة أن وجوب الغسل إما لحدث أو خبث أو تكربة ولا حدث على الإناء ولا تكربة له فتعين غسله من الخبث الحاصل فيه من ولوغ الكلب قال : ولو كان الكلب نجسا لاكتفى فى غسله بمرة من غير تحديد بسبع اهـ ويمكن أن يقال إنه لم يكتف بالمرة لغلظ أمر نجاسته على أن تحديد السبع يقوى نجاسته لا طهارته قال ، ومما يستدل به أنه لو كان الغسل سبعا لأجل عين النجاسة لكان الخنزير بذلك أولى مع أنه لا يغسل إلا مرة اهـ وقد يقال لا نسلم أن الخنزير يغسل مرة فقط بل هو مثل الكلب فى وجوب السبع بل أولى إذ هو أسوأ حالا من الكلب ، قال : ومما يستدل به على طهارة الكلب أن النبى ﷺ ، سئل عن الحياض التى بين مكة والمدينة ف قيل له إنها تردى السباع والكلاب فقال « لها ما حملت فى بطونها ولنا ما بقى شرابا وطهورا » اهـ وأجيب باحتمال أن يكون الماء كثيرا . واعلم أن أول من اتخذ الكلب نوح عليه الصلاة والسلام قال : يارب أمرتنى أن أصنع الفلك وأنا فى صناعته أصنع أيا ما فيجيئون أى قومى بالليل يفسدون ما صنعت . فما يلتئم أى يتم أمرى فطال على أمرى فأوحى الله إليه يانوح اتخذ كلبا يحرسك ، فاتخذ كلبا فكان نوح يعمل بالنهار وينام بالليل . فإذا جاء قومه ليفسدوا ما عمله هجمهم الكلب فيتنبه نوح فيأخذ عصا ويشب نوح عليهم فينهزمون ، وفى الكلب خمس خصال حميدة منها : التأدب والتعظيم والتلقين حتى لو وضعت على رأسه مسرجة وطرحت له مأكولا لم يلتفت إلى المأكول مادام على تلك الحالة فإذا

٢٠ — عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ يُصَلِّي فَلْيَرْقُدْ حَتَّى يَذْهَبَ عَنْهُ النَّوْمُ فَإِنْ أَحَدَكُمْ إِذَا صَلَّى وَهُوَ نَاعِسٌ لَا يَذَرِي لَعَلَّهُ يَسْتَغْفِرُ فَيَسِبُّ نَفْسَهُ » .

أخذتها عنه ذهب مسرعا إلى الطعام . ومنها أن يحفظ صاحبه شاهداً وغائباً وذاكراً وغافلاً ونائماً ويقظاناً . ومنها أنه إذا لاعبه صاحبه عضه عضاً غير مؤلم وهو أيقظ الحيوان عينا في وقت حاجته إلى النوم وإنما ينام في وقت راحته من الحراسة وهو في نومه أسمع من الفرس وفي حال نومه أحذر من العقعق وإذا نام الكلب لا يطبق أجفان عينيه لخفة نومه . وسبب خفته أن دماغه بارد ومما وقع لسيدى أحمد الرفاعى نفعنا الله تعالى به أن كلبا حصل له جذام فاستقدرته نفوس أهل بلده وصار كل واحد يطرده عن بابه فأخذه سيدى أحمد الرفاعى وخرج به إلى البرية وضرب عليه مظلة وصار يأكل هو وإياه ويسقيه ويدهنه حتى عافاه الله من الجذام بعد أربعين يوما فسخن له ماء فغسله ودخل به إلى البلد . ف قيل له : أتعتنى بهذا الكلب هذا الاعتناء كله ؟ فقال : نعم خفت أن يؤاخذنى الله به يوم القيامة ويقول أما عندك رحمة لهذا الكلب أما تخشى أن أبتليك بما ابتليت به هذا الكلب فينبغى حينئذ الرحمة بالناس قال ﷺ : « من لا يرحم الناس لا يرحمه الله ومن لا يغفر لا يغفر له » ولما ذكر سيدى عبد الوهاب الشعرانى هذا الحديث قال وقع لزوجتى مرض أشرفت منه على الهلاك فإذا هاتف يقول له خلص الذبابة من حبل العنكبوت فى السقف الفلانى من البيت ونحن نخلص لك عيالك . قال فقمتم فأخذت مصباحا وفتشت على الذبابة فى ذلك السقف فوجدتها متكعبة فى حبل العنكبوت فخلصتها فخلصت امرأتى فى الحال من ذلك المرض كأن لم يكن بها مرض . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب إذا ولغ الكلب فى إناء أحدكم فليغسله سبعا .

قوله : (نعس) بفتح العين قال فى المختار : النعاس الوسن وقد نعس ينعس بالضم ونعس نعسة واحدة فهو ناعس اهـ . وقال فى المصباح : نعس ينعس من باب قتل والاسم النعاس فهو ناعس والجمع نعس مثل راعع ورعع والمرأة ناعسة والجمع نواعس وربما قيل نعسان ونعسى حملا على وسنان ووسنى وكثيرا ما يحمل الشئ على نظيره اهـ والنعاس أخف من النوم وعلامته سماع كلام الحاضرين وإن لم يفهمه . قوله : (وهو يصلى) جملة اسمية حالية مقترنة بالواو والضمير معا . وصاحب الحال لفظ أحد وهو قيد فى نعس ، أى نعس بقيد كونه يصلى لأن الحال قيد فى عاملها وصف

لصاحبها. قوله : (فليرقد) أى فليتم احتياطا بعد إتمام صلاته بالسلام لا أنه يقطعها بمجرد النعاس فإن قطع الفرض حرام خلافا للمهلب حيث حمل هذا الحديث على ظاهره وقال : هو مأمور بقطع الصلاة نعم إن حمل الحديث على ما إذا غلبه النعاس بحيث لم يفهم ما يقرؤه فإنه يقطع الصلاة أو حمل على صلاة النفل فإنه يقطعها أيضا ، وحكمة الأمر بالرقاد أنه ربما يدعو لنفسه فيدعو عليها فيوافق ساعة إجابة فينفذ ما دعاه على نفسه هكذا قاله المؤلف ابن أبي جمرة . فإن قلت : هذه الحكمة تفيد طلب النوم من كل ناعس ولا تختص بمن نعس في الصلاة . أجب بأنه خص الأمر بالرقاد بمن نعس في الصلاة لإفادة أنه يطلب منه ترك فعل الأذكار الواردة عقب الصلاة . قوله : (حتى يذهب) غاية لقوله فليرقد . وقوله : (فإن أحدكم) ، علة لقوله فليرقد .

قوله : (وهو ناعس) جملة حالية مقترنة بالواو والضمير وصاحب الحال الضمير المستتر فى صلى، فإن قلت لم عبر أولا بلفظ الماضى الذى هو نعس وثانيا بلفظ اسم الفاعل الذى هو ناعس ؟ أجب بأنه غاير فى التعبير تنبيها على أنه يكفى تجدد أدنى نعاس بل لا بد من ثبوته بحيث يفضى إلى عدم درايته بما يقول وعدم علمه بما يقرأ وليس المراد تجدد أدنى نعاس مع ذهابه فى الحال ، فإن قلت : هل بين قوله نعس وهو يصلى وصلى وهو ناعس فرق ؟ أجب بأن الحال قيد وفضله والقصد فى الكلام ماله القيد ، ففى الأول لاشك أن النعاس هو علة الأمر بالرقاد لا الصلاة فهو المقصود الأصلى فى التركيب وفى الثانى الصلاة علة الاستغفار إذ تقدير الكلام فإن أحدكم إذا صلى وهو ناعس يستغفر ، والفرق بين التركيبين هو الفرق بين ضرب قائما وقام ضاربا بأن الأول يحتمل قياما بلاضرب والثانى ضربا بلا قيام كذا ذكر القسطلانى ، ولعل الظاهر العكس بأن يقال الأول يحتمل ضربا بلا قيام والثانى قياما بلا ضرب . قوله : (لا يدرى) أى لا يعلم ما يقع منه من القول وقوله لعله معلقة ليدرى وضميرها عائد على المصلى : أى لعل المصلى يستغفر أى يرجو من الله المغفرة ، والمعنى لا يدرى أمستغفر أم ساب مترجيا للاستغفار فهو فى الواقع بضد ذلك . قوله : (فيسب نفسه) أى يدعو عليها وهو بالرفع عطف على يستغفر والنصب بأن المضمرة وجوبا بعد الفاء الواقعة فى جواب الترجى ، ونظير الوجهين قوله تعالى : ﴿ لعله يزكى أو يذكر فتنفعه ﴾ قرأ عاصم بالنصب والباقون بالرفع ، وفى رواية يسب بدون فاء فالجملة حالية مقترنة بالضمير أى يرجو من الله الغفران فى حال سبه نفسه فيتكلم بما يجلبه للذنب مع أن مقصوده غفران

٢١ - عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا «أَنَّهَا كَانَتْ تَغْسِلُ الْمَنِيَّ مِنْ ثَوْبِ النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ أَرَاهُ فِيهِ بُقْعَةً أَوْ بُقْعَةً» وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى «بُقْعَةً بُقْعَةً» .

ما وقع فيه من الذنب ، ووقع فى حديث آخر « إذا نعس أحدكم زاد الترمذى يوم الجمعة وهو فى المسجد فليتحول » أى لأن الإنسان إذا تحول ذهب عنه النوم بحصول الحركة ، فإن لم يكن فضاء فى الصف قام ثم جلس .

واختلف هل النوم فى ذاته حدث أو هو مظنة الحدث ؟ فنقل ابن المنذر عن بعض الصحابة والتابعين رضى الله عنهم أجمعين وبه قال إسحاق والحسن والمزنى وغيرهم أنه فى ذاته ينقض الوضوء مطلقا ، وعلى كل حال وهيئة لعموم حديث صفوان بن عسال رضى الله عنه المروى فى صحيح ابن خزيمة إذ فيه إلا من غائط أو بول أو نوم ، فسوى بينها فى الحكم ، وقال آخرون : بالثانى لحديث أبى داود وغيره « العينان وكاء السه فمن نام فليتوضأ » واختلف هؤلاء ، فمنهم من قال : لا ينقض القليل وهو قول الزهرى ومالك وأحمد رضى الله عنهم فى إحدى الروايتين عنه ، ومنهم من قال : ينقض مطلقا إلا نوم ممكن مقعده من مقره فلا ينقض لحديث أنس رضى الله عنه المروى فى مسلم أن الصحابة رضى الله عنهم كانوا ينامون ثم يصلون ولا يتوضؤون وحمل على نوم الممكن جمعا بين الأحاديث ، وهذا مذهب الإمام الشافعى وأبى حنيفة . وقال مالك رضى الله عنهم إن طال نقض وإلا فلا ؛ وقال آخرون : لا ينقص النوم بحال وهو محكى عن أبى موسى الأشعرى وابن عمر ومكحول ، ويقاس على النوم الغلبة على العقل بجنون أو إغماء أو سكر ؛ لأن ذلك أبلغ فى الذهول من النوم الذى هو مظنة الحدث على ما لا يخفى . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب الوضوء من النوم .

قوله : (عن عائشة أنها كانت تغسل المنى) أى منيها المختلط بمنيه ﷺ لا منيه وحده لأن فضلاته طاهرة . قوله : (ثم أراه) بفتح الهمزة أى أبصر الأثر الدال عليه ، قوله : تغسل المنى أى أبصر أثر الغسل فالضمير البارز عائد على الأثر ويحتمل أن الضمير عائد على المنى بمعنى لونه لأن العرب ترد الضمير لأقرب مذكور وهذا الضمير مفعول أرى : وفى بعض النسخ ثم أرى بدون الضمير المنسوب ، وقوله : فيه متعلق بأرى وضميره عائد على الثوب وقوله بقعة أو بقعا بضم الباء الموحدة فيهما وفتح القاف فى الثانى وآخره عين مهملة جمع بقعة : أى موضع يخالف لونه ما يليه وهذا من كلام

٢٢ - عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : « كَانَتْ إِحْدَانَا تَحِيضُ ثُمَّ تَقْرِضُ الدَّمَ مِنْ ثَوْبِهَا

عائشة ويحتمل أن يكون من كلام سليمان بن يسار الراوى عنها فإن قلت : إن سليمان تابعى لا صحابى فلا يصلح أن يكون الشك منه ، أجب بأن فى الكلام تقديرا أى قالت عائشة : ثم أراه بقعة أو بقعا لا أدرى أيهما قالت فأول الكلام نقل بالمعنى لأن أصل الكلام أن يقال إني كنت أغسل وآخر الكلام نقل للفظ عائشة بعينه ، فقوله : أراه من كلام عائشة على كل حال وأما الشك فإن كان من عائشة فهو شك فى المرئى لها أهو بقعة أو بقع وإن كان من سليمان فهو شك منه فى لفظ عائشة : هل قالت له أراه بقعة أو بقعا . قوله : (وفى رواية النخ) هذه الرواية ليست فى البخارى فلعلها رواية أخرى فى غيره .

وفى الحديث دليل على رفع النجاسة إذا غسلت بالماء وذهب جرمها وبقي لونها ، وهذا مبنى على مذهب الإمام مالك وأبى حنيفة القائلين بنجاسة المنى ، وأما على مذهب الإمام الشافعى والإمام أحمد القائلين بطهارته فيكون هذا الغسل لتنجس المنى بالمجرى أى مجرى البول أو برطوبة الفرج الباطنة التى لا يضلها ذكر المجامع أو الغسل للتنزيه من هذا الأمر المستقذر لا للوجوب جمعا بين رواية الحك والفرك ورواية الغسل ، والحاصل أنه يجب غسله عند الإمام مالك مطلقا سواء كان رطبا أو جافا ، وأما عند الإمام أبى حنيفة فيجب فركه وحكه إن كان جافا وإن كان رطبا وجب غسله وأما عند الإمام الشافعى والإمام أحمد فلا يجب غسله ولا فركه ولا حكه مطلقا . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب إذا غسل الجنابة أو غيرها فلم يذهب أثره .

قوله : (ثم تقرض) بالقاف والضاد المعجمة ، وفى رواية تقتصر بالقاف والصاد المهملة بوزن تفتعل أى تقلعه بظفرها أو أصبعها ، قال فى المصباح : وقرصت الشيء قرصا من باب قتل لويت عليه بأصبعين ، قال الزمخشري : قرصه بظفرين أخذ جلده بهما ، وفى الحديث « حتىه ثم اقرصيه » فالقرص الأخذ بأطراف الأصابع ، وقال الجوهري : القرص الغسل بأطراف الأصابع وهو القلع بالظفر ونحوه اهـ . وقال فى المختار : قرص القرص بالأصبعين وبابه نصر وفى الحديث « أن امرأة سألت عن دم الحيض فقال اقرصيه بماء » أى اغسله بأطراف أصابعك ، ويروى قرصيه بالتشديد ، قال أبو عبيدة أى قطعيه به اهـ . قوله (فتغسله) عطف على تقرض ، وهذا يدل على أنه لا بد فى إزالة النجاسة من استعمال الماء وما روته عائشة تفسير لما روته أسماء المذكور فى البخارى من نضح الماء فالمراد بالنضح الغسل وأما نضحها على سائرته أى باقيه مما لا دم

عِنْدَ طَهْرِهَا فَتَغْسِلُهُ وَتَنْضَحُ عَلَى سَائِرِهِ ثُمَّ تُصَلِّي فِيهِ .

٢٣ - عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَتْ لِلنَّبِيِّ ﷺ يَا رَسُولَ اللَّهِ : كَيْفَ

فيه فهو رش لا غسل وإنما فعلت ذلك لتطيب نفسها . قوله (وتنضح على سائره) أى وترش الماء على باقى الثوب الذى لا دم فيه دفعا للوسواس بأن تغمره فى الماء غمرا جيدا . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب غسل دم الحيض .

قوله : (أن امرأة من الأنصار) وهى أسماء بنت يزيد بن السكن بالسين والكاف المفتوحين خطيبة النساء أى واعظتهن ، والذى وقع لمسلم سكل بفتح السين والكاف وباللام ، فلعل الواقعة تكررت مرتين مع امرأتين . قوله : (كيف أغتسل) استفهام من تلك المرأة عن كيفية اغتسالها من الحيض . قوله : (خذى) أى بعد إيصال الماء لشعرك وبشرک . قوله : (فرصة) بكسر الفاء وبالصاد المهملة . قال فى المختار : والفرصة بالكسر قطعة قطن أو خرقة تمسح بها المرأة من الحيض اهـ قال فى المصباح : الفرصة مثل سدره قطعة قطن أو خرقة تستعملها المرأة فى مسح دم الحيض اهـ . وحكى ابن سيده تشليتها ، وفى رواية لأبى داود بفتح القاف والصاد المهملة أى شيئا يسيرا مثل القرصة بطرف الأصبعين ، قال ابن قتيبة إنما هو بالقاف وبالصاد المعجمة أى قطعة يسيرة مثل القرص بطرف الأصبعين ، والرواية ثابتة بالفاء والصاد المهملة ولا مجال للرأى فى مثله والمعنى صحيح بنقل أئمة اللغة . قوله : (ممسكة) بضم الميم الأولى وفتح الثانية ثم مهملة مشددة مفتوحة أى مطلية بالمسك الذى هو الطيب المعروف . قوله : (فتوضئ) أى الوضوء اللغوى ، وهو التنظيف ، ولأبوى ذر والوقت والأصيلى وابن عساكر وتوضئ ، وفى رواية فتوضئ . قوله : (ثلاثا) هو مرتبط بقوله قال أو مرتبط بقالت ، ويدل لذلك ما روى فى البخارى عن عائشة : أن امرأة سألت النبى ﷺ عن غسلها من الحيض فأمرها كيف تغتسل قال : « خذى فرصة من مسك فتطهرى بها ، قالت : كيف أظهر بها ؟ قال سبحانه الله تطهرى بها ، قالت عائشة : فجذبته فقلت لها : تتبعى بها أثر الدم » اهـ فالعامل فى ثلاثا قال أو قالت على التنازع ، وقال المصنف فى شرحه إنه مرتبط بقوله توضئ فيكون مبالغة فى التنظيف . قوله : (ثم إن النبى ﷺ) هذا مقول قول عائشة . وقوله استحيى بياءين لأنه الأفصح ، وهذا يدل على تكرار القول منه ، ومنها فالحق أن ثلاثا مرتبط بقوله قال وقالت . قوله : (فأعرض) ولأبوى ذر والوقت والأصيلى وابن عساكر وأعرض بالواو . قوله : (أو

أَغْتَسَلَ مِنَ الْحَيْضِ قَالَ : « خُذِي فَرْصَةً مُمَسَّكَةً فَتَوَضَّئِي بِهَا ثَلَاثًا » ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَحْيَى فَأَعْرَضَ بِوَجْهِهِ أَوْ قَالَ تَوَضَّأَ بِهَا فَأَخَذَتْهَا فَجَذَبَتْهَا فَأَخْبَرَتْهَا بِمَا يَرِيدُ النَّبِيُّ ﷺ .

٢٤ - عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَكَّلَ بِالرَّحِمِ مَلَكًا يَقُولُ يَارَبَّ نُظْفَةَ يَارَبَّ عُلْقَةَ يَارَبَّ مُضْغَةً فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَقْضِيَ خَلْقَهُ

(قال) شك من عائشة في كون الواقع من النبي ﷺ الاستحياء والإعراض بوجهه . أو الواقع منه أنه قال توضعى بها . قوله : (فأخذتها) من مقول قول عائشة . وقوله فأخبرتها بما يريد النبي ﷺ أى من أنها تتبع بهذه الفرصة أثر الدم فى الفرج لإزالة الرائحة الكريهة ، وهذا الإتياع مندوب سواء كانت متزوجة أو غير متزوجة . نعم إن كانت محددة أو محرمة فلا تتبع أثر الدم بهذه الفرصة الممسكة .

واستنبط من الحديث أن العالم يكنى بالجواب فى الأمور المستوردة وأن المرأة تسأل عن أمور دينها وتكرير الجواب لإفهام السائل وأن للطالب الحاذق تفهيم السائل قول الشيخ وهو يسمع ، وفيه دلالة على حسن خلق الرسول ﷺ وعظم حلمه وحيائه . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب غسل المحيض .

قوله : (وكل) قال الحافظ ابن حجر وفى روايتنا بالتخفيف من وكله بكذا إذا استكفاه إياه وصرف أمره إليه . قوله : (بالرحم) هو محل وقوع نطفة الرجل من المرأة . قوله : (يقول) أى عند وقوع النطفة التماسا لإتمام الحلقة والدعاء بإفاضة الصورة الكاملة عليها فليس فى ذلك فائدة الخير ولا لازمه ، لأن الله تعالى عالم بالكل ، وهو على نحو قوله تعالى : ﴿ قَالَتْ رَبِّ إِنِّى وَضَعْتُهَا أُنْثَى ﴾ قالت تحسراً وتحزناً . قوله : (يارب) بحذف ياء المتكلم إذ أصله ياربى ويجوز فيه ياربا ويارب بفتح الباء ويارب بضمها وقرئ ﴿ رَبِّ السَّجْنِ أَحَبُّ إِلِى ﴾ وياربى بإثبات ياء المتكلم ساكنة أو مفتوحة وياربها بالهاء وقفا . قوله : (نطفة) بالنصب وهى رواية القابسى وابن عساكر وهو مفعول محذوف أى خلقت نطفة . وبالرفع خبر لمبتدأ محذوف أى هذه نطفة ، وهى كما قال ابن الأثير الماء القليل والكثير والمراد بها هنا المنى أى يقول نطفة بعد تغيرها وانقلابها دما . قوله : (علقه) أى قطعة دم جامد وفيه الوجهان السابقان . قوله : (مضغة) أى قطعة لحم بقدر ما يمضغ وفيه الوجهان السابقان أيضا . فإن قلت كيف

قَالَ : أَذْكَرُ أَمْ أَنْثَى شَقِيٌّ أَمْ سَعِيدٌ فَمَا الرِّزْقُ فَمَا الْأَجَلُ فَيَكْتُبُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ .

يكون الشيء الواحد نطفة علقة مضغنة ؟ أجيب بأن الأخبار الثلاثة تصدر عن الملك فى أوقات متعددة لا فى وقت واحد ، فإن مدة النطفة أربعون يوما وكذا ما بعده كما فى الحديث الآخر « إن أحدكم يجمع خلقه فى بطن أمه أربعين يوما نطفة ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغنة مثل ذلك » فإن قلت الخبر فائدته إعلام المخاطب بمضمون الخبر إن لم يكن عنده علم بمضمونه . أو إعلامه بعلم المتكلم به أى إعلام المخاطب بأن المتكلم يعلم مضمون الخبر إن كان المخاطب عالما بذلك . ويسمى الثانى لازم فائدة الخبر ويسمى الأول فائدته ولا يتصور إن هنا لأن الله تعالى علام الغيوب فهو عالم بالمضمون وبأن المتكلم ثابت له العلم بالنطفة وغيرها . أجيب بأن هذا الإخبار وارد على خلاف مقتضى الظاهر فلا يلزم أحدهما ، فالغرض من إخبار الملك بذلك التماس إتمام خلقه والدعاء بإفاضة الصورة الكاملة أو الاستعلام عن ذلك ، ونظيره قوله تعالى حكاية عن أم مريم : ﴿ رب إنى وضعتها أنثى ﴾ أى فاقبلها يا الله منى . قوله : (فإذا أراد الله) وللأصلي وإذا أراد الله . وقوله : أن يقضى أى يتم خلقه فالقضاء بمعنى التتميم . ويطلق على الإرادة الأزلية المتعلقة بالأشياء على ما هى عليه أولا عند الماتريدية ، وأما القدرة فهو إيجاد الأشياء على قدر مخصوص بتقدير معين فى ذواتها على وفق الإرادة عند الأشاعرة . وأما عند الماتريدية فهو إيجاد الله الأشياء على طبق العلم وقد نظم سيدى على الأجهورى الفرق بينهما فقال :

إرادة الله مع التعلق * فى أزل قضاؤه فحقق

وفى نسخة قضاء رب الفلق

والقدر الإيجاد للأشياء على * وجه معين أراداه علا

وبعضهم قد قال معنى الأول * العلم مع تعلق فى الأزل

والقدر الإيجاد للأمور * على وفاق علمه المذكور

قوله : (خلقه) أى ما فى الرحم من النطفة التى صارت علقة مضغنة وهذا هو المراد بقوله : ﴿ مخلقة وغير مخلقة ﴾ وقد علم بالضرورة أنه إذا لم يرد خلقة تكون غير مخلقة ، وقد صرح بذلك فى حديث رواه الطبرانى بإسناد صحيح من حديث ابن

٢٥ - عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبِي سَعِيدٍ صَلَّيَا فِي السَّفِينَةِ قَائِمِينَ وَقَالَ
الْحَسَنُ تَصَلَّى قَائِمًا مَا لَمْ تَشُقَّ عَلَى أَصْحَابِكَ تَدُورُ مَعَهَا وَإِلَّا فَقَاعِدًا .

مسعود رضى الله عنه قال : « إذا وقعت النطفة فى الرحم ، بعث الله ملكا فقال يارب مخلقة أو غير مخلقة ، فإن قال غير مخلقة معجها الرحم دما » . قوله : (قال) أى الملك . وقوله : أذكر خبر مبتدأ محذوف أى أهو ذكر ويصح أن يكون مبتدأ والمسوغ للابتداء بالنكرة التخصيص بأحد الأمرين إذ السؤال فيه التعيين . وللأصيلى ذكرنا بالنصب بتقدير أتريد أو أتخلق ذكرا أو أتجعل ذكرا أم أنثى وكذا شقى وسعيد . قوله : (شقى) أى أعاص لك هو . وقوله : أم سعيد أى مطيع وحذف أداة الاستفهام للدلالة السابق ، وللأصيلى شقيا أم سعيدا . قوله : (فما الرزق) أى الذى ينتفع به حلالا أو حراما قليلا أو كثيرا إذ الرزق كل ما ساقه الله إلى الحيوان لينتفع به ومنه العلم . قوله (فما الأجل) كذا فى رواية أبى ذر وفى رواية غيره والأجل أى وقت موته أو مدة حياته إلى موته لأنه يطلق على المدة وعلى غايتها . قوله : (فيكتب) بالبناء للفاعل وضميره لله أو للملك وبالبناء للمفعول أى المذكور والمكتوب الأمور الأربعة والمكتوب عليه الشخص والبطن هو الظرف والكتابة يحتمل أن تكون حقيقية ومحلها صحيفة الأعمال أو على الجبهة بين عينيه ، ويحتمل أن تكون مجازا عن التقدير . فإن قلت : إن التقدير أزل لا أنه حاصل فى البطن . أجيب بأن الحاصل فى البطن تعلقه بأول الوجود ويسمى قدرا فقله : فيكتب فى بطن أمه أى فتعلق إرادة الله بأول وجود هذا الشخص فى حال كونه فى بطن أمه وما كان فى الأزل فهو أمر عقلى ويسمى قضاء ويحتمل أن تكون مجازا عن الإلزام وعدم الانفكاك عنه فقله : فيكتب أى فيجعل الله هذا غير منفك عن هذه الأشياء وهو ظاهر . وفى رواية للأصيلى قال : فيكتب . قوله : (فى بطن أمه) ظرف لقوله يكتب .

واعلم أن هذا الحديث جمع جميع أحوال الشخص إذ فيه بيان حال المبدأ وهو خلقه ذكرا أم أنثى وحال المعاد وهى السعادة وضدها وما بينهما وهو الأجل وما يتصرف فيه وهو الرزق وقد جاء : فرغ الله من أربع : من الخلق والخلق والأجل والرزق والخلق الأول بالفتح وهو الذكورة وضدها والثانى بضمها السعادة وضدها . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب قول الله تعالى : ﴿ مخلقة وغير مخلقة ﴾ .

قوله : (عن جابر) روى له عن النبى ﷺ ألف حديث وخمسمائة وأربعون وغزا

٢٦ - عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : كُنَّا نُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَيَضَعُ أَحَدُنَا طَرَفَ الثَّوْبِ مِنْ شِدَّةِ الْحَرِّ فِي مَكَانِ السُّجُودِ .

مع النبي ﷺ تسع عشرة غزوة ولم يشهد بدرا ولا أحدا وهو وأمه وخاله من أصحاب العقبة . وتوفي سنة ثلاث وسبعين وهو ابن أربع وتسعين وأبوه عبد الله استشهد يوم أحد وأحياء الله وكلمه وقال يا عبد الله ما تريد فقال له أرجع إلى الدنيا فأقتل مرة أخرى وقال جابر دفنت أبي مع رجل ثم استخرجته بعد ستة أشهر فإذا هو كيوم دفنته غير أذنه وإنما أخرجته لأن نفسي لم تطب أن يكون مع آخر في قبر واحد . قوله : (وقال الحسن) أى البصرى . وقوله : ما لم تشق على أصحابك . وظاهره أنه قيد فى قوله صلى قائما مع أنه قيد أيضا فى تدور معها . فقوله : تدور أى ما لم تشق الخ . قوله : (وإلا فقاعدا) أى فإن شق القيام على أصحابك مع حصول المشقة لك أيضا بدوران رأس أو خوف غرق فصل قاعدا ، ولا إعادة إن كانت الصلاة إلى القبلة فلو شق عليه الدوران فيصلى حيثما توجهت به وتجب الإعادة عندنا خلافا للإمام مالك . وهذا الأثر والذي قبله ذكرهما البخارى فى باب الصلاة على الحصر وليس بمرفوعين . وذكر القسطلانى أن ما فعله جابر وابن سعيد وصله ابن أبى شيبه بسند صحيح . وكذلك قال الحسن وعلى كونهما أثريين فلا شك أن جابرا وأبا سعيد صحابييان دون الحسن البصرى . فإنه تابعى والصحابة يقتدى بهم فى أقوالهم وأفعالهم لأنهم لا يعملون عملا إلا بالتوقيف عن الشارع عليه الصلاة والسلام . ففعل الصحابة وقولهم حجة . وهذا ما ذهب إليه مالك وأبو حنيفة وأحمد ، وكذا إمامنا الشافعى فى القديم . وخالف فى الجديد . كما ذكره إمام الحرمين فى الورقات ، فقال : وقول الواحد من الصحابة ليس بحجة على القول الجديد ، وفى القديم حجة لكن إذا كان قول الصحابى أو فعله من قبل الرأى لا يحتاج به ، فإن لم يكن من قبل الرأى احتج به نحو كان ابن عمر وابن عباس يقصران ويقطران فى أربعة برد وكقول الصحابة أمرنا أو نهينا بكذا . فإن الظاهر أن الأمر والنهى لهم هو رسول الله ﷺ وأن الظاهر أن ابن عمر وابن عباس لا يفعلان ذلك من قبل رأيهما بل بتوقيف وتعليم من النبي ﷺ .

قوله : (من شدة الحر) أى من أجل شدة الحر ؛ وقوله : فى مكان السجود أى مكان وضع الجبهة من الأرض ، ولا دليل فى هذا الحديث على رد قول إمامنا الشافعى رضى الله تعالى عنه بمنع السجود على طرف الثوب لاحتمال أن الطرف الذى يضعه

٢٧ - عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ : رَأَى نُخَامَةً فِي الْقِبْلَةِ فَحَكَّهَا بِيَدِهِ وَرَوَى مِنْهُ كَرَاهِيَةً أَوْ رَأَى كَرَاهِيَةً لِذَلِكَ وَشَدَّتْهُ عَلَيْهِ وَقَالَ : «إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا

لا يتحرك بحركته إما بأنه غير محمول للمصلى أو محمول طويل لا يتحرك بحركته ، فإن سجد على ما هو محمول له ومتحرك بحركته عامداً عالماً بتحريمه بطلت صلاته لأنه كالجزء منه وإن كان ساهياً أو جاهلاً لم تبطل صلاته وتجب إعادة السجود وعند الإمام مالك فيه تفصيل ، حاصله إن كان حاملاً للثوب ومفروشا على نجس بطلت مطلقاً سواء تحرك بحركته أولاً ، وإن كان مفروشا على طاهر لم تبطل مطلقاً مع الكراهة ما لم يكن لشدة الحر والبرد ، وإلا فلا كراهة خلافاً للأجهورى القائل بالكراهة مطلقاً ، وعند السجود على طرف ثوبه الذى لا يتحرك بحركته خلاف الأولى ، واحتج بهذا الحديث أبو حنيفة ومالك وأحمد وإسحاق على جواز السجود على الثوب فى شدة الحر والبرد ؛ وبه قال عمر بن الخطاب وغيره . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب السجود على الثوب فى شدة الحر .

قوله : (رأى) أى أبصر ، وقوله : نخامة مفعول رأى وهى ما يخرج من الصدر ، وقيل النخاعة بالعين من الصدر وبالميم من الرأس ، قاله الحافظ ابن حجر ، وقال فى المختار : النخامة بالضم النخاعة ، وقد تنخم أى تنخع اهـ . قوله : (فى القبلة) أى فى جهة القبلة أى الحائط التى تكون جهة القبلة لأنه لم يكن على عهده ﷺ محراب هكذا بل الحائط ليس فيها تجويف . قوله : (فحكها) أى النخامة ، وفى رواية فحكه أى أثر النخامة أو ذكر باعتبار كونها بصاقاً . قوله : (ورؤى) بضم الراء ثم همزة مكسورة ثم ياء مفتوحة ؛ ولأبى ذر رىء بكسر الراء ثم ياء ساكنة ثم همزة مفتوحة . وقوله : « منه » أى من النبى ﷺ . وقوله : كراهية : أى بغض وهو مرفوع برؤى المبني للمفعول . قوله : (أو رئى) بضم الراء ثم همزة مكسورة فياء مفتوحة . وهذا شك من الراوى عن أنس وكراهيته مرفوع برؤى المبني للمفعول . وقوله : لذلك أى المذكور من النخامة التى فى حائط القبلة . قوله : (وشدته عليه) عطف على كراهيته والمراد بالشدة الغضب فهو من قبيل عطف التفسير أى شدة المصطفى ﷺ وغضبه على ذلك الأمر المذكور من جعل النخامة فى حائط القبلة . قوله : (وقال) أى المصطفى ﷺ . وقوله : يتنجس ربه : مأخوذ من المناجاة وهى بحسب الأصل المساررة بين اثنين والمراد بها هنا المخاطبة أى فإنما يخاطب ربه وإذا كان كذلك فلا ينبغي أن يبصق فى حائط المسجد بل يكون على أحسن الحالات وأكملها من إخلاص

قَامَ يُصَلِّي فَإِنَّمَا يَنَاجِي رَبَّهُ أَوْ رَبَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ فَلَا يَبْزُقَنَّ فِي قِبْلَتِهِ وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ « ثُمَّ أَخَذَ طَرَفَ رِدَائِهِ فَبَزَقَ فِيهِ وَرَدَّ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ وَقَالَ: أَوْ يَفْعَلُ هَكَذَا .

القلب وحضوره وتفريغه لذكر الله تعالى . قوله : (أَوْ رَبَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ) هذا شك من الراوى أى فى كون النبى ﷺ قال : فَإِنَّمَا يَنَاجِي رَبَّهُ أَوْ قَالَ : فَإِنَّمَا رَبَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ وللمستملى والحموى : وإن ربه بواو العطف ، وربه مبتدأ وبينه الخ متعلق بمحذوف خبر والجملة الاسمية معطوفة على الجملة الفعلية ؛ فإن قلت : كون الرب بينه وبين القبلة محال لتنزيهه عن المكان . أجيب بأن المراد بينية الله تعالى بين العبد والقبلة اطلاع الرب عز وجل على ما بين المصلى وبين قبلته فإن قلت : اطلاع الله تعالى عام لكل شىء . أجيب بأن المراد اطلاع خاص لا يعلمه إلا الله تعالى . فينبغى للمصلى إكرام قبلته . قوله : (فلا يَبْزُقَنَّ) بالزى وبالسین وبالصاد ، وقوله : ولكن عن يساره أى ولكن يَبْزُقُ عن يساره أى إذا كان فى المسجد حصى وإلا بأن كان مبلطاً أو مفروشاً فلا يجوز البصاق . وقوله : أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ كذا للأكثر . وفى رواية أبى الوقت وتحت قدمه . قوله : (فَبَزَقَ) قال فى المختار : البزاق البصاق . وقد بزق من باب نصر . قوله : (وقال) أى النبى ﷺ ، وفى نسخة فقال ، وفى نسخة بإسقاط الواو والفاء ، وقوله : أَوْ يَفْعَلُ أى الأحد ، وقوله : هَكَذَا أى كما فعل النبى ﷺ وفيه البيان بالفعل ليكون أوقع فى نفس السامع ، وظاهر قوله : أَوْ يَفْعَلُ هَكَذَا أنه مخير بين ما ذكر . لكن البخارى حمل هذا الأخير على ما إذا بدره البزاق فأو على هذا الحديث للتنويع .

(تمة) قال فى المدخل وينهى الناس عن الجلوس فى المسجد للحديث فى أمر الدنيا ، وقد ورد أن الكلام فى المسجد بغير ذكر الله تعالى يأكل الحسنات كما تأكل النار الخطب ، وورد أيضاً عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال : « إذا أتى الرجل المسجد فأكثر الكلام تقول الملائكة اسكت ياولى الله ، فإن زاد فتقول اسكت يابغيض الله تعالى ، فإن زاد فتقول اسكت عليك لعنة الله » .

(فائدة) قال فى المدخل أيضاً : من ترك الكلام وأقبل على الذكر أثيب عليهما ومن ترك الكلام فقط أوجر عليه خلافا لأهل العراق فى قولهم لا يؤجر على ترك الكلام بل على الفكر خاصة . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب إذا بدره البزاق أى غلبه .

٢٨ — عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُحِبُّ التَّيَامُنَ مَا اسْتَطَاعَ فِي شَأْنِهِ كُلِّهِ فِي طُهُورِهِ وَتَرَجَّلَهُ وَتَنَعَّلَهُ .

٢٩ — عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ

قوله : (ما استطاع) أى مدة استطاعته وبه احتزز عما لا استطاع فيه التيمن .
قوله : (فى شأنه كله) من المعلوم أن التيمن يشرع فى أمور غير هذه ولا يشرع لأمر آخر ، فقوله : فى شأنه كله ليس على عمومته فيخص بما هو من باب التكريم فيدخل فيه نحو لبس الثوب ، والسراويل والخف ودخوله المسجد والصلاة على يمين الإمام والأكل والشرب والاكتمال وتقليم الأظفار وقص الشارب ونتف الإبط وحلق الرأس والخروج من الخلاء وغير ذلك مما فى معناه . وأما ما كان من باب الإهانة فباليسار كدخول الخلاء والخروج من المسجد والامتخاط والاستنجاء وخلع الثوب والسراويل وغير ذلك . وأما ما ليس منهما فباليسار على المعتمد كوضع المتاع . قوله : (فى طهوره) بضم الطاء أى تطهيره الشامل للأصغر والأكبر فيبدأ بالشق الأيمن فى الغسل وباليمنى من الرجلين واليدين فى الوضوء فإن قدم اليسرى كره ووضوؤه صحيح ، وأما الكفان والخدان فيطهران دفعة واحدة ، وفى سنن أبى داود من حديث أبى هريرة مرفوعاً « إذا توضأتم فابدأوا بيمينكم » . وما ذكر من أن الطهور بالضم بمعنى التطهير مخالف لما ذكره ابن عصفور فإنه قال المصادر الآتية على وزن فاعول بالفتح خمسة وهى القبول والوقود والولوغ والطهور والوضوء زاد ابن هشام وما عداهن بالضم كالدخول والخروج هـ ومجيئه بالضم هو القياس هـ وذكر النووى فى شرح مسلم ما يفيد أن ما ورد من الكلمات على غير القياس يجوز فيه النطق بالقياس وعلى هذا فيجوز ضم أول المصادر الخمسة المذكورة . قوله : (وترجله) أى تسريحه الشعر من الرأس والحية فيندب تقديم الجانب الأيمن منهما . وقوله وتنعله أى لبسه النعل وخص ما ذكره لكثرة وقوعه . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب التيمن فى دخول المسجد .

قوله : (عن كعب بن مالك) هو الأنصارى أحد الثلاثة الذين أنزل الله تعالى فيهم ﴿ وعلى الثلاثة الذين خلفوا ﴾ والاثنتان الآخران هلال بن أمية ومرارة بن الربيع ، ويقال أول أسمائهم مكة وآخر أسماء آبائهم عكة وكلهم من الأنصار . وفى معنى خلفوا قولان : أحدهما أنهم خلفوا عن توبة أبى لبابة وأصحابه ، وذلك أنهم لم يخضعوا كما خضع أبو لبابة وأصحابه فتاب الله تعالى على أبى لبابة وأصحابه فوراً

فَصَلَّى فِيهِ .

٣٠ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تُصَلِّي عَلَى أَحَدِكُمْ مَا دَامَ فِي مُصَلَاةٍ الَّذِي صَلَّى فِيهِ مَا لَمْ يُحْدِثْ تَقُولُ : اَللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ »

وتأخر أمرهم مدة ثم تاب عليهم بعد ذلك . والقول الثانى أنهم خلفوا عن غزوة تبوك فلم يخرجوا مع رسول الله ﷺ فيها . وقوله تعالى : ﴿ حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت ﴾ أى برحبها أى بسعتها وهو مثل للحيرة فى أمرهم كأنهم لا يجدون فيها مكاناً يقرون فيه قلقاً وجزعاً مما هم فيه ، وضاقت عليهم أى قلوبهم لا تسع أنسا ولا سرورا . قوله : (إذا قدم) أى جاء . قال فى المختار : قدم من سفره بالكسر قدوما ومقدما أيضاً بفتح الدال هـ . وقال فى المصباح : وقدم الرجل البلد يقدم من باب تعب قدوما ومقدما بفتح الميم والدال . وقوله من سفر أى سفر كان طويلا أو قصيرا . قوله : (بدأ بالمسجد) أى بالدخول للمسجد ، وفى البداية به حكم : منها أن الأولى تقديم حق الرب ومنها أنه رجع إلى بيت ربه فهو إشارة لقوله تعالى : ﴿ وأن إلى ربك المنتهى ﴾ ومنها أنه يشاع أن فلانا أتى فتخبر زوجته فتهدئ له البيت ونفسها . قوله : (فصلى فيه) أى ركعتين سنة القدوم من السفر . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب الصلاة إذا قدم من سفره .

قوله : (إن الملائكة) وفى رواية بدون إن والجمع المحلى بأل يفيد الاستغراق ، والمراد بالملائكة الحفظة أو السفارة وقوله : صلى على أحدكم أى تدعو له . وضمن صلى معنى العطف فعده ، بعلى أو أن على بمعنى اللام . قوله : (ما دام فى مصلاه) أى مدة دوامه فيه . والمراد بمصلاه عند الجمهور محل سجوده وركوعه فقط دون بقية المسجد فإن تحول يمينا وشمالا فاته هذا الخير وهو صلاة الملائكة عليه . وقال القاضى عياض المراد بمصلاه المسجد بتمامه . وإن تحول من مكان إلى مكان آخر وإلا فات الإمام الملتفت خير كثير . وظاهره الصلاة مطلقا فرضا أو نفلا والحق ما ذهب إليه عياض . قوله : (ما لم يحدث) فإن أحدث حرم استغفارهم ، ولو استمر جالسا معاقبة له لإيذائه لهم برائحتة الخبيثة ، ويفهم أن المراد بالحديث ماله ربح لا الناقض مطلقا حتى يشمل نحو مس الذكر خلافا لمن زعم أن المراد به الناقض مطلقا وفى الحديث أيضا « من توضأ فأحسن الوضوء وخرج إلى المسجد لا يخرج به إلا الصلاة لا يخطو خطوة إلا رفعت له بها درجة وحط عنه بها خطيئة فإذا صلى لم تزل الملائكة تصلى عليه ما دام فى

اللَّهُمَّ ارْحَمَهُ .

٣١ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِحْدَى صَلَاتَيِ الْعَشِيِّ
قَالَ ابْنُ سِيرِينَ وَسَمَاهَا أَبُو هُرَيْرَةَ وَلَكِنْ نَسِيتُ أَنَا قَالَ : فَصَلَّى بِنَا رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ

الصلاة تقول اللهم صل عليه اللهم ارحمه ولا يزال في صلاة ما انتظر الصلاة .
قوله : (تقول اللهم اغفر له اللهم ارحمه) هذا بيان لقوله : صلى يؤخذ منه أن صلاة
الملائكة لا تتقيد بالاستغفار بل تشمل مطلق الدعاء . وهذا الحديث ذكره البخاري في
باب الحدث في المسجد .

قوله : (قال ابن سيرين) أى الراوى عن أبى هريرة واسمه محمد وهو تابعى
وقوله وسماها أى عينها وفي نسخة وقد سماها وقوله : ولكن نسيت أن الناسى هو ابن
سيرين فينبغى عدم التعيين بكونها ظهرا أو عصرا أى أن ابن سيرين نسي تلك الصلاة هل
هى الظهر أو العصر . وقوله : قال أى أبوهريرة وقوله فصلى أى النبى ﷺ وقوله ثم
سلم أى من الركعتين . قوله : (فقام) أى النبى ﷺ . وقوله : معروضة : أى ملقاة
على الأرض بالعرض وليست قائمة كالعمود فهى مطروحة فى ناحية من نواحي المسجد .
قوله : (كأنه غضبان) أى حاله كحال غضبان بحيث لا يقدر أحد ولا يستطيع أن يقدم
عليه وغضبه لحالة قامت به لتفكره فى حكمة ربه . وهكذا شأن المتعلقين بربهم وليس
غضبه لدنيا أدبرت عنه ﷺ لأنه معلم للناس ترك الدنيا وإقبالهم على الله عز وجل .
قوله : (على اليسرى) وفى رواية على يده اليسرى . قوله : (ووضع خده الأيمن)
وفى رواية الكشميهنى ووضع يده اليمنى على ظهر كفه اليسرى . والأولى أشبه لثلاث
يلزم التكرار . قوله : (السرعان) بتشديد السين المفتوحة مع فتح الراء كما عليه
الجمهور وقيل بسكون الراء كما نقله القاضى عياض عن بعضهم وضبطه الأصيلى بضم
السين وإسكان الراء جمع سريع ككثبان جمع كتيب . ومعنى الثلاثة المسرعون أى الذين
يخرجون بمجرد سلام الإمام . قوله : (فقالوا) أى الجماعة الحاضرون أى قال بعضهم
لبعض . قوله : (أقصرت) بفتح القاف وضم الصاد وفى رواية قصرت بضم القاف
وكسر الصاد مبنيًا للمجهول وفى رواية قصرت بالبناء للفاعل مع حذف همزة الاستفهام
أى دخلها القصر قال فى المختار : وقصر الشيء ضد طال يقصر بالضم قصرا بوزن عنب
وقصر الشيء على كذا لم يجاوز به إلى غيره وبابهما نصر . قوله : (فهابا) وفى رواية
فهابا بإسقاط الضمير أى خافا أن يكلماه ﷺ إجلالا له . قوله : (ذو اليمين) اسمه

سَلَّمَ فَقَامَ إِلَى خَشْبَةٍ مَعْرُوضَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَاتَّكَأَ عَلَيْهَا كَأَنَّهُ غَضَبَانُ وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ وَوَضَعَ خَدَّهُ الْأَيْمَنَ عَلَى ظَهْرِ كَفِّهِ الْيُسْرَى وَخَرَجَتِ السَّرْعَانُ مِنْ أَبْوَابِ الْمَسْجِدِ فَقَالُوا : أَقْصَرَتِ الصَّلَاةُ وَفِي الْقَوْمِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فَهَابَاهُ أَنْ يَكَلِّمَاهُ وَفِي الْقَوْمِ رَجُلٌ فِي يَدَيْهِ طَوْلُ يُقَالُ لَهُ

الخرباق وذو اليدين لقبه ولقب بذلك لطول في يده . وقوله : قال وفي رواية فقال . قوله : (أم قصرت الصلاة) بالبناء للفاعل أو للمفعول . قوله : (لم أنس ولم تقصر) وفي رواية كل ذلك لم يكن وهذا مشكل بظاهره إذ الواقع أحدهما ولا بد . وأجيب بأجوبة : منها أن قوله لم أنس أى فى اعتقادي وظنى فلم يحصل نسيان ولا قصر بحسب اعتقاده وظنه بل هى تامة ، ومنها أن المراد من لم أنس لم يحصل منى نسيان حقيقة بل سهوت والسهو غير النسيان . إذ السهو زوال المعلوم من المدركة مع بقاءه فى الحافظة والنسيان زواله منهما وليس بلازم أن كل سهو من الشيطان بل ربما كان من التفكير فى حكم الله . ومنها أن المراد بقوله لم أنس لم أترك عمدا فالنسيان يأتى بمعنى الترك قال الله تعالى : ﴿ نَسُوا اللَّهَ فَنَسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ ﴾ ومنها أن المراد الإنكار على من قال له أنسيت بل المناسب للسائل أن يقول له أننسيت ، أى وقع عليك النسيان من الله ، ولذلك ورد لست أنسى ولكن أنسى لأنسى . قوله : (ولم تقصر) أى الصلاة ، وقوله : فقال أى النبى ﷺ للحاضرين وقوله أكما يقول أى الأمر كما يقول وفي رواية أحق ما يقول . قوله (فقالوا نعم) أى قال الحاضرون للنبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم : نعم أى الأمر كما يقول ذو اليدين ، وقوله وصلى أى بعد أن تذكر أو اعتمادا على خبر الصحابة لأنهم كانوا عدد تواتر ، وقوله ما ترك أى وهو ركعتان . قوله : (ثم سلم) أى بعد أن صلى ركعتين وقوله : ثم كبر أى للهوى للسجدة الأولى من سجدي السهو ، وقوله : وسجد أى السجود الأول وقوله : مثل سجوده أى فى الصلاة . وقوله : أو أطول شك من الراوى ، وقوله : ثم رفع رأسه أى من السجدة الأولى وقوله : وكبر أى للرفع منها . وقوله : ثم كبر أى للهوى للسجدة الثانية وسقط ثم كبر لابن عساكر . وقوله : وسجد أى السجدة الثانية ، وقوله : رفع رأسه أى منها وقوله : وكبر أى للرفع منها أيضاً . قوله : (فربما سألوه) رب هنا للتحقيق وما كافة أى سألو ابن سيرين تحقيقا وقالوا له : هل سلم عليه الصلاة والسلام بعد هذا السجود مرة أخرى أو اكتفى بالسلام الأول ؟ فقوله : ثم سلم هو المستول عنه . قوله : (فيقول) أى ابن

ذُو الْيَدَيْنِ قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْسَيْتَ أَمْ قَصُرَتِ الصَّلَاةُ ؟ قَالَ : « لَمْ أَنْسَ وَلَمْ تَقْصُرْ فَقَالَ : أَكَمَا يَقُولُ ذُو الْيَدَيْنِ ؟ » فَقَالُوا : نَعَمْ فَتَقَدَّمَ وَصَلَّى مَا تَرَكَ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ فَرَبَّمَا سَأَلُوهُ ثُمَّ سَلَّمَ فَيَقُولُ نُبْتُ أَنْ عِمْرَانَ بْنِ حَصِينٍ قَالَ ثُمَّ سَلَّمَ .

٣٢ - عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : « إِذَا صَلَّي أَحَدُكُمْ إِلَى

سيرين وفى رواية للأصيلي يقول بترك الفاء . قوله : (نبئت) أى أخبرت أى أخبرنى واحد عن شيخى عمران بن حصين فعمران شيخه أيضا كأبى هريرة لكن لم يخبره أبو هريرة ولا عمران بذلك بل أخبره واحد أن عمران قال ثم سلم أى سلاما ثانيا ولم يكتف بالاول وهو مذهب المالكية والحنفية . فقوله أى عمران . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب تشييك الأصابع فى المسجد وغيره .

قوله : (عن أبى سعيد قال سمعت الخ) الحاصل أن أبا سعيد كان يصلى فى يوم الجمعة إلى شىء يستره من الناس فأراد شاب من بنى أبى معيط أن يجتاز بين يديه فدفعه أبو سعيد فى صدره فنظر الشاب فلم يجد مساعا إلا بين يديه فعاد ليجتاز فدفعه أبو سعيد أشد من الأولى فنال الشاب من أبى سعيد أى أصاب من عرضه بالشتم ثم دخل على مروان فشكى إليه ما لقى من أبى سعيد ودخل أبو سعيد خلفه على مروان فقال مروان مالك ولابن أخيك أى فى الإسلام يا أبا سعيد ؟ قال سمعت النبى ﷺ يقول : « إذا صلى أحدكم الحديث . قوله : (يستره) أى يستر ذلك الشىء المصلى والجمعة صفة لشىء ولا فرق فى الشىء بين كونه جدارا أو عمودا أو عصا أو غير ذلك كخط وإن لم يكن الخط مشروعا عند المالكية . قال الأجهورى : قال فى المدونة الخط باطل ، وقوله : من الناس متعلق بيستر . قوله : (أن يجتاز) أى يمر من الاجتياز وهو المرور لا من الجواز خلافا للقسطلانى . قوله : (فليدفعه) أى دفعا غير قوى فيدفعه بلطف . قال القرطبى رحمه الله تعالى : بالإشارة ولطيف المنع وهذا الدفع مندوب . قال النووى رحمه الله تعالى : لا أعلم أحداً من الفقهاء قال بجوب هذا الدفع بل صرح أصحابنا رحمهم الله بأنه مندوب نعم قال أهل الظاهر أى الظاهرية بجوبه اهـ . ومحل طلب

شَيْءٌ يَسْتُرُهُ مِنَ النَّاسِ فَأَرَادَ أَحَدٌ أَنْ يَجْتَازَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلَيْدَفَعَهُ فَإِنْ أَبَى فَلْيُقَاتِلْهُ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ .

٣٣ - عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « فِتْنَةُ الرَّجُلِ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ

الدفع على سبيل النذب إن كان هناك سترة فإن صلى إلى غير سترة فلا يطلب الدفع لعدم حرمة المرور بل هو مكروه أو خلاف الأولى . والصلاة إلى السترة سنة وحيثئذ فيحرم المرور بينها وبين المصلى إن كان بينه وبينها ثلاثة أذرع فأقل وإلا فلا يحرم المرور ولا يسن الدفع . قوله : (فإن أبى) أى امتنع الأُحد من عدم المرور أو امتنع من كل شيء إلا المرور فلم يمتنع منه بل أراده . قوله : (فليقاتله) بكسر اللام الجازمة وسكونها نقل البيهقي عن الإمام الشافعي بأن المراد بالمقاتلة دفع أشد من الدفع الأول ، وقال أصحابنا يردّه بأسهل الوجوه فإن أبى فبالأشد ولو أدى إلى قتله فقتله فلا شيء عليه لأن الشارع أباح له مقاتلته والمقاتلة المباحة لا ضمان فيها وليس المراد المقاتلة بالسلاح ولا المشى إليه بل والمصلى بمحلّه بحيث تناله يده ولا يكون عمله فى مدافعتة كثيرا . قوله : (فإنما هو شيطان) أى كشيطان أو إن معناه إن الشيطان يحمله على ذلك ويحركه عليه أو إنه شيطان حقيقة لأن الشيطان هو المارد الخبيث من الإنس والجن قال تعالى : ﴿ شياطين الإنس والجن ﴾ قاله الأجهورى وقال القسطلانى الشيطان حقيقة فى الجنى مجاز فى الأنسى وهذا يدل على حرمة المرور ففى الحديث «لو يعلم المار بين يدى المصلى ماذا عليه من الإثم لكان عليه أن يقف أربعين خريفا خيرا له من أن يمر بين يديه» . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب يرد المصلى من يمر بين يديه .

قوله : (فتنة الرجل) معناها أن يأتى لأجلهم مالا يحل له من القول ما لم يبلغ كبيرة . قال النووى أصل الفتنة الابتلاء والامتحان ثم صارت فى العرف لكل أمر كشفه الامتحان من سوء ، ويطلق على الكفر والغلو فى التأويل البعيد وعلى الفضيحة والبلىة والعذاب والقتال والتحول من الحسن إلى القبيح . والميل إلى الشيء والإعجاب به ويكون فى الخير والشر لقوله تعالى : ﴿ ونبلوكم بالشر والخير فتنة ﴾ وفتنة الرجل بالأهل ونحوهم مما ذكر هو ما يحصل من إفراط محبته لهم بحيث يشغله عن كثير من الخيرات ، أو تفريطه فيما يلزمه من القيام بحقوقهم وتأديبهم فإنه راع لهم ومسئول عن

وَوَلَدِهِ وَجَارِهِ تَكْفُرُهَا الصَّلَاةُ وَالصَّوْمُ وَالصَّدَقَةُ وَالْأَمْرُ وَالنَّهْيُ .

رعيته وهذه كلها فتن تقتضى المحاسبة ومنها ذنوب يرجى تكفيرها بالحسنات . قوله : (فى أهله) المراد بفتنته فيهم أن يأتى من أجلهم بما لا يحل من القول والفعل . قوله : (وماله) أى وفتنته فى ماله ، والمراد بها أن يأخذ من غير وجه حلال ويصرفه فى غير مصرفه . قوله : (وولده) أى وفتنته فى ولده ، والمراد بها فرط المحبة فيه والشغل عن كثير من الخيرات أو التوغل فى الاكتساب من أجله من غير اتقاء المحرمات . قوله : (وجاره) أى وفتنته فى جاره ، والمراد بها أن يتمنى مثل ماله مع زوال ما عليه جاره . قوله : (تكفروا) أى تكفر المذكورات من الفتن والصلاة الخ .

يحتمل أن يكون المراد أن كل واحدة من هذه الفتن تكفر بكل واحدة مما ذكره ففتنة الرجل فى أهله مثلا تكفر بالصلاة أو الصدقة أو الصوم أو الأمر بالمعروف أو النهى عن المنكر . ويحتمل أن تكون كل واحدة من المكفرات تكفر جميع هذه الأمور ، ويحتمل أن يكون من باب اللف والنشر المرتب بأن تكون الصلاة مكفرة للفتنة من الأهل . والصوم لفتنة المال وكذا الباقي ويحتمل أى يكون للقصد من التكفير والترغيب فى فعل هذه الأمور الخمسة وإلا فتلك الفتنة من الكبائر لا يكفرها إلا التوبة أو الحج المبرور أو عفو الله تعالى . قوله : (والأمر) أى بالمعروف . قوله : (والنهى) أى عن المنكر وشرطهما أن يعرف المعروف والمنكر وأن لا يؤدى إلى منكر أعظم منه وأن يكون قادرا ، وأن يكون مجمعا على تحريمه . أو يكون حراما عند الفاعل . وإذا وجدت الشروط وجب عليه أن لا يتجسس على الناس ولا يسترق سمعا ولا يستشق ريحا ليتوصل بذلك إلى المنكر ولا يبحث عما خفى فى بدنه أو ثوبه أو حانوته أو داره : فإن السعى فى ذلك حرام .

وروى عن عمر أنه أخبر عن رجل بالفحشاء فتسور عليه أى نزل عليه من الحائط فرآه على منكر فصاح عليه سيدنا عمر فقال الرجل : يا أمير المؤمنين أنا عصيت الله فى واحدة وأنت عصيته فى ثلاث فقال وما هى ؟ فقال : تجسست وقد قال الله تعالى : ﴿وَلَا تَجَسَّسُوا﴾ فقد نهى عنه . وأتيت البيوت من ظهورها ، وقد أمر الله تعالى بإتيانها من أبوابها . ودخلت غير منزلك ولم تستأذن وتسلم . وقد أمر الله تعالى بذلك . فقال له عمر : صدقت فاستغفر لنا . فقال غفر الله لنا ولك يا أمير المؤمنين . ثم إنه لا بد فى

٣٤ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « يَتَعَاقِبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ وَيَجْتَمِعُونَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الْعَصْرِ ثُمَّ يَرْجِعُ

الأمر والنهي أن يكون برفق ولين ؛ وقد وقع أن شخصا فعل مع المأمون الأمر والنهي بغلظة وشدة . فقال له يا هذا أنا لست بأعظم ذنبا من فرعون . ولست أنت أتقى من موسى وهارون ، وقد قال تعالى لهما : ﴿ فَقُولَا لَهُ قَوْلَا لَنَا ﴾ الآية وفى الحديث «كلام ابن آدم كله عليه لا له إلا أمراً بمعروف أو نهياً عن منكر وذكر الله تعالى » ، وفى الحديث « لتأمرنّ بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم شراركم فيدعوا خياركم فلا يستجاب لهم » وفى الحديث أيضا « يأتى على الناس زمان يكون للعامل منهم أجر خمسين » ، وعورض بحديث « لا تسبوا أصحابي فلو أن أحداكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مدّ أحدهم ولا نصيفه » ، وأجيب بحمل العمل فى الأول على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب الصلاة كفارة ، وحاصل ما ذكره أنه قال حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى قال حدثنى شقيق قال سمعت حذيفة قال كنا جلوسا عند عمر بن الخطاب فقال : أيكم يحفظ قول رسول الله ﷺ فى الفتنة قلت : أنا كما قاله قال إنك عليه أو عليها جرىء قلت فتنة الرجل فى أهله وماله وولده وجاره تكفرها الصلاة والصوم والصدقة والأمر والنهي ، قال ليس هذا أريد ولكن الفتنة التى تموج كموج البحر قال ليس عليك فيها بأس ياأمير المؤمنين إن بينك وبينها باباً مغلقاً ، قال أيكسر أم يفتح ؟ قال يكسر ، قال إذا لا يغلق أبداً قلنا أكان عمر يعلم الباب قال نعم كما أن دون الغد الليلة إنى حدثته بحديث ليس بالأغاليط فهبنا أن نسأل حذيفة فأمرنا مسروقاً فسأله فقال الباب عمر .

قوله : (يتعاقبون) أى الملائكة أى تأتى طائفة عقب طائفة أخرى من التعاقب وهو إتيان جماعة عقب الأخرى وهو مضارع مرفوع بشبوت النون والواو ضمير الفاعل العائد على الملائكة لأن الراوى اختصر وأصل الرواية إن لله ملائكة يتعاقبون وفى رواية الملائكة يتعاقبون وحمل ابن مالك الرواية على لغة بنى الحرث المشهورة بلغة أكلونى البراغيث فجعل الواو علامة الجمع وملائكة فاعل . ورده أبو حيان بما تقدم من أنه

الَّذِينَ بَاتُوا فِيكُمْ فَسَأَلُهُمْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي فَيَقُولُونَ: تَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ وَأَتَيْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ .

مختصر من حديث مطول . قوله : (فيكم) أى المصلين أو مطلق المؤمنين . قوله : (ملائكة) بدل من الواو أو بيان له ، فهو كلام مستأنف سيق للإتيان به جواباً عن سؤال مقدر تقديره من هم فقيل ملائكة ، فهو خبر لمبتدأ محذوف أى هم ملائكة وهذا مذهب سيبويه ، ومذهب ابن مالك أنه فاعل وفيه ما تقدم .

والملائكة أجسام نورانية خلقها الله تعالى من النور تتشكل بما شاءت من الأشكال ، ومن أعجب ما خلقه الله تعالى فيهم ملك نصفه من نار ونصفه من ثلج فلا النار تذيب الثلج ، ولا الثلج يطفئ النار ، وهو يسبح الله ويقده ويمجده ويوحده ويقول فى كلامه : اللهم يامن ألف بين الثلج والنار ألف بين قلوب عبادك المؤمنين وتنكير ملائكة فى الموضعين . فيفيد أن الثانية غير الأولى . كما قيل فى قوله تعالى : ﴿ إِن مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴾ وفى قوله تعالى : ﴿ غَدُوها شَهِرٌ وَرَوْاحُها شَهِرٌ ﴾ والمراد بالملائكة الحفظة عند الأكثرين . وتعقب بأنه لم ينقل أن الحفظة يفارقون العبد . ولا أن حفظة الليل غير حفظة النهار ، وهذا التعقب مبنى على أن المراد بهم الكتبة . وأما إن قلنا إن الحفظة غير الكتبة فالحفظة يفارقون ، وحفظة الليل غير حفظة النهار . وأما الكتبة فلا يفارقون العبد ما دام حيا . فإذا مات وقفوا واستغفروا للميت على قبره إن مات مؤمناً إلى يوم القيامة . وإن مات كافراً وقفوا على قبره يلعنانه إلى يوم القيامة . ولكل عبد كاتبان . ملك عن يمينه وآخر عن يساره ، وملك اليمين أمين على ملك الشمال ، فإذا عمل الشخص سيئة فأراد صاحب الشمال كتبها ، قال له صاحب اليمين توقف لعله يستغفر أى يتوب فيستظره ست ساعات ، وفى رواية سبع ساعات فإن استغفر الله تعالى فيها كتبها له صاحب اليمين حسنة ، وإلا كتب صاحب الشمال سيئة ، ويكتبان كل ما يصدر من العبد ولو مباحاً والكاتب له ملك الشمال ، وكذلك يكتبان عمل القلب ، وعلامة كون عمل القلب حسنة وجود ريح طيبة منه ، وعلامة كونه سيئة وجود ريح منتنة منه ومدادهما الريق ، وقلمهما اللسان ، ومجلسهما الناجذان ، وهما آخر الأضراس ، وفى الحديث لطف الله تعالى للملكين حتى أجلسهما على الناجذين ، وقد ورد نقوا أفواهكم بالخلال فإنها مجلس الملكين الكريمين وليس عليهما شيء أضر من بقايا الطعام . قوله (ويجتمعون) أى ملائكة الليل والنهار ، فإن قلت التعاقب يغاير الاجتماع أجب بأن تعاقب الصنفين لا يمنع اجتماعهما لأن التعاقب أعم من أن يكون معه اجتماع كهذا وكما

جلس جماعة للأكل ثم جلس جماعة آخرون مع الأولين ثم انصرف الأولون فقد حصل اجتماع وتعاقب أولا يكون معه اجتماع . قوله : (فى صلاة الفجر) تخصيص اجتماعهم فى المجيء والذهاب بأوقات العبادة تكرمة المؤمن واللفظ بهم لتكون شهادتهم بأحسن الشاء وأطيب الذكر ولم يحصل اجتماعهم معهم فى حال خلواتهم بلذاتهم وانهماكهم فى شهواتهم فله الحمد .

وتخصيص هذين الوقتين بالاجتماع فيهما يفيد أنهما أشرف الأوقات ومما يدل لذلك حديث قدسى « اذكرنى ساعة بعد الصبح وساعة بعد العصر أكفك ما بينهما » . ومما يدل على شرف وقت الفجر أن الرزق يقسم من بعد صلاة الصبح ، فمن كان فى ذلك الوقت فى طاعة زيد فى رزقه ، ولذلك نرى أرزاق أهل التعبد مباركة والبركة أفضل الزيادات تخصيص الاجتماع فيهما يفيد أن هاتين الصلاتين أفضل الصلوات . قوله : (ثم يعرج الذين باتوا) أى يصعد الملائكة الذين باتوا وهم ملائكة الليل وذكر النبى ﷺ الذين باتوا دون غيرهم . وهم ملائكة النهار إما للاكتفاء بذكر أحد المشلين عن الآخر ، نحو سرايل تقيكم الحر أى والبرد ، وإما لأنه استعمل بات فى أقام مجازا فلا يختص ذلك بليل دون نهار ولا بنهار دون ليل ، فكل طائفة منهم إذا صعدت سئلت ، ويؤيد هذا ما رواه النسائى عن موسى بن عقبة عن أبى الزناد ثم يعرج الذين كانوا فيكم ، فعروج ملائكة الليل بعد الفجر ، وعروج ملائكة النهار فيه قولان : أحدهما أنهما يصعدان فى صلاة العصر والثانى أنهما يصعدان فى صلاة العشاء ، والثانى منهما مرجوح ، والراجح القول الأول وهو ظاهر الحديث كظاهر حديث صوم الإثنين والخميس أنهما يومان تعرض فيهما الأعمال فأحب أن يعرض عملى وأنا صائم ، وظاهر الحديثين أن حفظة النهار تصعد بعد العصر ، ويمكن أن يقال على القول المرجوح أن ثم فى حديث المصنف فى قوله « ثم يعرج الذين » الخ للتراخى فيشمل العروج فى صلاة العشاء وأن قوله فى الحديث الآخر : وأنا صائم معناه وأنا على أثر الصوم فيشمل ذلك . قوله : (فيسألهم) ولابن عساكر فيسألهم ربهم قيل الحكمة فيه استدعاء شهادتهم لبنى آدم بالخير ، واستنطاقهم بما يقتضى التعطف عليهم ، وذلك لإظهار الحكمة فى خلق نوع الإنسان فى مقابلة من قال من الملائكة : ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّى أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ أى وجد فيهم من يسبح ويقدس مثلكم بنص شهادتكم . وقال عياض هذا السؤال على سبيل التعبد للملائكة

٣٥ - عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَلْيُصَلِّ إِذَا ذَكَرَهَا لَا كَفَّارَةَ لَهَا إِلَّا ذَلِكَ أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي » .

كما أمروا أن يكتبوا أعمال بنى آدم وهو سبحانه وتعالى أعلم من الجميع بالجميع . قوله (وهو أعلم بهم) أى بالمصلين من الملائكة فحذف صلة أفعال التفضيل ويحتمل أن أعلم بمعنى عالم فلا حذف . قوله : (كيف تركتم عبادى) هذا السؤال من الله للملائكة ، قال العلامة ابن أبى جمرة : وقع السؤال عن آخر الأعمال لأن الأعمال بخواتيمها . قال : والعباد المسؤول عنهم هم المذكورون فى قوله تعالى : ﴿ إِنِّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ﴾ . قوله : (تركناهم وهم يصلون) أى فقد شاهدوا دخولهم فى الصلاة وهذا ظاهر بالنسبة لمن صلى فى أول الوقت وأما من شرع فى أسبابها بعد دخول الوقت ولم يصل والعازم على الفعل فى الوقت مع عدم الشروع فى السبب فهما فى حكم المصلى فى أول الوقت وقوله وأتيناهم وهم يصلون زيادة فى الجواب لإظهار فضيلة المصلين ولعلمهم أنه سؤال تعطف . وقد وقعت فى القرآن كما فى ﴿ وَمَا تَلَكَ بِيَمِينِكَ ﴾ الآية وفى السنة فإنه عليه الصلاة والسلام ، سئل عن ماء البحر . فقال : « الطهور ماؤه الحل ميتته » ، وإنما أخبروا عن آخر أعمالهم قبل أولها لأنه المسئول عنه ، ولأن الأعمال بخواتيمها ، وفى الحديث الإخبار بما نحن فيه من ضبط أحوالنا حتى نتحفظ فى الأوامر والنواهي ونفرح فى هذه الأوقات بقدوم رسل ربنا وسؤال ربنا عنا . وفيه إعلامنا بحب ملائكة الله لتزداد فيهم حبا ونتقرب إلى الله بذلك . وفيه كلام الله تعالى مع ملائكته ، وغير ذلك من الفوائد والله أعلم . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب فضل صلاة العصر .

قوله : (عن أنس) وفى رواية زيادة ابن مالك . قوله : (من نسي صلاة) أى مكتوبة أو نافلة مؤقتة زاد مسلم بعد صلاة أو نام عنها وقد تمسك بظاهر هذا الحديث القائل بأن العامد لا يقضى الصلاة لأن انتفاء الشرط يستلزم انتفاء المشروط فيلزم منه أن من لم ينس لم يصل . وقال من قال يقضى العامد إن ذلك مستفاد من مفهوم الخطاب فيكون من باب التنبيه بالأدنى على الأعلى لأنه إذا وجب القضاء على الناسى مع سقوط الإثم ورفع الحرج فالعامد أولى وادعى بعضهم أن وجوب القضاء على العامد يؤخذ من قوله نسي لأن النسيان يترك على الترك سواء كان عن ذهول أم لا ومنه قوله تعالى : ﴿ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ ﴾ قال : ويقوى ذلك قوله لا كفارة لها . والنائم والناسى لا إثم

عليه . قلت وهو بحث ضعيف لأن الخبر بذكر النائم ثابت ، وقد قال فيه : لا كفارة لها ، والكفارة قد تكون عن الخطأ كما تكون عن العمد ، والقائل بأن العامد لا يقضى لم يرد أنه أخف حالا من الناسى بل يقول إنه لو شرع له القضاء لكان هو والناسى سواء ، والناسى غير مأثوم بخلاف العامد ، والعامد أسوأ حالا من الناسى فكيف يستويان ويمكن أن يقال : إثم العامد بإخراجه الصلاة عن وقتها باق عليه ولو قضاه بخلاف الناسى فإنه لا إثم عليه مطلقا ووجوب القضاء على العامد بالخطاب الأول لأنه قد خوطب بالصلاة وترتبت فى ذمته وصارت دينا عليه والدين لا يسقط إلا بأدائه فيأثم بإخراجه لها عن الوقت المحدود لها ويسقط عنه الطلب بأدائها . فمن أفطر يوما من رمضان عامدا فإنه يجب عليه أن يقضيه مع بقاء إثم الإفطار عليه والله أعلم . قوله : (فليصل) أى وجوبا فى المكتوبة وندبا فى النافلة المؤقتة . وفى رواية لمسلم فليصلها . قوله : (إذا ذكرها) أى مبادرا للمكتوبة وجوبا إن فاتت بلا عذر ، وندبا إن فاتت بعذر كنوم ونسيان تعجيلا لبراءة الذمة ، ولأبى ذر إذا ذكر بإسقاط ضمير المفعول . قوله (لا كفارة لها إلا ذلك) أى لا كفارة للصلاة المنسية إلا ذلك أى إلا قضاؤها فقط ولا يلزمه فى نسيانها غرامة ولا صدقة ولا زيادة تضعيف لها إنما يصلى ما تركه فلا يخرج من عهدة الطلب بها إلا بذلك ، وأما حرمة تعمد تأخيرها فهو كبيرة تحتاج لتوبة ، واستفيد من هذا الحصر أنه لا يجب غير إعادتها ، وذهب الإمام مالك إلى أن من ذكر بعد أن صلى صلاة أنه لم يصل التى قبلها فإنه يصلى التى ذكر ثم يصلى التى صلاها مراعاة للترتيب . قوله : (أقم الصلاة) وفى رواية وأقم الصلاة أى ائت بها مستكملة لأركانها وشروطها . قوله : (لذكرى) وفى رواية للذكرى بلامين وفتح الراء بعدها ألف مقصورة يختلف فى المراد بقوله لذكرى ، ف قيل المعنى : لتذكرنى فيها ، وقيل : لأذكرك بالمدح ، وقيل : إذا ذكرت أى لذكرى لك إياها ، وهذا يعضد قراءة من قرأ للذكرى ، وقال النخعى : اللام للظرف أى إذا ذكرتنى أى إذا ذكرت أمرى بعد ما نسيت ، وقيل لا تذكر فيها غيرى ؛ وقيل : شكرا لذكرى ، وقيل : المراد بقوله ذكرى أى ذكر أمرى ، وقيل المعنى : إذا ذكرت الصلاة فقد ذكرتنى فإن الصلاة عبادة لله تعالى فمتى ذكرها ذكر المعبود ، وكأنه أراد لذى الصلاة هذا والأولى كما قال بعضهم أن يقصد إلى وجه يوافق الآية والحديث وكان المعنى أقم الصلاة لذكرها فقد أوقع ضمير الله موقع ضمير الصلاة لشرفها أو هو على حذف مضاف أى لذكر صلاتى ، وإنما تلا المصطفى ﷺ هذه الآية للإشارة إلى أن

٣٦ - عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي صَعْصَعَةَ الْأَنْصَارِيِّ ثُمَّ الْمَازِنِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ قَالَ لَهُ : إِنِّي أَرَاكَ تُحِبُّ الْغَنَمَ وَالْبَادِيَةَ فَإِذَا كُنْتَ فِي غَنَمِكَ أَوْ بَادِيَتِكَ فَأَذْنْتَ بِالصَّلَاةِ فَارْفَعُ صَوْتَكَ بِالنِّدَاءِ فَإِنَّهُ لَا يَسْمَعُ مَدَى

الخطاب فى قوله : ﴿ أقم الصلاة ﴾ ليس مخصوصاً بموسى بل غيره كذلك وليس المقصود من ذلك أن شرع من قبلنا شرع لنا إن ورد فى شرعنا ما يقرره . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب « من نسى صلاة فليصل إذا ذكرها » .

قوله : (ابن أبى صَعْصَعَةَ) بمهمات مفتوحات إلا العين الأولى فساكنة وهو عمرو ابن زيد وهو جد عبد الرحمن لأنه عبد الرحمن بن عبد الله بن أبى صَعْصَعَةَ . قوله : (ثم المازنى) بالزاي والنون المكسورتين نسبة لمازن اسم قبيلة فهو أنصارى مازنى . قوله : (عن أبيه) أى أبى عبد الرحمن وهو عبد الله . وقوله : إنه أى أباه عبد الله . وقوله : أخبره أى أخبر ابنه عبد الرحمن . وقوله أى قال أبو سعيد الخدرى . وقوله له : أى لأبيه وهو عبد الله أى قال أبو سعيد الخدرى لعبد الله إني أراك الخ ثم إن عبد الله أخبر ابنه عبد الرحمن . قوله : (والبادية) أى وتحب البادية أى الصحراء التى لا عمارة فيها لأجل إصلاح الغنم بالرعى وهو فى الغالب يكون فى البادية . قوله : (فى غنمك أو باديتك) يحتمل أن يكون أو للشك من الراوى ، ويحتمل أن يكون للتنويع لأنه قد يكون فى غنم بلا بادية وقد يكون فى بادية بلا غنم وقد يكون فيهما معا وقد لا يكون فيهما معا وعلى كل حال لا يترك الأذان . قوله : (فأذنت بالصلاة) أى أعلمت بوقتها وفى رواية للصلاة باللام بدل الموحدة أى لأجلها لأن الأذان حق لها لا للوقت . قوله : (فارفع صوتك بالنداء) أى بالأذان . وقوله : لا يسمع مدى أى غاية صوت المؤذن فالمؤذن لا يشهد له إلا إذا استوفى وسعه وطاقته فى مد الصوت وظاهر الحديث أنه لا يشهد له إلا البعيد وليس كذلك . إلا أن يقال خص غاية الصوت لكونها أخفى من ابتدائه فإذا شهد له من بعد ووصل إليه منتهى صوته فلأن يشهد له من دنا منه وسمع مبادئ صوته أولى ، قال فى مختصر النهاية : « والمؤذن يغفر له مدى صوته » . أى يستكمل المغفرة إن استوفى وسعه فى مد الصوت فيبلغ الغاية من المغفرة إذا بلغ الغاية من الصوت أو أنه تمثيل وتشبيه يريد أن المكان الذى ينتهى إليه الصوت لو قدر أن يكون ما بين أقصاه وبين مقام المؤذن الذى فيه ذنوب تملأ تلك المسافة لغفرها الله تعالى له ، واستشهد المنذرى للأول برواية مد صوته بتشديد الدال أى بقدر مد صوته . قوله :

صَوْتُ الْمُؤَذِّنِ جَنَّ وَلَا إِنْسٌ وَلَا شَيْءٌ إِلَّا شَهِدَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . قَالَ أَبُو سَعِيدٍ
الْخُدْرِيُّ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ .

(ولا شيء) أى من حيوان أو جماد بأن يخلق الله تعالى له إدراكا وهو من عطف العام على الخاص ، ولأبى داود والنسائي « المؤذن يغفر له مد صوته ويشهد له كل رطب وبابس » ولابن خزيمة لا يسمع صوته شجر ولا مدر ولا حجر ولا جن ولا إنس فهذان الحديثان مبینان للمراد من قوله فى حديث الباب ولا شيء ودخل فى شيء إبليس فإن قلت هو عدو ابن آدم فكيف يشهد له . أجيب بأن الممنوع شهادة العدو على عدوه لا شهادته له بل هو أكمل وأبلغ . والفضل ما شهدت به الأعداء . قوله : (إلا شهد له) بلفظ الماضى وفى رواية إلا يشهد له والسر فى هذه الشهادة وكفى بالله شهيدا اشتها المشهود له بالفضل وعلو الدرجة كما أن الله تعالى يفضح بالشهادة قوما ويكرم بها آخرين ، وفى الحديث دليل على أن الحيوان والجماد يفرح بالصالحين وقد جاء فى معنى قوله تعالى : ﴿ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ ﴾ أن الأرض التى كان المؤمن يتعبد فيها والباب الذى كان عمله يصعد منه إلى السماء يبكيان عليه أربعين يوما والمؤذن احتسابا لا تأكل الأرض جسمه وقد زيد عليه تسعة وقد نظم الشيخ التتائي خمسة منهم فقال :

لا تأكل الأرض جسما للنبي ولا * لعالم وشهيد قتل معترك

ولا لقارئ قرآن ومحتسب * أذانه لا إله مجرى الفلك

وأضاف إليها الشيخ الأجهورى خمسة فقال :

وزيد من صار صديقا كذلك من * غدا محبا لأجل الواحد الملك

ومن يموت بطعن والرباط ومن * كثير ذكر وهذا أعظم النسك

والمراد بالصديق من لا يزال يصدق ويتحرى الصدق .

(فائدة) ذكر أبو محمد بن سبع فى شفاء الصدور أن من قال إذا فرغ المؤذن من أذانه : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، كل شيء هالك إلا وجهه اللهم أنت الذى مننت على بهذه الشهادة وما شهدتها إلا لك ولا يقبلها منى غيرك فاجعلها لى قرية عندك وحجابا من نارك واغفر لى ولوالدى ولكل مؤمن ومؤمنة برحمتك إنك على كل شيء قدير أدخله الله الجنة بغير حساب .

٣٧ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي النِّدَاءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ ثُمَّ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ لَاسْتَهَمُوا ، وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا

(فائدة أخرى) من قال حين يسمع قول المؤذن أشهد أن محمداً رسول الله : مرحباً بحبيبي وقرّة عيني محمد بن عبد الله ﷺ ثم يقبل إبهاماه ويجعلهما على عينيه لم يعم ولم يرمد أبداً « ومما جرب لحرق الجن » أن يؤذن في أذن المصروع سبعا ويقرأ الفاتحة سبعا والمعوذتين وآية الكرسي والسماء والطارق وآخر سورة الحشر من ﴿ لو أنزلنا هذا القرآن ﴾ إلى آخرها وآخر سورة الصافات من قوله : ﴿ فإذا نزل بساحتهم ﴾ إلى آخرها وإذا قرأت آية الكرسي سبعا على ماء ورش به وجه المصروع فإنه يفيق . قوله : (سمعته) أى قوله لا يسمع وقال الجلال المحلى : أى سمعت ما قلته بخطاب لى كما فهمه الماوردى والإمام والغزالي وأوردوه باللفظ الدال على ذلك ولم يوردوه بلفظ الحديث بل بمعناه فقالوا : إن رسول الله ﷺ قال لأبى سعيد إني أراك الخ ليظهر الاستدلال به على أذان المفرد ورفع صوته به . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب رفع الصوت بالنداء .

قوله : (لو يعلم الناس الخ) أى لو علموا ما فى الأذان من الفضيلة وعظم الجزاء لكان كل منهم يحب أن يكون هو المؤذن ثم إذا لم يجدوا طريقا يحصلونه به لضيق الوقت وكونه لا يؤذن للمسجد إلا واحد لاقترعوا فى تحصيله وكذا يقال فى قوله : والصف الأول . وعدل فى قوله لو يعلم عن الأصل وهو كون شرطه فعلا ماضياً إلى المضارع قصد الاستحضار صورة المتعلق بهذا الأمر العجيب الذى يفضى الحرص على تحصيله إلى الاستهام عليه قال ابن هشام جواب لو إما مضارع منفى بلم نحو لو لم يخف الله لم يعصه وإما ماضى مثبت أو منفى والغالب فى المثلث دخول اللام عليه نحو ﴿ لو نشاء لجعلناه حطاماً ﴾ ومن تجرده منها نحو ﴿ لو نشاء جعلناه أجاجاً ﴾ والغالب فى المنفى تجرده منها نحو ﴿ ولو شاء ربك ما فعلوه ﴾ . قوله (ما فى النداء) أى الأذان . وقوله : والصف الأول أى ولو يعلم الناس ما فى الصف الأول أى الذى يلى الإمام أى من الخير والبركة كما فى رواية أبى الشيخ . وقال الطيبي أطلق مفعول يعلم وهو ما ولم يبين الفضيلة ما هى ليفيد ضرباً من المبالغة وأنه مالا يدخل تحت الوصف والإطلاق فى قدر الفضيلة وإلا فقد بين فى الرواية الأخرى الخير والبركة . قوله : (ثم لم يجدوا) أى شيئاً من وجوه الأولوية بأن يقع التساوى بأن لم يكن فيهم أحد متصفاً

فِي التَّهْجِيرِ لَأَسْتَبْقُوا إِلَيْهِ ، وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَتَمَةِ وَالصُّبْحِ لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ
حَبْوًا .

بوصف يقتضى تقدمه على غيره من حسن صوت فى الأذان وعدم أنوثة فى الصف .
ولأبى ذر ثم لا يجدون وفى بعض الروايات لا يجدوا . فإن قلت : ما الموجب لحذف
النون مع أنه لا ناصب ولا جازم يقتضى الحذف ؟ أجيب بأن بعضهم جوز حذف النون
بدون الناصب والجازم . قال ابن مالك : حذف نون الرفع فى موضع الرفع لمجرد
التخفيف ثابت فى الكلام الفصيح نشره ونظمه . قوله (إلا أن يستهوا) أى لم يجدوا
شيئا من وجوه الأولوية إلا الاستهام أى الاقتراع ومنه قوله تعالى : ﴿ فساهم فكان من
المدحضين ﴾ قال الخطابى وغيره : قيل له الاستهام لأنهم كانوا يكتبون أسماءهم على
سهام إذا اختلفوا فى الشيء فمن خرج سهمه غلب وزعم بعضهم أن المراد بالاستهام هنا
التراعى بالسهم وأنه خرج مخرج المبالغة لكن الذى فهمه البخارى منه أولى . ويدل عليه
رواية لمسلم لكانت قرعة . وقوله عليه : أى على ما ذكر ليشمل الأمرين الأذان
والصف الأول ، وقال ابن عبد البر : إنها عائدة على الصف الأول لا على النداء وهو
حق الكلام لأن الضمير يعود لأقرب مذكور ونازعه القرطبى وقال : إنه يلزم منه أن
يبقى النداء ضائعا لا فائدة فيه قال والضمير يعود على معنى الكلام المتقدم ومثله قوله
تعالى : ﴿ ومن يفعل ذلك يلق أثاما ﴾ أى جميع ما ذكر . قلت : وقد رواه عبد الرزاق
بلفظ « لاستهوا عليهما » فهذا مفصح بالمراد من غير تكلف . قوله : (لاستهوا) أى
لاقتروا عليه ولعبد الرزاق عن مالك استهوا عليهما وهو يبين كما تقدم أن المراد بقوله
هنا عليه المذكور من الاثنين . قوله : (ما فى التهجير) قال الإمام مالك : التهجير
إتيان المسجد للجمعة فى وقت الهاجرة . وأما حديث التبكير وهو ما ورد عن أبى هريرة
أن رسول الله ﷺ قال : « من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فى الساعة
الأولى فكأنما قرب بدنة ومن راح فى الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ومن راح فى الساعة
الثالثة فكأنما قرب كبشاً أقرن ومن راح فى الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة ومن راح
فى الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة فإذا خرج الإمام حضرت الملائكة يستمعون الذكر »
فمحمول على التبكير أول ساعة من السادسة ويكون المراد بالساعة الأولى الجزء الأول
من السادسة . وأبقاه إمامنا الأعظم على حقيقته ؛ وهو أن المراد الساعة الأولى من أول
النهار . والمراد بالتهجير فى هذا الحديث التبكير إلى الصلوات . قوله : (لاستبقوا إليه)
أى إلى التهجير . قال ابن أبى جمرة : المراد بالاستباق معنى لا حسا . لأن المسابقة على

٣٨ - عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ : بَيْنَمَا نَحْنُ نُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ إِذْ سَمِعَ جَلْبَةَ الرَّجَالِ فَلَمَّا صَلَّى قَالَ : « مَا شَأْنُكُمْ ؟ قَالُوا : اسْتَعْجَلْنَا إِلَى الصَّلَاةِ قَالَ فَلَا

الأقدام حسا تقتضى السرعة فى المشى وهو ممنوع منه اهـ وإنما عبر هنا بالاستباق وفيما قبله بالاستهام لأن التزامم المقتضى للاقتراع موجود فى الصف الأول والنداء وغير موجود فى التهجير لأن الزمان ظرف يسع القليل والكثير . قوله : (ولو يعلمون ما فى العتمة) أى صلاة العشاء . وقوله : والصبح عطف على العتمة أى لو يعلمون الثواب الحاصل فى صلاتهما مع الجماعة لأتوهما ولو حبوا . وتسمية العشاء إشارة إلى أن النهى الوارد للتحريم بل لكراهة التنزيه ؛ واعلم أنه لا يلزم من جعلهما سواء فى المبادرة إليهما استواءهما فى الأجر فلا يرد أنه عليه الصلاة والسلام قال من شهد العتمة فكأنما قام نصف الليل كله (١) . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب الاستهام فى الأذان .

قوله : (عن أبى قتادة) وهو الحارث بن ربيع . قوله : (بينما) بالميم وقوله مع النبى . وفى رواية مع رسول الله . قوله : (جلبه) بفتح الجيم وتاليها أى أصواتهم الحاصلة حال حركاتهم قال فى المختار : وجلب على فرسه يجلب جلبا بوزن يطلب طلبا صاح به من خلفه اهـ وقوله : الرجال بأل التى للعهد الذهنى ، وفى رواية كريمة والأصيلى رجال بغير ألف ولام ، وسمى منهم الطبرانى فى روايته أبا بكر . قوله : (فلما صلى) أى النبى ﷺ وقوله : قال ما شأنكم ؟ بالهمز وتركه أى حالكم حيث وقع منكم الجلبة . قوله : (فلا تفعلوا) أى لا تستعجلوا ، وفى رواية لا تفعلوا بدون فاء . وعبر بلفظ تفعلوا لا بلفظ تستعجلوا مبالغة فى النهى عنه . قوله : (إذا أتيتم الصلاة) أى أتيتم موضع الصلاة للصلاة جمعة أو غيرها . قوله : (فعليكم بالسكينة) بباء الجر . واستشكل البرماوى دخول باء الجر كالزركشى وغيره لأن عليكم يتعدى بنفسه قال تعالى : ﴿ عليكم أنفسكم ﴾ أجيب بأن أسماء الأفعال وإن كان حكمها فى التعدى واللزوم حكم الأفعال التى هى بمعناها إلا أن الباء تزداد فى مفعولها كثيرا نحو عليك به لضعفها فى العمل فتعدى بحرف عادته إيصال اللازم إلى المفعول قاله الراضى وغيره فيما نقله البدر الدماينى . وفى الحديث الصحيح « عليكم برخصة الله » وحديث فعليه

(١) قوله : (نصف الليل كله) هكذا فى الأصل الذى بأيدينا ولعل فيه سقطا والأصل نصف الليل ومن شهد الصبح فكأنما قام الليل كله فلتراجع الرواية اهـ .

تَفْعَلُوا . إِذَا أَتَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَعَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ فَمَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتِمُّوا .

بالصوم وحديث عليكم بالمدارة وحديث عليك بخويصة نفسك وفي رواية ابن عساکر والأصيلي « فعليكم السكينة » فالنصب بعلیکم على الإغراء وجواز الرفع على الابتداء والخبر سابقه . والمعنى علیکم بالتأني والهيئة في الحركات واجتناب العبث . قوله : (فما أدركتم فصلوا) أى فإذا فعلتم ما تقدم من السكينة والوقار فما أدركتم الخ . أى فالقدر الذى أدركتموه مع الإمام من الصلاة فصلوه معه . وقوله وما فاتكم أى مع الإمام من الصلاة فأتموا ، أى أكملوه وحدكم .

واستدل بهذا الحديث على حصول فضيلة الجماعة بإدراك جزء من الصلاة لقوله : « فما أدركتم فصلوا » ولم يفصل بين القليل والكثير وهذا قول الجمهور وقيل لاتدرك الجماعة بأقل من ركعة ، واستدل بالحديث أيضا على استحباب الدخول مع الإمام فى أى حال وجد عليها ، ويدل له حديث مرفوع من وجدنى راكعا أو قائما أو ساجدا فليكن معى على حالتى التى أنا عليها ؛ وهذا الحديث المذكور فى الكتاب دليل الشافعية حيث قالوا ما أدرك المسبوق مع الإمام أول صلاته وما أتى به بعد سلام الإمام آخر صلاته ، لأن الإتمام لا يكون إلا للآخر لأنه يقع على باقى شىء تقدم أوله وعكس أبوحنيفة فقال : ما أدرك مع الإمام فهو آخرها ويشهد له حديث وما فاتكم فاقضوا وأجاب الشافعية بأن القضاء وإن كان يطلق على الفائت لكنه يطلق على الأداء ويأتى بمعنى الفراغ قال تعالى : ﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا ﴾ وحيثند فتحمل رواية فاقضوا على معنى الأداء والقضاء فحيثند لا يصح قول الأجهورى : الآتى بعد فإن الشافعى جمع بين الحديثين أيضا والحديثان صحيحان ، وقد أخذ كل من الإمامين بحديث وألغى الآخر وجمع مالك بينهما ، فقال يكون بانيا فى الأفعال قاضيا فى الأقوال اهـ يعنى أنه يبنى على ما فاته من الركعات ويجهر فيما يأتى به من الفاتحة والسورة فإذا أدرك مع الإمام ركعتين من الرباعية ثم سلم الإمام فإنه يأتى بركعتين ويقرأ سورة فى كل منهما وتسمى هذه منقلبة صار أولها آخرأ وبالعكس ، وإذا أدرك معه ركعة من الرباعية وقرأ فيها سورة فإنها لا تجزئ فإذا سلم الإمام أتى بثلاث ركعات يقرأ فى الأولى والثانية سورة بعد الفاتحة ، وهذه تسمى حبلى لوقوع الركعتين اللتين فيهما السورة فى الوسط ، وإذا أدرك مع الإمام ثلاث ركعات ، قرأ فى الأولى منها سورة وإذا سلم الإمام أتى بركعة وقرأ فيها

٣٩ - عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا تَقُومُوا حَتَّى تَرَوْنِي وَعَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ وَالْوَقَارُ» .

٤٠ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَسَوَّى النَّاسُ صُفُوفَهُمْ فَخَرَجَ

سورة وتسمى ذات الجناحين لوقوع السورة فى الطرفين . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب قول الرجل فاتتنا الصلاة .

قوله : (إذا أقيمت الصلاة) أى ذكرت ألفاظ الإقامة ، وقوله : فلا تقوموا أى إلى الصلاة . قوله : (حتى ترونى) أى تبصرونى قائما فإذا رأيتمونى فقوموا وذلك لثلا يطول عليهم القيام ، ولأنه يعرض له ما يؤخره ، واختلف فى وقت القيام إلى الصلاة فقال إمامنا الأعظم والجمهور عند الفراغ من الإقامة وهو قول أبى يوسف وعند مالك أولها ، وفى الموطأ أنه يرى ذلك على طاقة الناس فإن منهم الثقيل والخفيف ، قال أبو حنيفة : إنه يقوم فى الصف إذا قال حى على الفلاح . فإذا قال قد قامت الصلاة كبر الإمام وقال الجمهور : لا يكبر الإمام حتى يفرغ المؤذن من الإقامة ، وقال أحمد يقوم إذا قال حى على الصلاة . قوله : (وعليكم السكينة) بالنصب على أنه مفعول لعلكم وبالرفع على أنه مبتدأ مؤخر وعليكم خبر مقدم كما مر فى رواية أخرى أى عليكم التأنى فى الحركات واجتناب العبث وقوله : والوقار قال عياض والقرطبى : هو بمعنى السكينة وذكر على سبيل التأكيد وقال النووى : الظاهر أن بينهما فرقا لأن السكينة التأنى فى الحركات واجتناب العبث والوقار فى الهيئة وخفض الصوت وعدم الالتفات . فإن قلت : الأمر بالسكينة ينافيه قوله تعالى : ﴿ فَاسْعُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ فإن السعى المشى بسرعة . أجيب بأن المراد بالسعى المضى والذهاب لا الإسراع بدليل القراءة الأخرى الشاذة وهى فامضوا . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب متى يقوم الناس .

قوله : (أقيمت الصلاة) . أى بعد أن أذن النبى ﷺ فى إقامتها . وقوله : فسوى أى عدل قال فى المصباح وسويته عدلته . قوله : (فخرج رسول الله ﷺ) أى خرج إليهم من الحجرة . فإن قلت : قوله خرج صريح فى أن الإقامة والتسوية قبل خروج النبى ﷺ الأول وحيثذ يقال : كيف أقاموا وسوا الصفوف قبل خروجه ؟ قلت : المعتبر فيهما إذن الإمام سواء كان داخلا أو خارجا وقد أذن لهم فيهما . قوله : (وهو جنب) أى فى نفس الأمر لا أنهم اطلعوا على ذلك منه قبل أن يعلمهم . فلما قام فى مصلاه ذكر أنه جنب . قوله : (ثم قال) وفى رواية فقال . وقوله : على

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَتَقَدَّمَ وَهُوَ جُنُبٌ ثُمَّ قَالَ : « عَلَى مَكَانِكُمْ فَرَجَعَ فَأَغْتَسَلَ ثُمَّ خَرَجَ وَرَأْسُهُ يَقْطُرُ مَاءً فَصَلَّى بِهِمْ » .

٤١ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا

مكانكم أى اثبتوا فيه ولا تتفرقوا ، وهذا القول يحتمل أن يكون بعد أن أحرم بأن تذكر بعده أنه جنب ويحتمل أن يكون قبل الإحرام . قوله : (فرجع) أى إلى الحجرة . وقوله : ثم خرج أى إلى المسجد . وقوله : ورأسه يقطر ماء جملة من مبتدأ وخبر وهى فى محل نصب على الحال وماء منصوب على التمييز . وقال فى المختار : وقطر الماء وغيره من باب قصر اهـ . قوله : (فصلى بهم) أى من غير إعادة الإقامة كما هو ظاهر السياق ، وفى بعض الأصول هنا زيادة نبه عليها الحافظ ابن حجر وهى قيل لأبى عبد الله . يعنى البخارى إن بدا لأحدنا مثل هذا يفعل كما فعل النبى ﷺ . قال فأى شىء يصنع ففيل أيتظرونه قياما أو قعودا قال أى البخارى إذا كان قبل التكبير للإحرام أى تكبير الإمام فلا بأس أن يقعدوا وإن كان بعد التكبير انتظروه حال كونهم قياما . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب إذا قال الإمام مكانكم .

قوله : (سبعة) هذا العدد لا مفهوم له بدليل ورود غيرها . فقد ورد عن ابن عباس من قرأ إذا صلى الغداة ثلاث آيات من أول سورة الأنعام إلى ﴿ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ﴾ أنزل الله أربعين ألف ملك يكتبون له مثل أعمالهم ونزل إليه ملك من فوق سبع سموات ومعه مرزبة من حديد ، فإن أوحى الشيطان فى قلبه شيئا من الشر ضربه ضربة حتى يكون بينه وبينه سبعون حجبا وإذا كان يوم القيامة قال الله تعالى : أنا ربك وأنت عبدى امض فى ظلى واشرب من الكوثر واغتسل من السلسيل وادخل الجنة بغير حساب ولا عقاب ، وقد ورد أوحى الله تعالى إلى سيدنا إبراهيم عليه الصلاة والسلام يا خليلى حسن خلقك ولو مع الكفار تدخل مداخل الأبرار وإن كلمتى سبقت لمن حسن خلقه أن أظله تحت ظل عرشى وأسقيه من حظيرة قدسى وأدنيه من جوارى ، وقد ورد ثلاث من كن فيه أظله الله تحت ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله الوضوء على المكاره والمشي إلى المساجد فى الظلم وإطعام الجائع وورد عن وهب بن منبه وكعب بن الأحبار قالا : قال موسى : إلهى ما جزاء من ذكرك بلسانه وقلبه . قال : ياموسى أظله يوم القيامة بظل عرشى وأجعله فى كنفى ، وورد عن كعب بن مالك قال : أوحى الله إلى

ظِلٌّ إِلَّا ظِلُّهُ الْإِمَامُ الْعَادِلُ ، وَشَابُ نَشَأٍ فِي عِبَادَةِ رَبِّهِ ، وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ

موسى فى التوراة يا موسى من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ودعا الناس إلى طاعته فله محبته فى الدنيا وفى القبر وفى القيامة فى ظلى ؛ وعن ابن مسعود قال : إن موسى عليه السلام لما قربته الله نجيا أبصر عبدا جالسا فى ظل العرش فسأله أى رب من هذا قال عبدى لا يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله بر بالوالدين لا يمشى بالنميمة . وعن عتبة بن عبد الله السلمي قال : قال رسول الله ﷺ « القتلى ثلاثة » ، وذكر منهم رجلا مؤمنا جاهد بنفسه وماله فى سبيل الله تعالى حتى إذا لقي العدو قاتلهم حتى يقتل فذلك الشهيد المفتخر فى خيمة الله تحت عرشه لا يفضله النبيون إلا بدرجة النبوة ، وعن ابن أبى طالب رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « السابقون إلى ظل العرش يوم القيامة طوبى لهم . قيل يارسول الله ومن هم ؟ قيل شيعتك يا على ومحبوك أى الذين تحبهم » ، وعن ابن عباس مرفوعا اللهم اغفر للمعلمين وأطل أعمارهم وأظلمهم تحت ظلك فإنهم يعلمون كتابك المنزل . فهذا كله دليل على أن العدد لا مفهوم له . قوله : (فى ظله) الإضافة للتشريف وكل ظل فهو ملك لله وأما الظل الحقيقى فهو منزله عنه تعالى لأنه من خواص الأجسام أو فى الكلام مضاف مقدر أى ظل عرشه ، وقيل المراد بالظل الكرامة والحماية يقال أنا فى ظل فلان أى حمايته .

قوله : (يوم لا ظل إلا ظله) لا نافية للجنس وظل اسمها مبنى على الفتح فى محل نصب وخبرها محذوف تقديره موجود وظله بالرفع بدل من الضمير المستتر فى خبرها أو بالنصب على الاستثناء والمراد بذلك اليوم يوم القيامة الذى يقوم فيه الناس لرب العالمين . وتدنو الشمس من الخلائق ويشتد عليهم حرها ويأخذهم العرق ولا ظل فى ذلك اليوم إلا ظل العرش فيظل الله تحته من يرضى عنه ويبعد عنه من لا يرضى عنه جعلنا الله تعالى ممن يظلمهم الله تعالى تحت ظل عرشه .

قوله : (الإمام العادل) المراد به صاحب الولاية العظمى . والعاقل التابع لأوامر الله فيضع كل شىء فى موضعه من غير إفراط ولا تفريط وقدم على ما بعده لعموم نفعه ويلتحق به كل من ولى شيئا من أمور المسلمين فعدل فيه ، ويؤيده رواية مسلم من حديث عبد الله بن عمرو رفعه أن المقسطين عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن يعدلون فى حكمهم وأهليهم وما ولوا . وقد جاء فى الحديث « الوالى العادل ظل الله فى الأرض فمن نصحه فى نفسه أو فى عياله أظله الله بظله يوم لا ظل إلا ظله » . وقال عليه الصلاة والسلام : « يوم من أيام عادل أفضل من عبادة ستين سنة وحد يقام

بِالْمَسَاجِدِ ، وَرَجُلَانِ تَحَابَّا فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ ، وَرَجُلٌ طَلَبَتْهُ

فِي الْأَرْضِ أَرْبَى . « وفي رواية أذكى فيها من مطر أربعين صباحا . وقال عليه الصلاة والسلام : « عدل ساعة خير من عبادة ستين سنة » وقال عليه الصلاة والسلام : « من ولى من أمور المسلمين شيئا لا ينظر الله فى حاجته حتى ينظر فى حاجتهم » أى لا يقضى الله حاجته حتى يقضى حاجة الناس .

قوله : (وشاب) لم يقل بدله ورجل لأن العبادة من الشاب أشد وأشق لكثرة الدواعى وغلبة الشهوات وقوة البواعث على متابعة الهوى فملازمة العبادة حينئذ أشد وأدل على غلبة التقوى ، والظاهر أن المراد بالشاب هنا من لم يجاوز الأربعين . قوله : (نشأ فى عبادة ربه) أى بأن تغلب طاعته على معصيته من أول أمره . وفي رواية الإمام أحمد عن يحيى القطان بعبادة الله وهى رواية مسلم وهما بمعنى زاد حماد بن زيد عن عبيد الله بن عمر حتى توفى على ذلك ، وفي حديث سلمان أفنى شبابه ونشاطه فى عبادة الله .

قوله : (ورجل) المراد به الذكر البالغ أعم من أن يكون شابا أولا وقوله : معلق بفتح اللام . وفي رواية متعلق بزيادة مثناة فوقية بعد الميم مع كسر اللام أى شديد الحب للمساجد وإن كان جسده خارجا عنها وكفى به عن انتظار أوقات الصلاة فلا يصلى صلاة فى المسجد ويخرج منه إلا وهو ينتظر أخرى ليصليها فيه فهو ملازم للمسجد بقلبه وإن عرض لجسده عارض .

قوله : (تحاببا) بتشديد الموحدة وأصله تحاببا فلما اجتمع المثلان أسكن الأول منهما وأدغم فى الثانى أى أحب كل منهما الآخر حقيقة لا إظهارا ، ووقع فى رواية حماد بن زيد ورجلان قال كل منهما للآخر : إني أحبك فى الله فصدرا على ذلك وليس التفاعل هنا كهو فى تجاهل أى أظهر الجهل من نفسه بل المراد التلبس بالحب سواء أظهره للناس أولا . قوله : (فى الله) أى لأجله لا لغرض دنيوى وقوله : اجتمعا عليه أى استمررا على الحب لله ما داما حبين سواء كان اجتماعهما بأجسادهما حقيقة أم لا وفى رواية اجتماعا على ذلك . وقوله : وتفرقا عليه أى بالموت وعدت هذه الخصلة واحدة مع أن متعاطيها اثنان لأن المحبة لاتسم إلا باثنين أو لما كان المتحابان بمعنى واحد كان عد أحدهما مغنيا عن عد الآخر لأن الغرض عد الخصال لا عدد جميع من اتصف بها .

امْرَأَةٌ ذَاتُ مَنْصِبٍ وَجَمَالٍ فَقَالَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ ، وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ أَخْفَى حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهُ مَاذَا تَنْفَقُ يَمِينُهُ ، وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ خَالِيًا فَقَاضَتْ عَيْنَاهُ » .

قوله : (ورجل طلبته امرأة) أى للزنا بها وهو ما جزم به القرطبي . وقال بعضهم : يحتمل أن يكون دعته إلى الزوج بها فخاف أن يشتغل عن العبادة بافتتان بها أو خاف أن لا يقوم بحقها لشغله بالعبادة عن التكسب بما يليق بها والأول أظهر والصبر عن الموصوفة بما ذكر من أكمل المراتب لكثرة الرغبة فى مثلها وعسر تحصيلها لاسيما وقد أغنت عن مشاق التوصل إليها بمرادة ونحوها وهى مرتبة صديقية ووراثة نبوية . قوله : (ذات منصب) بكسر الصاد كمسجد والمراد به الأصل أو الشرف أو المال وقوله : وجمال أى حسن وإذا انتفى من المرأة أحد الوصفين ودعته وقال إننى أخاف الله تعالى هل تحصل له تلك الخصوصية أم لا ظاهر الحديث الثانى . قوله : (فقال) أى بلسانه زجرا لها عن الفاحشة أو اعتذاراً إليها أو بقلبه زجرا لنفسه قال القرطبي إنما مصدر ذلك عن شدة تخوف من الله تعالى ومتين تقوى وحياء وقوله : إننى أخاف الله وفى رواية زيادة رب العالمين .

قوله : (ورجل تصدق) أى تطوع أما الصدقة الواجبة فإظهارها أفضل . وقد ورد عن ابن عباس نفقة السر فى التطوع تفضل علانيتها تسعين ضعفا وصدقة الفرض علانيتها أفضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفا . قوله : (أخفى) يحتمل أن يكون على حذف الواو وهذه الواو يحتمل أن تكون عاطفة على تصدق أو للحال مع تقدير قد فهى جملة ماضوية مقرونة بالواو . قد المقدرتين وفى رواية تصدق فأخفى وفى رواية فأخفاها وفى رواية تصدق إخفاء بكسر الهمزة والمد أى صدقة إخفاء فهو منصوب على المفعولية المطلقة على حذف مضاف والعامل فيه تصدق أو على الحال من الفاعل أى مخفيا فالمصدر بمعنى اسم الفاعل أو ذا إخفاء فهو على حذف مضاف أو يجعل نفس الإخفاء مبالغة . قوله : (حتى لا تعلم الخ) بالرفع نحو مرض زيد حتى لا يرجونه فحتى تفرعية وبالنصب نحو سرت حتى تغيب الشمس فهى غائبة وذكر اليمين والشمال مبالغة فى الإخفاء والإسرار فى الصدقة وإنما بالغ بهما دون غيرهما لقربهما من بعضهما أو للملازمتها ومعناه لو قدرت الشمال رجلا مستيقظا لما علم بصدقة اليمين لمبالغته فى الإخفاء وقيل هو من مجاز الحذف أى حتى لا يعلم ملك شماله أو حتى لا يعلم من

٤٢ - عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « إِذَا وَضِعَ الْعِشَاءُ وَأُقِيمَتِ الصَّلَاةُ

على شماله من الناس أو هو من باب تسمية الكل بالجزء فالمراد بشماله نفسه أى أن نفسه لا تعلم ما تنفق يمينه مبالغة ووقع فى مسلم حتى لا تعلم يمينه ما تنفق شماله ولا يخفى أن الصواب الأول لأن السنة المعهودة إعطاء الصدقة باليمين لا بالشمال والوهم فيه من أحد رواته وهذا يسميه أهل الصناعة المقلوب ويكون فى المتن والإسناد .

قوله : (ذكر الله) أى بقلبه من التذاكر أو بلسانه من الذكر وقوله : خاليا أى من الخلق لأنه أقرب إلى الإخلاص وأبعد من الرياء أو خاليا من الالتفات إلى غير الله تعالى وإن كان فى ملأ ويؤيده رواية البيهقى ذكر الله بين يديه ويؤيد الأول رواية ابن المبارك وحماد بن زيد ذكر الله فى خلاء أى فى موضع خال وهى أصح . قوله : (ففاضت عيناه) قال فى المختار : وفاض الماء أى كثر حتى سال على شفة الوادى وبابه باع أى فاضت الدموع من عينيه لركة قلبه وشدة خوفه من جلاله ومزيد تشوقه إلى جماله والفيض انصباب عن امتلاء فوضع موضع الامتلاء للمبالغة أن جعلت العين من فرط البكاء كأنها تفيض بنفسها . قال القرطبي : وفيض العين بحسب حال الذاكر وبحسب ما ينكشف له ففى حال أوصاف الجلال يكون البكاء من خشية الله وفى حال أوصاف الجمال يكون البكاء من الشوق إليه . قلت : قد صرح فى بعض الروايات بالأول ففى رواية حماد بن زيد ففاضت عيناه من خشية الله ونحوه فى رواية البيهقى ويشهد له ما رواه الحاكم من حديث أنس مرفوعا من ذكر الله ففاضت عيناه من خشية الله حتى يصيب الأرض من دموعه لم يعذب يوم القيامة .

﴿ تنبيه ﴾ ذكر الرجال فى هذا الحديث لامفهوم له بل يشترك النساء معهم فيما ذكر نعم لا تدخلن فى الإمامة العظمى إذا كان المراد بالإمام العادل الإمام الأعظم وإلا فيمكن دخول المرأة فى الإمام العادل حيث تكون ذات عيال فتعدل فيهم أو تغلبت على الإمامة ولا تدخلن فى خصلة ملازمة المسجد لأن صلاتهن فى بيوتهن أفضل من المسجد وماعدا ذلك فالمشاركة فيه حاصلة لهن حتى الرجل الذى دعت المرأة فإنه يتصور فى امرأة دعاها ملك جميل مثلاً فامتنعت خوفاً من الله تعالى مع حاجتها . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب من جلس فى المسجد ينتظر الصلاة .

قوله : (إذا وضع العشاء) وفى رواية إذا حضر والفرق بين اللفظين أن الحضور أعم من الوضع فيحمل فى قوله حضر على الحضور بين يديه لتألف الروايتان لاتحاد المخرج . والعشاء بفتح العين وبالد الطعام الذى هو خلاف الغداء والمراد عشاء مريد الصلاة . قوله : (وأقيمت الصلاة) قال ابن دقيق العيد : الألف واللام فى الصلاة لا

فَابْدَءُوا بِالْعِشَاءِ » .

٤٣ — عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ إِمَامٍ قَطُّ أَخَفَّ صَلَاةً وَلَا أَتَمَّ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ ، وَإِنْ كَانَ لَيَسْمَعُ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَيُخَفِّفُ

ينبغي أن تحمل على الاستغراق ولا على تعريف الماهية بل ينبغي أن تحمل على المغرب لقوله : فابدءوا به قبل أن تصلوا المغرب والحديث يفسر بعضه بعضاً وفي رواية صحيحة إذا وضع العشاء وأحذكم صائم اهـ . وقال الفاكهاني : ينبغي حمله على العموم نظراً إلى العلة وهى التشويش المفضى إلى ترك الخشوع وذكر المغرب لا يقتضى حصراً فيها لأن الجائع غير الصائم قد يكون أشوق إلى الأكل من الصائم اهـ وحمله على العموم إنما هو بالنظر إلى المعنى إلحاقاً للجائع بالصائم وللغذاء بالعشاء لا بالنظر إلى اللفظ الوارد . قوله : (فابدءوا بالعشاء) حمل الجمهور هذا الأمر على الندب ثم اختلفوا فمنهم من قيده بمن كان محتاجاً إلى الأكل وهو المشهور عند الشافعية ومحل ذلك إذا اتسع الوقت واشتد التوقان إلى الأكل واستنبط من ذلك كراهية الصلاة حينئذ لما فى الصلاة مع حضرة الطعام من اشتغال القلب به عن الخشوع المقصود من الصلاة . ولو ضاق وقت الصلاة بحيث لو اشتغل بالطعام لخرج الوقت لا يؤخر الصلاة محافظة على حرمة الوقت ومنهم من لم يقيده وهو قول الثورى وأحمد وإسحاق . وأفرط ابن حزم فقال : تبطل الصلاة ومنهم من اختار البداءة بالصلاة إلا إن كان الطعام خفيفاً نقله ابن المنذر عن مالك وعند أصحابه تفصيل قالوا : يبدأ بالصلاة إن لم يكن متعلق النفس بالأكل أو كان متعلقاً به لكن لا يعجله عن صلاته فإن كان يعجله بدأ بالطعام . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب « إذا حضر الطعام وأقيمت الصلاة » .

قوله : (يقول) أى أنس بن مالك . قوله : (أخف) صفة لإمام فهو مجرور بفتحة نيابة عن الكسرة لمنعه من الصرف للوصفية ووزن الفعل . وقوله : صلاة منصوب على التمييز لأفعل التفضيل وهو أخف وقوله : ولا أتم معطوف على أخف . وقوله : وإن كان إن مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن وجملة كان الخ فى محل نصب خبرها . قوله : (فيخفف) بين مسلم فى رواية ثابت عن أنس محل التخفيف ولفظه « فيقرأ بالسورة القصيرة » وبين ابن أبى شيبة من طريق عبد الرحمن بن سابط مقدارها ولفظه « أنه ﷺ قرأ فى الركعة الأولى سورة طويلة أى نحو ستين آية فسمع بكاء صبي فقرأ فى الثانية ثلاث آيات » وهذا مرسل . قوله : (مخافة) منصوب على

٤٤ - عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اتَّخَذَ حُجْرَةً قَالَ حَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ

التعليل . وقوله : أن تفتن بضم التاء الفوقية مبنيا للمجهول وأمه بالرفع نائب فاعل وفي رواية أن يفتن بفتح الياء التحتية مبنيا للفاعل فأمه بالنصب على المفعولية ليفتن والفاعل ضمير عائد على النبي ﷺ أى أن يكون سبباً فى وقوع أم الصبى فى الفتنة ومعنى تفتن تلتهى عن صلاتها لاشتغال قلبها ببيكاء الصبى وزاد عبد الرزاق من مرسل عطاء أو تتركه فيضيع وذلك لأن النساء كن يصلين خلف النبي ﷺ . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب من أخف الصلاة عند بكاء الصبى .

قوله : (اتخذ حجرة) بالراء فى رواية بالرأى أى شيئاً حاجزاً ومانعاً له بينه وبين الناس فقد حوط له موضعاً فى المسجد بحصير ليصلى فيه . قوله : (قال) أى الراوى عن زيد وهو بسر بن سعيد . وقوله : حسبت أى ظننت أنه أى زيداً . وقوله : فى رمضان متعلق باتخذ وقوله : فصلى فيها أى فى الحجرة . وقوله : لىالى أى ثلاثاً ولم يخرج فى الرابعة وهذه الليالى الثلاث غير متوالية فقد خرج ليلة الثالث والعشرين وليلة الخامس والعشرين وليلة السابع والعشرين فقد ورد عن عائشة أن رسول الله ﷺ خرج من جوف الليل فصلى فى المسجد فصلى رجال بصلاته فأصبح الناس يتحدثون بذلك فاجتمع أكثر منهم فخرج رسول الله ﷺ فى الليلة الثانية فصلوا بصلاته فأصبح الناس يذكرون ذلك وكثر أهل المسجد فى الليلة الثالثة فخرج فصلوا بصلاته فلما كانت الليلة الرابعة ضاق المسجد عن أهله فلم يخرج المصطفى إليهم حتى خرج لصلاة الفجر فلما قضى الصلاة أقبل على الناس ثم قال : « أما بعد فإنه لم يخف على شأنكم الليلة ولكن خشيت أن تفرض عليكم صلاة الليل فتعجزوا عنها » . وقوله : ولكن خشيت لا ينافى ماورد فى قصة فرض الصلاة ليلة المعراج الدال على عدم فرضية زيادة على الخمسة لأن المراد بما فى قصة فرض الصلاة عدم فرضية زيادة فى كل يوم وليلة فلا ينافى فرضية زيادة فى كل عام أو المراد أن تفرض عليكم جماعتها فتعجزوا عنها . قوله : (جعل يقعد) أى شرع فى القعود أى التخلف أى شرع يتخلف عن الخروج . وقوله : قد عرفت وفى رواية ابن عساكر علمت . قوله : (من صنعكم) بفتح الصاد وكسر النون وبالياء ولأبى ذر عن الكشميهنى من صنعكم بضم الصاد وسكون النون : أى حرصكم على إقامة التراويح حتى رفعت أصواتكم وصحتم على بل حصب : أى ضرب بعضكم الباب على لظنكم وقوع النوم لى ولست نائماً . قوله : (فصلوا) أى

مَنْ حَصِيرَ فِي رَمَضَانَ فَصَلَّى فِيهَا لَيْلًا فَصَلَّى بِصَلَاتِهِ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِهِ فَلَمَّا عَلِمَ بِهِمْ جَعَلَ يَقْعُدُ فَخَرَجَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ : « قَدْ عَرَفْتُ الَّذِي رَأَيْتُ مِنْ صَنِيعِكُمْ فَصَلُّوا أَيُّهَا النَّاسُ فِي بُيُوتِكُمْ فَإِنَّ أَفْضَلَ الصَّلَاةِ صَلَاةُ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ » .

٤٥ - عَنْ أَبِي بَكْرَةَ أَنَّهُ أَنْتَهَى إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ رَاكِعٌ فَرَكَعَ قَبْلَ أَنْ يَصِلَ

النوافل التي لم تشرع فيها الجماعة ، وقوله : صلاة المرء في بيته ، أى فهي أفضل من الصلاة في المسجد ولو كان المسجد فاضلا كالمسجد الحرام . قوله : (إلا المكتوبة) أى فإنها في المسجد أفضل من فعلها في البيت ومثل المكتوبة الصلاة التي تشرع جماعة كصلاة التراويح والعيد وتحية المسجد إذ لا تشرع في غير المسجد وأخذ المالكية بظاهر هذا الحديث ، فقالوا : إن صلاة التراويح في البيت أفضل إن لم تعطل المساجد وإلا ففعلها في المسجد أفضل ، وأجاب إمامنا الأعظم بأن عدم الصلاة في المسجد لخوف الفرضية وخوف الفرضية قد انتفى بموت النبي ﷺ . وهذا الحديث ذكره البخارى في باب صلاة الليل .

قوله : (عن أبى بكرة) بفتح الباء الموحدة وفتح الكاف وسكونها كنية الراوى واسمه نافع بن الحرث بن كلدة بفتحات وكان من فضلاء الصحابة بالبصرة وكان حسنا يضرب بحسنه المثل . قوله : (وهو راکع) أى والحال أن النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم راکع فالجملة إسمية حالية مقترنة بالواو والضمير معا . وقوله : فرکع أى أبو بكرة ، وقوله : قبل أن يصل إلى الصف وفى رواية للأصملى إسقاط إلى ، وقوله : فذكر ذلك . أى ذكر أبو بكرة الذى فعله من الركوع دون الصف وهذا الذكر كان بعد الفراغ من الصلاة . قوله : (فقال) أى النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لأبى بكرة وقوله : زادك الله حرصا أى على الخير جملة دعائية خبرية لفظا إنشائية معنى . وقوله ولا تعد : أى لا ترجع إلى الركوع دون الصف منفردا فإنه مكروه لحديث أبى هريرة مرفوعا « إذا أتى أحدكم للصلاة فلا يركع دون الصف حتى يأخذ مكانه من الصف » والنهى فى الحديثين محمول على التنزيه وذهب إلى التحريم أحمد وإسحاق وابن خزيمة من الشافعية لحديث رابعة عند أصحاب السنن وصححه أحمد وابن خزيمة « أن رسول الله ﷺ رأى رجلا يصلى خلف الصف وحده فأمره أن يعيد الصلاة » زاد ابن خزيمة فى رواية له لا صلاة لمنفرد خلف الصف وأجاب الجمهور بأن المراد لا صلاة

إِلَى الصَّفِّ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : « زَادَكَ اللَّهُ حِرْصًا وَلَا تَعُدْ » .

٤٦ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَدَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى ثُمَّ

كاملة لأن من سنة الصلاة مع الإمام اتصال الصفوف وسد الفرج ، وقد روى البيهقي من طريق مغيرة عن إبراهيم فيمن صلى خلف الصف وحده فقال : صلاته تامة ، فإن قلت : أول الكلام وهو « زادك الله حرصا » يفهم تصويب فعله وآخره وهو « لاتعد » يفيد تخطئته ، أجب بأنه صوب من فعله الجهة العامة وهى الحرص على إدراك فضيلة الجماعة وخطأه من الجهة الخاصة حيث ركع منفردا فدعا له بالزيادة من حيث الجهة العامة ونهاه عن العود من حيث الجهة الخاصة ويؤخذ من الحديث أن العالم لا يعلم حتى يسأل بل أخذ ذلك مما بعده أصرح . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب إذا ركع دون الصف .

قوله : (أن النبى ﷺ دخل المسجد) ولأبى ذر عن المستملى والحموى عن النبى ﷺ . قوله : (فدخل) بإلفاء ولأبى ذر ودخل وقوله : رجل هو خلاد بن رافع الزرقى جد على بن يحيى بن عبد الله بن خالد وقوله : فصلى زاد النسائى من رواية داود بن قيس ركعتين وفيه إشعار بأنه صلى نفلا والأقرب أنها تحية المسجد وفى الرواية المذكورة « وقد كان النبى ﷺ يرمقه فى صلاته » . قوله : (ثم جاء فسلم) وفى رواية أبى أمامة فجاء فسلم وهى أولى لأنه لم يكن بين صلاته ومجيئه تراخ . قوله : (فرد النبى ﷺ) فى رواية مسلم وكذا فى رواية ابن نمير فى الاستئذان . فقال : وعليك السلام وفى هذا تعقب على ابن المنير ، قال فيه : إن الموعظة فى وقت الحاجة أهم من رد السلام ولعله لم يرد عليه تأديبا على جهله فيؤخذ منه التأديب بالهجر وترك السلام اهـ . والذى وقفنا عليه من نسخ الصحيحين ثبوت الرد فى هذا الموضع وغيره إلا الذى فى الأيمان والنذور وقد ساقه صاحب العمدة بلفظ الباب إلا أنه حذف منه فرد النبى ﷺ فلعل ابن المنير اعتمد على النسخة التى اعتمد عليها صاحب العمدة . قوله : (فقال) أى النبى ﷺ لذلك الرجل ، وقوله ارجع وفى رواية ابن عجلان فقال أعد صلاتك . وقوله : فإنك لم تصل أى لم تصح صلاتك فهو نفى الصحة لأنها أقرب لنفى الحقيقة من نفى الكمال وأيضا فلما تعذرت الحقيقة وهى نفى الذات وجب صرف النفى إلى سائر صفاتها قال عياض فيه : إن أفعال الجاهل فى العبادة على غير علم لا تجزئ وهو مبنى على أن المراد بالنفى نفى الإجزاء وهو الظاهر ومن حمله على نفى الكمال تمسك بأنه ﷺ لم يأمره بعد التعليم بالإعادة فدل على إجزائها وإلا لزم تأخير البيان كذا قاله بعض المالكية وهو المهلب ومن تبعه ، وفيه نظر لأنه ﷺ قد أمره فى المرة الأخيرة

جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَرَدَّ النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْهِ السَّلَامَ فَقَالَ : « ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فَصَلِّ ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ ثَلَاثًا فَقَالَ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ نَبِيًّا فَمَا أَحْسَنُ غَيْرَهُ فَعَلَّمَنِي قَالَ : إِذَا قُمْتَ إِلَى

بالإعادة فسأله التعليم فعلمه وكأنه قال له أعد صلاتك على هذه الكيفية أشار إلى ذلك ابن المنير . قوله : (فصلى) أى مرة ثانية وقوله : ثم جاء أى مرة ثانية ، وقوله : فسلم أى كذلك مرة ثانية فقال ارجع فصل أى صلاة ثالثة . قوله : (ثلاثا) أى ثلاث مرات قال البرماوى : وهو متعلق بصلى وقال وسلم وجاء فهو من تنازع أربعة أفعال فإن قلت : إن قال وقع مرتين لا ثلاثا وكذا سلم وجاء أجيب بأنه غلب صلى على غيره فإن قلت : إن الذى يغلب إنما هو الأكثر أجيب بأنه لا يلزم أن يكون المغلب هو الأكثر بل قد يكون المغلب هو الأشرف وإنما لم يعلمه أولا لأن التعليم بعد تكرار الخطأ أثبت من التعليم ابتداء وقيل : تأديبا إذ لم يسأل واكتفى بعلم نفسه ولذا لما سأل فقال لا أحسن علمه وليس فيه تأخير البيان لأنه كان فى الوقت سعة إن كانت صلاة فرض فى رواية ابن نمير فقال فى الثالثة أو فى التى بعدها وفى رواية أبى أسامة فقال فى الثانية أو الثالثة وترجح الأولى لعدم وقوع الشك فيها ولكونه ﷺ كان من عادته استعمال الثلاث فى تعليمه غالبا . قوله : (فما أحسن) ولأبوى ذر والوقت والأصليى وابن عساكر ما أحسن . قوله : (قال) أى النبى ﷺ ولأبى الوقت فقال . قوله : (إذا قمت إلى الصلاة فكبر) أى تكبيرة الإحرام وفى رواية ابن نمير « إذا قمت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر » وفى رواية يحيى بن على « فتوضأ كما أمرك الله ثم تشهد وأقم » وفى رواية إسحاق بن أبى طلحة عند النسائى إنها لم تتم صلاة أحدكم حتى يسبغ الوضوء كما أمره الله تعالى فيغسل وجهه ويديه إلى مرفقيه ويمسح برأسه ورجليه إلى الكعبين ثم يكبر الله ويحمده ويمجده » وعند أبى داود ويثنى عليه بدل ويمجده . قوله : (ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن) وفى رواية الأصليى بما تيسر ولم تختلف الروايات فى هذا عن أبى هريرة وفى رواية إسحاق « وقرأ ما تيسر من القرآن مما علمه الله » وفى رواية يحيى بن على « فإن كان معك قراءة فاقرا وإلا فاحمد الله وكبره وهللله » وفى رواية محمد بن ابن عمر وعند أبى داود « ثم اقرأ بأمر القرآن أو بما شاء الله » ولأحمد وابن حبان « ثم اقرأ بأمر القرآن ثم اقرأ بما شئت » والمتيسر مع هذا الرجل هو الفاتحة وهى متيسرة لكل أحد . قوله : (تطمئن راکعا) أى حال كونك راکعا

الصَّلَاةَ فَكَبَّرَ ثُمَّ أَفْرَأَ مَا تيسَّرَ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ رَاكِعًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَعْتَدِلَ قَائِمًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ افْعَلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا .

٤٧ — عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ

وفى رواية أحمد » فإذا ركعت فاجعل راحتك على ركبتيك وامدد ظهرك ومكن لركوعك » وفى رواية إسحاق بن أبى طلحة « يكبر فيركع حتى تطمئن مفاصله وتسترخى » . قوله : (حتى تعتدل قائما) أى حال كونك قائما وفى رواية ابن نمير عند ابن ماجه بإسناده على شرط الشيخين « حتى تطمئن قائما » وفى رواية لأحمد « فأقم صلبك حتى ترجع العظام إلى مفاصلها » وعرف بهذا أن قول إمام الحرمين فى القلب من إيجابها أى الطمأنينة فى الرفع مع الركوع شىء لأنها لم تذكر فى حديث المسىء صلاته دال على أنه لم يقف على هذه الطريقة الصحيحة . قوله : (ثم اسجد) وفى رواية إسحاق بن أبى طلحة ثم يكبر فيسجد حتى يمكن وجهه أو جبهته حتى تطمئن مفاصله وتسترخى . قوله : (ثم ارفع) فى رواية إسحاق المذكور « ثم يكبر فيرفع حتى يستوى قاعدا على مقعدته ويقيم صلبه » وفى رواية محمد بن عمرو « فإذا رفعت رأسك فاجلس على فخذك اليسرى » وفى رواية ابن إسحاق « فإذا جلست فى وسط الصلاة فاطمئن جالسا ثم افترش فخذك اليسرى ثم تشهد » . قوله : (ثم افعل ذلك) أى المذكور من كل واحد من التكبير والقراءة والركوع والسجود والجلوس والطمأنينات ولم يذكر له النبى ﷺ بقية أركان الصلاة لكونها كانت معلومة له . قوله : (فى صلاتك كلها) أى سواء كانت فرضا أو نفلا . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب أمر النبى ﷺ الذى لا يتم ركوعه بالإعادة .

قوله : (سمع الله لمن حمده) أى تقبله منه وجازاه عليه . قوله : (ربنا لك الحمد) وفى رواية « ولك الحمد » بالواو قال النوى : فيكون متعلقا بما قبله أى سمع الله لمن حمده ربنا فاستجب دعائنا ولك الحمد على هدايتنا وفيه رد على ابن القيم حيث جزم بأن لم يرد الجمع بين اللهم والواو فى ذلك واستدل بهذا الحديث المالكية والحنفية على أن الإمام لا يقول ربنا لك الحمد وعلى أن المأموم لا يقول سمع الله لمن حمده لكون ذلك لم يذكر فى هذه الرواية وأنه عليه الصلاة والسلام قسم التسميع الذى هو طلب التحميد للإمام والتحميد الذى هو طلب الإجابة للمأموم ويدل له قوله عليه

لَمَنْ حَمَدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ قَوْلُهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ .

٤٨ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّاسَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ نَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ

الصلاة والسلام فى حديث أبى موسى الأشعرى عند مسلم وإذا قال : سمع الله لمن حمده فقولوا : ربنا لك الحمد . وفى رواية « إذا قال الإمام سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك الحمد يسمع الله لكم » ولا دليل لهم فى ذلك لأنه ليس فى حديث الباب ما يدل على النفى بل فيه إن قول المأموم ربنا لك الحمد يكون عقب قول الإمام سمع الله لمن حمده ولا يمتنع أن يكون الإمام طالبا ومجيبا . وقد ثبت أن النبى ﷺ جمع بينهما وقد قال ﷺ : « صلوا كما رأيتمونى أصلى » فيجمع بينهما الإمام والمنفرد عند الشافعية والحنابلة وأبى يوسف ومحمد والجمهور والأحاديث الصحيحة تشهد لذلك وزاد الشافعية أن المأموم يجمع بينهما أيضا . قوله : (وافق قوله) بالرفع فاعل أى من وافق حمده حمد الملائكة أى فى الزمن وظاهره أن الموافقة فى الحد فى الصلاة لا مطلقا . وقوله من ذنبه أى إذا كان من الصغائر . وروى عن رفاعة بن رافع الزرقى قال كنا يوما نصلى وراء النبى ﷺ فلما رفع رأسه من الركعة قال : « سمع الله لمن حمده قال رجل : ربنا ولك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه فلما انصرف قال : من المتكلم ؟ فلم يتكلم أحد ثم قالها الثانية فلم يتكلم أحد ثم قالها الثالثة قال : أنا قال : رأيت بضعة وثلاثين ملكا يتبدرونها أيهم يكتبها أول » وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب فضل اللهم ربنا ولك الحمد .

قوله (هل نرى) أى نبصر فالرؤية بصرية لا علمية لأنها لو كانت علمية لاحتاجت لمفعول ثان وليس موجودا . قوله : (هل تمارون) بضم التاء الفوقية والراء من الممارسة وهى المجادلة وللأصليلى تمارون بفتح التاء والراء وأصله تمارون حذفت إحدى التائين أى هل تشكون فى القمر أى فى رؤيته فهو على حذف مضاف . قوله : (ليلة البدر) المراد ليلة أربع عشرة وإنما قيل له بدر لأنه يبادر الشمس بالطلوع . قوله : (ليس دونه) أى القمر سحاب أى غير مانع من الرؤية . قوله : (قالوا لا) أى لا نمارى فى القمر ليلة البدر . قوله : (تمارون) فيه ما تقدم من الروایتين . قوله : (فى الشمس) ولأبى ذر والأصليلى فى رؤية الشمس بزيادة رؤية . قوله : (قالوا لا) وللأصليلى قالوا لا يارسول الله . قوله : (قال) أى النبى ﷺ فإنكم ترونه أى الله

قَالَ : « هَلْ تُمَارُونَ فِي الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ لَيْسَ دُونَهُ سَحَابٌ ؟ قَالُوا : لَا يَا رَسُولَ

سبحانه وتعالى كذلك أى رؤية واضحة جلية ظاهرة منكشفة فالمراد التشبيه فى الوضوح لكن تلك الرؤية مجردة عن ارتسام صورة المرئى فى البصر وعن اتصال الشعاع بالمرئى وعن الجهة والمكان وعن المقابلة لأن هذه أمور لازمة للرؤية عادة والعقل يجوز الرؤية بدون تلك الأمور قال اللقانى :

ومنه أن ينظر بالأبصار لكن بلا كيف ولا انحصار

فرؤيته عز وجل ليست متصفة بما تتصف به رؤية الحادث .

(تنبيه) اعلم أن رؤية الله عز وجل فى الآخرة مخصوصة بالمؤمنين على الصحيح وقيل إن الكفار يرونه ثم يحجبون عنه فتكون الحجة حسرة عليهم وندامة والمؤمنون ينظرون ربهم فى دار السلام يخرجون إليها من قصورهم فى كل جمعة كما يخرج الناس إلى مصلاهم يوم الفطر ويوم الأضحى فبينما هم فيها فإذا بالحجب قد انكشفت عن الخلائق لأن الحجب عليهم لا على الخالق ومن اعتقد أن الحجب تجوز على الحق تعالى فقد جهل صفات الربوبية فإذا انكشفت الحجب بدا لهم الجبار جل جلاله فينظرون إلى من ليس كمثله شئ فينظره المؤمن فلا يرى له فوقا ولا تحطا ولا يميننا ولا شمالا ولا أماما ولا خلفا ولا يخطر ببال المؤمن شئ إلا الله سبحانه ولا يجد لشئ لذة إلا وجهه سبحانه وتعالى فيحترار العبد فى عظمتة تعالى وجلاله حتى لا يشعر بما حوله من الخلائق وينسى كل شئ إلا الله سبحانه وتعالى فينظر العبد ببصره وبصيرته الرب من غير أن يدرك بهما نهاية له سبحانه وتعالى ومن غير إحاطة ويرونه بلا حركة ولا سكون ولا مجئ ولا ذهاب واعلم أنه قد اختلف فى نساء هذه الأمة هل يرون ربهم فى دار السلام أم لا على ثلاثة مذاهب : أحدها أنهم لا يرون الله عز وجل لعدم النص الصريح فهن مقصورات فى الخيام . والمذهب الثانى أنهم يرونه عز وجل أخذنا من عمومات الأحاديث الواردة فى الرؤية . والمذهب الثالث أنهم يرونه فى مثل الأعياد فإنه تعالى يتجلى فى مثل أيام الأعياد لأهل الجنة تجليا عاما وأما التجلى الخاص فيكون فى كل جمعة أو فى كل يوم وليلة أو بكرة وعشية بحسب الأعمال واختلف هل الملائكة يرونه أو لا ؟ فجزم الشيخ عز الدين بأن الرؤية خاصة بالمؤمنين . ولا رؤية للملائكة أصلا . وقال السيوطى الأقرب أنهم يرونه كما نص على ذلك الإمام الأشعرى والإمام البيهقى وذكر البيهقى فى ذلك حديثين . ومن العلماء من قال إن جبريل يراه دون باقى الملائكة . وأما الجن فلا نص فيهم لكن على كلام الشيخ عز الدين المتقدم فالجن أولى بالمنع من

اللَّهُ قَالَ : فَهَلْ تُمَارُونَ فِي الشَّمْسِ لَيْسَ دُونَهَا سَحَابٌ ؟ قَالُوا : لَا قَالَ : فَإِنَّكُمْ تَرَوْنَهُ كَذَلِكَ ، يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُ : مَنْ كَانَ يَعْبُدُ شَيْئًا فَلْيَتَّبِعْهُ فَمِنْهُمْ مَنْ يَتَّبِعُ الشَّمْسَ وَمِنْهُمْ مَنْ يَتَّبِعُ الْقَمَرَ وَمِنْهُمْ مَنْ يَتَّبِعُ الطَّوَاغِيتَ وَتَبَقَى هَذِهِ الْأُمَّةُ فِيهَا مَنَافِقُوهَا فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَيَقُولُ : أَنَا رَبُّكُمْ فَيَقُولُونَ : هَذَا

الملائكة إذ هم أشرف من الجن كما قاله صاحب آكام المرجان فى أحكام الجان . قوله : (يحشر الناس) أى يجمعون . وقوله : فيقول أى الله أو الملك . قوله : (فليتبعه) بالتشديد وهم عبادها . قوله : (الطواغيت) جمع طاغوت وهو الشيطان . وقيل الصنم وقيل كل ما عبد من دون الله وصد عن عبادة الله تعالى وقيل كل رأس من الضلال وقيل الساحر وقيل الكاهن وقيل مرده أهل الكتاب وهو فعلوت من الطغيان قلبت عينه ولامه . قوله : (هذه الأمة) أى المحمدية ، وقوله فيها منافقوها : أى فى هذه الأمة منافقوها ليستتروا بهم كما كانوا فى الدنيا وإنما تستتروا بهم فى الآخرة رجاء نفعهم بهذا التستر حتى ضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب فالباطن من جهة المؤمنين والظاهر من قبل المنافقين . قوله : (فيأتيهم الله) أى يأتى هذه الأمة المحمدية . فإن قلت ما معنى إتيان الله تعالى مع أنه تعالى منزّه عن الحركات ؟ * أجيب بأن المراد بالإتيان الظهور مجازاً من إطلاق الملزوم وهو الإتيان وإرادة اللازم وهو الظهور أى يظهر لهم فى غير صفته التى يعرفونه بها فى الدنيا كالقدرة وغيرها من الصفات التى تعبدهم بها فى الدنيا امتحاناً منه تعالى لهم ليقع التمييز بينهم وبين غيرهم ممن يعبد غيره تعالى . قوله (فيقول أنا ربكم) أى فيستعيذون بالله منه لأنه لم يظهر لهم بالصفات التى يعرفونها . وقوله : فيقولون هذا مكاننا القائل ذلك هم المؤمنون وأما المنافقون فيسكتون فيحصل التمييز بينهما بسكوت المنافقين وعدم رؤيتهم للرب جل جلاله . قوله : (مكاننا) بالرفع خبر المبتدأ الذى هو اسم الإشارة . قوله : (حتى يأتينا ربنا) أى يظهر لنا بالصفات المعروفة لنا . وقوله : فيأتيهم الله ؛ أى فيظهر لهم بصفاته المعروفة عندهم وقد تميز المؤمن من المنافق . وقوله : فيقول أنا ربكم أى فيرونه فيعرفونه بالصفات التى عرفوها من وصف الأنبياء لهم فى الدنيا . قوله : (فيدعوهم) أى ربهم إلى المرور على الصراط لدخول دار السلام وقوله : فيضرب بالفاء وضم الياء التحتية وفتح الراء مبنياً للمجهول ولأبوى ذر والوقت والأصلى وابن عساكر ويضرب أى يوضع الصراط وهو لغة الطريق الواضح وشرعاً جسر ممدود على متن جهنم أى ظهرها يردّه الأولون والآخرون إلى الجنة أو النار فيمر عليه أهل السعادة

مَكَانَنَا حَتَّى يَأْتِينَا رَبُّنَا فَإِذَا جَاءَ رَبُّنَا عَرَفْنَاهُ فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَيَقُولُ : أَنَا رَبُّكُمْ فَيَقُولُونَ : أَنْتَ رَبُّنَا فَيَذَعُوهُمْ فَيَضْرِبُ الصَّرَاطُ بَيْنَ ظَهْرَانِي جَهَنَّمَ فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يَجُوزُ مِنَ الرُّسُلِ بِأَمَّتِهِ وَلَا يَتَكَلَّمُ أَحَدٌ يَوْمَئِذٍ إِلَّا الرُّسُلُ ، وَكَلَامُ الرُّسُلِ

وأهل الشقاوة وهو يختلف بحسب الناس فبعضهم يكون فى حقه عريضا وبعضهم يكون فى حقه ضيقا وهو مخلوق مع جهنم فوضع فى يوم القيامة عليها لأجل المرور عليه ويحتمل خلقه الآن أى وقت ما دعاهم الله إلى المرور عليه والراجع الأول . قوله : بين ظهرائى بفتح الظاء المعجمة وسكون الهاء وفتح النون أى ظهري فزيدت الألف والنون للمبالغة والمراد من المثني المفرد وعبر بالثنى تعظيما لظهر جهنم فظهرها عظيم والظاهر أن لفظة ظهرائى مقحمة أى زائدة وبين بمعنى على أى يضرب ويوضع على جهنم . قوله : (من يجوز) بالواو وفى رواية يجيز بالياء بدل الواو مع ضم الأول يقال جاز يجوز وأجاز يجيز وهى لغة فيه أيضا . قال فى المختار : جاز الموضع سلكه وسار فيه يجوز جوازا وأجازه خلفه وقطعه اهـ أى من يمر ويقطع مسافة الصراط . والحاصل أن كل نبي يجوز على الصراط مع أمته بعد جواز نبينا عليه الصلاة والسلام مع أمته عليه . وأما دخول الجنة فأول الناس دخولا فيها نبينا ﷺ ثم الأنبياء بعده ثم أمة محمد ﷺ كما نص عليه القرطبى رحمه الله تعالى . قوله : (ولا يتكلم أحد) أى لشدة الهول والفرع . وقوله : يومئذ أى يوم الإجازة على الصراط . قوله : (إلا الرسل) أى فإنهم الذين يتكلمون فى وقت الإجازة على الصراط . وأما قبل المرور على الصراط فغير الرسل يتكلم قال الله تعالى : ﴿ يوم تأتى كل نفس تجادل عن نفسها ﴾ . قوله : (وكلام الرسل يومئذ) أى يوم المرور على الصراط والمتكلم يحتمل أن يكون جميع الرسل عند مرور كل أمة ويحتمل أن يقوله النبى الذى يمر بأمة فقط ويحتمل أن يقوله هو ومن تأخر عنه فى المرور . قوله : (اللهم سلم سلم) يقولون ذلك شفقة منهم ورحمة على الخلق . قوله : (كلاليب) جمع كلوب بفتح الكاف وضم اللام المشددة ويقال كلاب بضم الكاف . وهو حديدة معوجة الرأس يعلق عليها اللحم وتكون لاجتلاب الدلو من البئر . قال فى المصباح : والكلوب مثل تنور والكلاب مثل تفاح . قوله : (السعدان) بفتح السين المهملة نبت له شوك وهو من جيد مرعى الإبل يضرب به المثل يقال مرعى ولا كالسعدان . قوله : (قالوا نعم) أى رأيناه . وقوله : فإنها أى الكلاليب . وقوله : فتختطف بالفاء فى أوله وفوقية قبل الخاء وبعدها وكسر الطاء كما فى رواية الكشميهنى وفى رواية تختطف بحذفها وبفتح الطاء فى الأفضح وقد تكسر أى

يَوْمَئِذٍ اللَّهُمَّ سَلِّمْ وَسَلِّمْ وَفِي جَهَنَّمَ كَلَالِيْبٌ مِثْلُ شَوْكِ السَّعْدَانِ . هَلْ رَأَيْتُمْ شَوْكَ السَّعْدَانِ ؟ قَالُوا : نَعَمْ . قَالَ : فَإِنَّهَا مِثْلُ شَوْكِ السَّعْدَانِ غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَعْلَمُ قَدْرَ عَظَمِهَا إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَتَخْتَطِفُ النَّاسَ بِأَعْمَالِهِمْ ، فَمِنْهُمْ مَنْ يُوبِقُ بِعَمَلِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يُخْرَدَلُ ثُمَّ يَنْجُو حَتَّى إِذَا أَرَادَ اللَّهُ رَحْمَةً مَنْ أَرَادَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ أَمَرَ اللَّهَ الْمَلَائِكَةَ أَنْ يُخْرِجُوا مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ فَيُخْرِجُونَهُمْ وَيَعْرِفُونَهُمْ بِأَثَارِ السُّجُودِ وَحَرَّمَ اللَّهُ عَلَى النَّارِ أَنْ تَأْكُلَ أَثَرَ السُّجُودِ فَيُخْرِجُونَ مِنَ النَّارِ فَكُلُّ

تأخذ بسرعة قال فى المصباح : خطفه يخطفه من باب تعب استلبه بسرعة وخطفه خطفا من باب ضرب لغة اهـ وقال فى المختار : الخطف الاستلاب وقد خطفه من باب فهم وهى اللغة الجيدة وفيه لغة أخرى من باب ضرب وهى قليلة رديئة لاتكاد تعرف اهـ . قوله : (بأعمالهم) أى بسبب أعمالهم السيئة أو على حسب أعمالهم أو بقدرها . قوله : (يوبق) بموحدة مبنيا للمجهول أى يهلك . وقال الطبرى : يوثق من الوثاق . قوله (يخردل) بضم الياء التحتية وفتح الخاء المعجمة وسكون الراء وفتح الدال المهملة آخره لام مبنيا للمجهول أى يقطع قطعاً صغارا كالخردل أى تقطعه كلاليب الصراط حتى يهوى إلى النار ويسقط فيها وفى رواية يجردل بالجيم بدل الخاء المعجمة أى يشرف على الهلاك . قوله : (من أهل النار) أى الداخلين فيها والمراد المؤمنون الخالص لأن الكافر لا ينجو منها أبداً . قوله : (بآثار السجود) وفى رواية بآثر السجود بالإفراد وأما ما بعده فهو بالإفراد لا غير أى بمواضع السجود وهى الأعضاء السبعة وقيل الجبهة خاصة وهذا هو محل ترجمة البخارى بفضل السجود . واستشهد له ابن بطل بحديث « أقرب ما يكون العبد إذا سجد » وهو واضح وقال الله تعالى : ﴿ واسجد واقرب ﴾ قال بعضهم : إن الله تعالى يباهى بالساجدين من عبده ملائكته المقربين يقول لهم ياملائكتى إنى قربتكم ابتداء وجعلتكم من خواص ملائكتى وهذا عبدى جعلت بينه وبين القرب حجباً كثيرة وموانع عظيمة من أغراض نفسه وشهوات حسية وتدبير أهل ومال وأهوال فقطع ذلك وجاهد حتى سجد واقترب فكان من المقربين ولعن الله إبليس لإبائه عن السجود لعنة أبلسه الله بها وآيسه من رحمته إلى يوم القيامة اهـ . وعورض بأن السجود الذى أمر به إبليس لا نعلم هيأته ولا تقتضى اللعنة اختصاص السجود بالهيئة العرفية . وأيضا فإبليس إنما استوجب اللعنة بكفره حيث جحد مانص الله عليه من فضل آدم . فجنى إلى قياس فاسد يعارض به النص ويكذبه لعنه الله قاله ابن المنير .

ابن آدم تَأْكُلُهُ النَّارُ إِلَّا أَثَرَ السَّجُودِ فَيَخْرَجُونَ مِنَ النَّارِ قَدْ اِمْتَحَشُوا فَيُصَبُّ

قوله : (فكل ابن آدم) أى كل أعضاء ابن آدم . وقوله : فيخرجون بالبناء للمجهول .
قوله : (قد امتحشوا) بهمزة وصل وسكون الميم وفتح التاء والحاء المهملة وضم الشين
المعجمة مبنيًا للفاعل أو بضم التاء وكسر الحاء المهملة مبنيًا للمفعول أى احترقوا أو
اسودوا . قوله : (ماء الحياة) وهو من الجنة من الكوثر وكل من شرب منه أو صب
عليه منه لم يميت أبدا . قوله : (فينبتون) أى يزيدون بسرعة ، وقوله : كما تنبت الحبة
بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وهو البذر الذى يكون فى الصحراء مما ليس
بقوت كالرجلة وقيل نبت صغير ينبت فى الخشيش وأما الحبة بالفتح فاسم للقمح
والشعير ونحو ذلك وتطلق الحبة بالكسر على الأنثى المحبوبة ويقال للذكر حب بالكسر
وأما القائم بالقلب فيقال له حب بالضم وإنما شبه نبات أهل النار الذين أخرجوا منها
بنبات الحبة فى حميل السيل لأن الحبة فى الحميل أسرع فى الإنبات . قوله : (فى
حميل السيل) بفتح الحاء المهملة وكسر الميم ما جاء به السيل من طين ونحوه . قوله :
(ثم يفرغ الله) إسناد الفراغ إلى الله ليس على سبيل الحقيقة فيه الإسناد المجازى لأن
الفراغ هو الخلاص عن الإتمام والله لا يشغله شأن عن شأن فالمراد إتمام الحكم بين العباد
بالثواب والعقاب أى ثم يتمم الله حكمه بين العباد بالثواب للمؤمنين والعقاب للكافرين .
قوله : (رجل) وهو جهينة وقوله مقبلا أى حالة كون ذلك الرجل مقبلا . وفى رواية
مقبل بالرفع خبر لمبتدأ محذوف أى هو مقبل وقوله قبل النار بكسر القاف وفتح الباء
الموحدة أى جهتها وقوله اصرف أى حول وقوله : عن النار أى عن جهة النار وللحموى
والمستملى من النار أى باعد وجهى من النار أى من جهتها . قوله : (قشبنى) ولأبى ذر
فقد قشبنى وهو بفتح القاف والشين المعجمة والباء الموحدة أى سمنى وأهلكنى ريحها
فقد صار ريحها كالسم فى أنفى . قوله : (وأحرقنى) بالهمز وقوله : ذكاها بفتح
الذال المعجمة وبالقصر ويكتب بالألف لأنه واوى أى لهبها واشتعالها يقال ذكت النار
تذكو ذكا إذا اشتعلت ، وذكر جماعة أن المد والقصر لغتان وعورض ذلك بأن ذكا النار
مقصود وأما ذكاء بالمد فلم يأت عن اللغويين فى النار وإنما جاء فى الفهم . قوله :
(فيقول) أى الله عز وجل وقوله هل عسيت بفتح السين وكسرها للترجى وهى لغة مع
تاء الفاعل مطلقا ومع نون الإناث نحو عسيت وعسين وهى لغة الحجاز لكن قول الفراء

عَلَيْهِمْ مَاءُ الْحَيَاةِ فَيَنْبُتُونَ كَمَا تَنْبُتُ الْحَبَّةُ فِي حَمِيلِ السَّيْلِ ثُمَّ يَفْرُغُ اللَّهُ
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مِنَ الْقَضَاءِ بَيْنَ الْعِبَادِ وَيَقَى رَجُلٌ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَهُوَ آخِرُ
أَهْلِ النَّارِ دُخُولاً الْجَنَّةَ مُقْبِلاً بَوَجْهِهِ قَبْلَ النَّارِ فَيَقُولُ : يَارَبَّ أَصْرَفْ وَجْهِي عَنْ
النَّارِ قَدْ قَشَبَنِي رِيحُهَا وَأَحْرَقَنِي ذُكَاها فَيَقُولُ : هَلْ عَسَيْتَ إِنْ فُعِلَ ذَلِكَ بِكَ أَنْ

لست أستحبها لأنها شاذة يأبى كونها حجازية . وأجيب بأن المراد بكونها شاذة أى قليلة
بالنسبة إلى الفتح وإن ثبت فعند أقلهم جمعا بين القولين . قوله : (إن فعل) بكسر
الهمزة حرف شرط جازم وفعل بضم الفاء وكسر العين المهملة مبني للمفعول والجملة
معتضة بين عسى وخبرها أى إن فعل ذلك الصرف الذى يدل عليه قوله اصرف وجهي
عن النار . قوله : (أن تسألنى) بفتح همزة أن الخفيفة وهى مصدرية وتاليها نصب بها
وقوله غير ذلك بالنصب مفعول تسأل وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله والتقدير
إن فعل ذلك بك فهل عسيت وهل ترجو أن تطلب منى غير ذلك وقوله وعزتك قسم
من هذا الرجل أنه لا يسأل غيره . قوله : (فيعطى) فاعله ضمير مستتر عائد على
الرجل واللّه منصوب على التعظيم فالمعطى هو الرجل والمعطى له هو اللّه عز وجل
وقوله ما شاء بحذف المضارعة فعلا ماضيا ، وفى رواية ما يشاء بإثبات حرفها فعلا
مضارعا وقوله : من عهد أى يمين . قوله : (فإذا أقبل به على الجنة) ببناء أقبل
للمجهول أى أقبلت به ملائكة اللّه وقوله : رأى بهجتها بدل من قوله أقبل به على الجنة
كأنه قال فإذا رأى بهجتها أى حسننها ونضارتها . قوله : (أليس) هى شانية فاسمها
ضمير الشأن وقوله والمواثيق وفى رواية والميثاق وقوله أن لا تسأل هو على حذف الجار
أى بأن لا تسأل وهو مرتبط بقوله العهود والمواثيق ومفعول أعطيت الأول محذوف
تقديره قد أعطيتنا العهود والمواثيق بأن لا تسأل أى بأن لا تسألنى . قوله : (فيقول
يارب) أى فيقول ذلك الرجل : لا أكون أشقى خلقك ، فإن قلت : كيف طابق هذا
الجواب لفظ السؤال بقوله قد أعطيت العهود ، أجيب بأن الجواب فى الحقيقة محذوف
والتقدير قد أعطيتك العهود والمواثيق لكن كرمك أطمعنى فيك لأنه لا يئأس من روح
اللّه إلا القوم الكافرون فسألتك أن تقربنى لباب الجنة لئلا أكون أشقى خلقك أو المعنى
أعطيتنى العهود والمواثيق بأن لا أسأل غير ذلك لأنك إن أبقيتنى على هذه الحالة ولم

تَسْأَلْنِي غَيْرَ ذَلِكَ فَيَقُولُ لَا وَعَزَّتْكَ فَيُعْطِي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَا شَاءَ مِنْ عَهْدٍ
وَمِيثَاقٍ فَيَصْرِفُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ . فَإِذَا أَقْبَلَ بِهِ عَلَى الْجَنَّةِ رَأَى
بَهْجَتَهَا سَكَتَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَسْكُتَ ثُمَّ قَالَ : يَا رَبِّ قَدَّمْنِي عِنْدَ بَابِ الْجَنَّةِ
فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : أَلَيْسَ قَدْ أُعْطِيتَ الْعُهُودَ وَالْمَوَاقِيقَ أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَ الَّذِي
كُنْتَ سَأَلْتَ ؟ فَيَقُولُ : يَا رَبِّ لَا أَكُونُ أَشَقَى خَلْقِكَ فَيَقُولُ : فَمَا عَسَيْتَ إِنْ
أُعْطِيتَ ذَلِكَ أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَهُ فَيَقُولُ : يَا رَبِّ لَا وَعَزَّتْكَ لَا أَسْأَلُ غَيْرَ
ذَلِكَ فَيُعْطِي رَبَّهُ مَا شَاءَ مِنْ عَهْدٍ وَمِيثَاقٍ فَيَقْدُمُهُ إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ فَإِذَا بَلَغَ بَابَهَا

تدخلني الجنة لأكونن أشقى خلقك الذين دخلوا النار وعلى هذا فتكون الألف في قوله
لا أكون زائدة . قوله : (فما عسيت) الترجي راجع للمخاطب لا إلى الله والاستفهام
من الله ليس لكون الله غير عالم بحال الرجل بل ليظهر حاله وأنه أحق بأن يقال له
ذلك وعسيت بفتح السين وكسرهما وقوله : إن أعطيت ذلك أى التقدم إلى باب الجنة
وإن بكسر الهمزة شرطية وأعطيت بضم الهمزة وقوله أن لا تسأل غيره بفتح الهمزة لأنها
مصدرية ولا زائدة كما هي في ثلثا يعلم أهل الكتاب أو أصلية وما في قوله فما عسيت
نافية ونفى النفي إثبات أى عسيت أن تسأل غيره وأن لا تسأل خبر عسى وذلك مفعول
ثان لأعطيت ولأبوى ذر والوقت وابن عساكر أن تسأل بإسقاط لا فما استفهامية . قوله :
(فيقول) أى الرجل وقوله لا أسأل ولأبوى ذر والوقت والأصيلى وابن عساكر لا
أسألك وقوله : فيعطى أى الرجل وقوله : فيقدمه أى فيقدم الله الرجل وقوله فرأى
بفاء العطف على بلغ وقوله زهرتها أى حسننها ونضرتها وقوله : وما فيها عطف على
زهرتها . وقوله : من النضرة بالضاد المعجمة الساكنة أى البهجة بيان لما ، وقوله :
فسكت ليست جواب إذا بل جوابها محذوف تقديره تحير وسكت عطف عليه بالفاء وقوله
أن يسكت أن مصدرية أى ما شاء الله سكوته وهذا السكوت حياء من الله عز وجل وهو
يجب سؤاله لأنه يحب صوته فيياسطه بذلك بقوله لعلك إن أعطيت هذا تسأل غيره
وهذه حالة المقصر فكيف حالة المطيع . قوله : (فيقول يارب أدخلني الجنة) فإن
قلت : هذا وما قبله نقض للعهد ونقضه جهل وقلة مبالاة بالمعاهد . أوجب بأنه علم أن
نقض هذا العهد أولى من الوفاء لأن سؤاله ربه أولى من إبرار قسمه . قال عليه الصلاة
والسلام « من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها فليكفر عن يمينه

فَرَأَى زَهْرَتَهَا وَمَا فِيهَا مِنَ النَّضْرَةِ وَالسَّرُّورِ فَسَكَتَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَسْكُتَ
فَيَقُولُ : يَا رَبِّ أَذْخَلْنِي الْجَنَّةَ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : وَيَحْكُ يَا ابْنَ آدَمَ مَا أَغْدْرَكَ
أَلَيْسَ قَدْ أُعْطِيتَ الْعُهُودَ وَالْمَوَاقِيقَ أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَ الَّذِي أُعْطِيتَ ؟ فَيَقُولُ :
يَا رَبِّ لَا تَجْعَلْنِي أَشَقَى خَلْقِكَ فَيَضْحَكُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْهُ ثُمَّ يَأْذَنُ اللَّهُ لَهُ فِي

وليأت الذي هو خير » . قوله : (ويحك) كلمة رحمة وإحسان كما أن ويل كلمة عذاب وويح من المصادر ويستعمل مفرداً ومضافاً وهو منصوب بفعل مقدر والتقدير أحسن ويحك ولا فعل له من لفظه بل يؤتى له بفعل من معناه . قوله : (ما أغدرك) هذه صيغة تعجب وهو على الله محال إلا أن يقال التعجب مصروف للمخاطب فهو بحسب حاله . أى لجنس الآدميين . وهو مأخوذ من الغدر وهو ترك الوفاء بالعهد . قوله : (أعطيت) بفتح الهمزة والطاء مبنيًا للفاعل . وقوله العهود والمواقيق وفى رواية العهد والميثاق وقوله : أعطيت بضم الهمزة مبنيًا للمفعول . قوله : (فيضحك الله) المراد من الضحك لازمه وهو الرضا عنه وإرادة الخير له لأن الضحك محال على الله عز وجل . أى فيرضى الله عز وجل عنه ويريد له الخير من أجل هذا الفعل . قوله : (له) أى لذلك الرجل وقوله : فيتمنى أى أمنيته كثيرة . قوله : (إذا انقطع) وللأصيلى وأبى ذر عن الكشميهنى انقطعت . وقوله : أمنيته أى متمناه وقوله : زد من كذا أى من أمانيك التى كانت لك قبل أن أذكرك بها . وفى رواية تمن كذا وكذا . قوله : (أقبل يذكره ربه) أى قال له زد من أمنيته الشئ الفلانى وزد من أمنيته الشئ الفلانى وهكذا . وقوله : أقبل بدل من قوله قال الله عز وجل كأنه قال حتى إذا انقطعت أمنيته أقبل يذكره ربه وهو بدل كل من كل وفى بعض الروايات قبل أن يذكره ربه فقبل ظرف متعلق بقوله زد والتقدير زد من جنس أمنيته التى كانت لك قبل أن أذكرك بغير الجنس الذى أردت تمنيته وربّه على الرواية الأولى تنازعه كل من أقبل وقوله يذكره وعلى الرواية الأولى تنازعه كل من أقبل وقوله يذكره وعلى الرواية الثانية فربه فاعل ليذكر خاصة . قوله : (الأمانى) بتشديد الياء جمع أمنية . وقوله : لك ذلك أى جميع ما سأله من الأمانى ، قوله ومثله معه جملة حالية مركبة من المبتدأ والخبر . قوله : (وعن أبى سعيد) اقتصر المصنف على رواية أبى هريرة ورواية أبى سعيد وحذف ما وقع بينهما من المجادلة . وذلك أن أباً سعيد قال لأبى هريرة إن رسول الله ﷺ قال : « قال الله عز وجل لك ذلك وعشرة أمثاله » فقال أبو هريرة : لم أحفظ من

دُخُولِ الْجَنَّةِ فَيَقُولُ تَمَنَّى فَيَتَمَنَّى حَتَّى إِذَا انْقَطَعَ أَمْنِيَّتُهُ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ زِدْ مِنْ كَذَا وَكَذَا أَقْبَلْ يَذْكُرُهُ رَبُّهُ حَتَّى إِذَا انْتَهَتْ بِهِ الْأَمَانِيُّ قَالَ : لَكَ ذَلِكَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ » وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ إِنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ « لَكَ ذَلِكَ وَعَشْرَةُ أَمْثَالِهِ » .

٤٩ - عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ : عَلَّمَنِي دُعَاءً أَدْعُو بِهِ فِي صَلَاتِي قَالَ : « قُلْ : اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ فَاعْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وَارْحَمْنِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » .

رسول الله ﷺ إلا قوله لك ذلك ومثله معه . قال أبو سعيد إنني سمعته يقول لك ذلك وعشرة أمثاله . قوله : (يقول لك ذلك) لا تنافى بين الروایتين فإن الظاهر أن هذا كان أولا ثم تكرم الله تعالى فأخبر به عليه الصلاة والسلام ولم يسمعه أبو هريرة . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب فضل السجود .

قوله : (فى صلاتى) أى فى آخر صلاتى بعد التشهد الأخير وقبل السلام . قال الفاكهاني المالكي : الأولى أن يدعو به فى السجود وقبل التشهد لأن قوله فى صلاتى يعم جميعها . وتعقب بأنه لا دليل له على دعوى الأولوية بل الدليل الصريح عام فى أنه بعد التشهد قبل السلام . قوله : (ظلمت نفسى) بارتكاب المعاصى الموجبة للعقوبة وسقط لأبى ذر لفظ نفسى . وفيه أن الإنسان لا يعرى عن تقصير ولو كان صديقا . وقوله : ظلما كثيرا بالثاء المثلثة . ولأبى ذر فى نسخة كثيرا بالموحدة والكثرة ترجع للكم أى العدد والكبر يرجع للكيف أى العظم . قوله : (ولا يغفر الذنوب إلا أنت) إقرار بالوحدانية واستجلاب للمغفرة وهو كقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾ الآية فأثنى على المستغفرين وفى ضمن ثنائه عليهم بالاستغفار التلويح بالأمر كما قيل إن كل شئ أثنى الله على فاعله فهو أمر به وكل شئ ذم فاعله فهو ناه عنه وقوله مغفرة أى عزيمة أى لا يدرك كنهها فالتنوين للتعظيم . وقوله : من عندك أى تفضلا منك على بها لا تسبب لى فيها بعمل ولا غيره . قوله : (إنك أنت الغفور الرحيم) الغفور مقابل لقوله اغفر لى والرحيم مقابل لقوله ارحمنى فما أحسنها من مقابلة قال فى الكواكب وهذا الدعاء من الجوامع إذ فيه الاعتراف بغاية التقصير وهو كونه ظلما ظلما كثيرا وطلب غاية الإنعام التى هى المغفرة والرحمة . فالأول عبارة عن

٥٠ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَفَعَ الصَّوْتُ بِالذِّكْرِ حِينَ يَنْصَرِفُ النَّاسُ مِنَ الْمَكْتُوبَةِ كَانَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ .

٥١ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ يَقُولُ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « كُلُّكُمْ

الزحزحة عن النار . والثاني إدخال الجنة وهذا هو الفوز العظيم . اللهم اجعلنا من الفائزين بكرمك يا أكرم الأكرمين . وفي هذا الحديث من الفوائد طلب التعليم من العالم خصوصا في الدعوات المطلوب فيها جوامع الكلم . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب الدعاء قبل السلام .

قوله : (حين ينصرف) أى يخرج الناس من الصلاة بالسلام . قوله : (كان على عهد) أى على زمن رسول الله ﷺ وفي رواية على عهد النبي ﷺ وهذا الحديث يدل على أن الصحابة جهروا بالذكر بعد الصلاة لكن في بعض الأوقات لأجل تعليم الناس صفة الذكر لا أنهم داوموا على الجهر به فالإمام والمأموم ينبغي لهما الآن إخفاء الذكر إلا إذا احتيج للتعليم فالأولى الجهر به .

(فائدة) من الأذكار المطلوبة بعد صلاة الصبح أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له إلهها واحدا صمداً لم يتخذ صاحبة ولا ولدا ولم يكن له كفواً أحد . من قاله بعد صلاة الصبح مرة كتبت له أربعون حسنة وورد من قرأ دبر كل صلاة مكتوبة : قل هو الله أحد إحدى عشرة مرة أوجب الله له رضوانه ومغفرته ، وفي رواية أنه يدخل من أى أبواب الجنة الثمانية شاء . وورد من قال إحدى عشرة مرة : لا إله إلا الله وحده لا شريك له أحدا صمداً لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد كتب الله له ألفى ألف حسنة وهذا لا يتقيد بوقت . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب الذكر بعد الصلاة المكتوبة .

قوله : (يقول سمعت رسول الله) ولكرامة : قال إن رسول الله إلخ وجملة يقول حالية أى حالة كونه المصطفى ﷺ يقول كلكم راع أى كل واحد منكم حافظ لأعضائه وجوارحه وحواسه أى كل واحد منكم مأمور بحسن تعهدها وصرفها في مرضاة الرب جل جلاله ومأمور بصلاح ما قام عليه وما هو تحت نظره فكل من كان تحت نظره شىء فهو مطلوب بالعدل فيه والقيام بمصالحه في دينه ودنياه ومتعلقاته فإن وفى ما عليه من الرعاية حصل له الحظ الأوفر والخير وإلا طالبه كل واحد من رعيته في

رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ الْإِمَامُ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالرَّجُلُ رَاعٍ فِي أَهْلِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ فِي بَيْتِ زَوْجِهَا وَمَسْئُولَةٌ عَنْ رَعِيَّتِهَا وَالْخَادِمُ رَاعٍ فِي مَالِ سَيِّدِهِ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ « قَالَ : وَحَسِبْتُ أَنَّ قَدْ قَالَ وَالرَّجُلُ رَاعٍ فِي مَالِ أَبِيهِ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ .

الآخرة بحقه . قوله : (وكلكم مسئول) أى فى الدار الآخرة ولأبى الوقت وابن عساكر والأصيلى كلكم راع ومسئول عن رعيته . قوله : (الإمام راع) أى فىمن ولى عليهم يقيم فيهم الحدود والأحكام على سنن الشرع . قوله : (والرجل راع فى أهله) أى فىوفيههم حقوقهم من النفقة والكسوة والمعاشرة بالمعروف والمراد بأهله زوجته ومن يلزمه نفقته من أصول وفروع . قوله : (وهو مسئول عن رعيته) وفى رواية إسقاط لفظ هو . قوله : (والمرأة راعية فى بيت زوجها) أى بحسن تديرها فى المعيشة والنصح له والأمانة فى ماله وحفظ عياله وأضيافه ونفسها . قوله : (ومسئولة عن رعيته) أى من ماله ونفسه وضيوفه وعياله . قوله : (والخادم راع فى مال سيده) بأن يحفظ مال سيده ويقوم بما عليه من حقوق السيد فرعيته مال سيده . قوله : (قال) أى ابن عمر . وقوله : أن قد قال أن مخففة من الثقيلة ولأبى ذر والأصيلى عن الكشميهنى أنه قال أى النبى ﷺ . قوله : (والرجل راع فى مال أبيه) أى بأن يحفظه ويدير مصالحه . قوله (ومسئول) وفى رواية أبى ذر والأصيلى وهو مسئول . قوله : (وكلكم راع) أى مؤتمن حافظ ملتزم لإصلاح ما قام عليه . قوله : (ومسئول عن رعيته) ولابن عساكر فكلكم راع مسئول عن رعيته بالفاء بدل الواو وإسقاط الواو من ومسئول ولأبى ذر فى نسخة فكلكم بالفاء راع وكلكم مسئول وكذا للأصيلى لكنه قال وكلكم بالواو بدل الفاء .

وفى هذا الحديث من النكت أنه عم أولا بقوله كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته ثم خصص ثانيا وقسم الخصوصية إلى أقسام خمسة : القسم الأول : من جهة الإمام بقوله الإمام راع والقسم الثانى : من جهة الرجل فى أهله بقوله الرجل راع فى أهله والقسم الثالث : من جهة المرأة فى مال زوجها بقوله والمرأة راعية فى مال زوجها . والقسم الرابع : من جهة الخادم بقوله والخادم راع فى مال سيده . والقسم الخامس : من جهة النسب بقوله والرجل راع فى مال أبيه . ثم عمم ثالثا بقوله وكلكم راع وهذا التعميم تأكيد للتعميم الأول وفيه رد العجز للصدر بيانا لعموم الحكم أولا وآخرا .

٥٢ - عَنْ أَنَسٍ يَقُولُ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا اشْتَدَّ الْبَرْدُ بَكَرَ بِالصَّلَاةِ وَإِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ أَبْرَدَ بِالصَّلَاةِ يَعْنِي الْجُمُعَةَ .

٥٣ - عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ وَالنَّبِيُّ ﷺ يَخْطُبُ النَّاسَ يَوْمَ

قيل : وفى هذا الحديث دليل على أن الجمعة تقام بغير إذن من السلطان إذا كان فى القوم من يقوم بمصالحهم وهذا مذهب الشافعية إذ إذن السلطان ليس شرطاً فى صحة الجمعة وسائر الصلوات ، وبهذا القول قال المالكية والإمام أحمد فى رواية عنه وقال الحنفية وهو رواية عن الإمام أحمد أن إذن الإمام شرط فى إقامة الجمعة لقوله ﷺ من ترك الجمعة وله إمام عادل أو جائر فلا جمع الله له شمله رواه ابن ماجه والبخارى وغيرهما فحيث لا بد أن يكون له إمام حتى يقيم الجمعة . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب الجمعة فى القرى والمدن وموضع هذه الترجمة قوله فى الحديث « الإمام راع » لأنه لما كان زريق عاملاً من جهة الإمام على الطائفة فكان عليه أن يراعى حقوقهم ومن جملة إقامة الجمعة فيجب عليه إقامتها وإن كانت فى قرية .

قوله : (بكر بالصلاة) أى صلاها فى أول وقتها . قوله : (أبرد بالصلاة) أى آخرها عن أول الوقت . قوله : (يعنى الجمعة) هذا من قول الراوى مدرج منه فى الحديث فالجمعة يسن الإبراد بها بطريق النص لأن قوله يعنى الجمعة من كلام خالد بن دينار بين به المراد من الصلاة فهو اجتهاد من التابعى إذ غاية ما قاله أنس بكر بالصلاة وأبرد بالصلاة ولم يبينها فبينها خالد باجتهاده . وقال البخارى فى هذا الحديث : قال يونس بن بكير أخبرنا أبو خلدة وقال بالصلاة ولم يذكر الجمعة اهـ وهذا يدل على أن قوله يعنى الجمعة مدرج من الراوى . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب إذا اشتد الحر يوم الجمعة .

قوله : (جاء رجل) قيل إنه سليك الغطفانى فإنه جاء وجلس قبل أن يصلى . قوله : (يخطب الناس) أى يخطب لهم خطبة الجمعة وسقط لفظ الناس عند أبى ذر وثبت عنده لأبى الهيثم فى نسخة وزاد مسلم عن الليث عن الزبير عن جابر فقعد سليك قبل أن يصلى . قوله : (فقال) أى النبى ﷺ والكلام حال الخطبة جازر عند إمامنا الأعظم رضى الله عنه . قوله : (أصليت) بهمزة الاستفهام ولأبوى ذر والوقت والأصلى وابن عساكر عن الحموى والكشميهنى فقال : صليت بحذفها أى أصليت ركعتين خفيفتين تحية المسجد ؟ فيستحب للداخل حالة الخطبة تحية المسجد لكن يتجوز

الْجُمُعَةُ فَقَالَ : « أَصَلَّيْتَ يَا فُلَانُ ؟ فَقَالَ : لَا . قَالَ : ثُمَّ فَارَكْعَ » .

٥٤ - عن أنس بن مالك قال أصابت الناس سنة على عهد النبي ﷺ

فيها ليستمع الخطبة بعد ذلك ولا يزيد على ركعتين وهذا مذهب إمامنا الأعظم والإمام أحمد وقال الإمام مالك وأبو حنيفة : لا يصلى التحية لأمر القرآن بالإنصات وأمر السنة به قال تعالى : ﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا ﴾ قال ﷺ للذى دخل المسجد يتخطى رقاب الناس : « اجلس فقد آذيت وآتيت » أى تأخرت وهذا لا يدل على حرمة الصلاة حالة الخطبة . قوله : (فقال) أى الرجل وفى رواية قال وقوله لا أى لم أصل . قوله : (قم فاركع) زاد المستمل والأصلي ركعتين وزاد فى رواية الأعمش عن أبى سفيان عن جابر عند مسلم وتجوز فيهما ثم قال : « إذا أتى أحدكم يوم الجمعة والإمام يخطب فليركع ركعتين وليتجاوز فيهما » فإن قلت : إن تحية المسجد تفوت بالجلوس مع أن النبي ﷺ أمر هذا الرجل بالإتيان بها أحيب بأنها لا تفوت إذا قصر الجلوس لعذر وقد كان جلوس هذا الرجل قصيراً لعذر لكونه جاهلاً .

(تنبيه) لو جاء فى آخر الخطبة فلا يصلى لثلاث يفوته أول الجمعة مع الإمام . قال فى المجموع : وهذا محمول على تفصيل ذكره المحققون من أنه إن غلب على ظنه أنه إن صلاها فاتته تكبيرة الإحرام مع الإمام لم يصل التحية بل يقف حتى تقام الصلاة ولا يقعد لثلاث يكون جالسا فى المسجد قبل التحية قال ابن الرفعة : ولو صلاها فى هذه الحالة استحسب للإمام أن يزيد فى كلام الخطبة بقدر ما يكملها فإن لم يفعل الإمام ذلك قال فى الأم كرهته له فإن صلاها وقد أقيمت الصلاة كرهت ذلك له انتهى . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب إذا رأى الإمام رجلاً جاء وهو يخطب أمره أن يصلى ركعتين .

قوله : (أصابت الناس سنة) بنصب الناس مفعول مقدم وسنة بالرفع فاعل مؤخر والسنة بفتح السين الجذب والقحط واحتباس المطر فإن السنة تطلق على ذلك كما فى قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ ﴾ أى بالجذب والقحط الذى هو إحدى الآيات التسع التى أعطاها موسى . قوله : (على عهد النبي ﷺ) أى فى زمنه ولا بن عساكر على عهد رسول الله ﷺ . قوله : (قام أعرابى) أى واحد من سكان البادية لا يعرف اسمه وهو بفتح الهمزة وجمعه أعراب . قوله : (هلك المال) أى الحيوانات لفقد ما ترعاه . قوله : (وجاع العيال) أى لعدم وجود ما يعيشون به من الأقوات لحبس المطر . قوله : (فادع الله لنا) أى اطلب منه أن يسقينا . قوله : (قزعة)

فَبَيْنَمَا النَّبِيُّ ﷺ يَخْطُبُ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ قَامَ أَعْرَابِيٌّ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكَ الْمَالُ وَجَاعَ الْعِيَالُ فَادْعُ اللَّهَ لَنَا فَرَفَعَ يَدَيْهِ وَمَا نَرَى فِي السَّمَاءِ قَزَعَةً فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا وَضَعَهَا حَتَّى ثَارَ السَّحَابُ أَمْثَالَ الْجِبَالِ ثُمَّ لَمْ يَنْزِلْ عَنْ مَنْبَرِهِ حَتَّى رَأَيْتُ الْمَطَرَ يَتَحَادَرُ عَلَى لَحِيَّتِهِ ﷺ فَمَطَرْنَا يَوْمَنَا ذَلِكَ وَمَنْ الْغَدُ وَبَعْدَ الْغَدِ وَالَّذِي يَلِيهِ حَتَّى الْجُمُعَةِ الْآخَرَى وَقَامَ ذَلِكَ الْأَعْرَابِيُّ أَوْ قَالَ غَيْرُهُ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ تَهْدِمُ الْبِنَاءَ وَغَرِقَ الْمَالُ فَادْعُ اللَّهَ لَنَا فَرَفَعَ يَدَيْهِ وَقَالَ : « اَللّٰهُمَّ

بالقاف والزاي والعين المهملة المفتوحات أى قطعة من سحب أو رقيق السحاب الذى إذا مر تحت السحب الكثيرة كان كأنه ظل سائر لنا عن السحاب الكثير . قوله : (فوالذى نفسى بيده) أى بقدرته وهذا من كلام أنس بن مالك . وقوله : ما وضعها أى يده ولأبى ذر والأصيلي عن الكشميهنى ما وضعهما أى يديه . قوله : (حتى ثار السحاب) بالثاء المثناة أى هاج وانتشر . قوله : (أمثال الجبال) أى لكثرت . قوله : (يتحادر) أى ينحدر أى ينزل ويقطر على لحيته الشريفة من السماء . قوله : (فمطرنا) بضم الميم وكسر الطاء أى حصل لنا المطر وقوله يومنا أى فى يومنا فهو منصوب على الظرفية . قوله : (ومن الغد) حرف الجر إما بمعنى فى أو للتبعيض . قوله : (وبعد الغد) ولأبوى ذر والوقت والأصيلي وابن عساكر ومن بعد الغد . قوله : (حتى الجمعة الأخرى) يحتمل أن تكون حتى جارة فالجمعة مجرور بها وأن تكون عاطفة فالجمعة بالنصب معطوف على سابقه المنصوب وأن تكون ابتدائية فالجمعة بالرفع مبتدأ خبره محذوف تقديره مطرنا فيها . قوله : (وقام) بالواو ولأبى ذر والأصيلي وابن عساكر فقام . قوله : (أو قال) أى أنس غيره أى قام أعرابى غيره فهو شك من الراوى عن أنس . قوله : (فرفع يديه) أى فى الخطبة الثانية للجمعة ، وفى رواية فرفع يده . قوله : (حوالينا) بفتح اللام أى أمطر حوالينا . وقوله : ولا علينا أى ولا تنزله علينا فى الأبنية فيهدمها . قوله : (إلا انفرجت) أى انكشفت . قوله : (مثل الجوبة) بفتح الجيم وسكون الواو وفتح الموحدة الفرجة المستديرة فى السحاب فالمراد أن الغيم والسحاب محيطان بالمدينة . قوله : (قناة) بفتح القاف وتخفيف النون بعدها ألف وتاء تأنيث اسم واد من أودية المدينة لا ينصرف للعلمية والتأنيث . وهو بالرفع بدل من الوادى أى جرى المطر فيه . قوله : (بالجوود) بفتح الجيم وإسكان الواو المطر الغزير . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب الاستسقاء فى الخطبة .

حَوَالَيْنَا وَلَا عَلَيْنَا » فَمَا يُشِيرُ بِيَدِهِ إِلَى نَاحِيَةِ مِنَ السَّمَاءِ إِلَّا أَنْفَرَجَتْ وَصَارَتْ
الْمَدِينَةُ مِثْلَ الْجَوْبَةِ وَسَالَ الْوَادِي قَنَاءً شَهْرًا وَلَمْ يَجِئْ أَحَدٌ مِنْ نَاحِيَةِ إِلَّا حَدَّثَ
بِالْجُودِ .

٥٥ - عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ كَانَ يُصَلِّي

قوله : (فى بيته) راجع للجميع لا لقوله بعد المغرب فقط خلافا لأبى حنيفة .
قوله : (حتى ينصرف) أى من المسجد إلى البيت وفيه أن صلاة النافلة فى البيت
أولى . قوله : (فيصلى) أى فى البيت ركعتين سنة الجمعة البعدية لأنه لو صلاهما فى
المسجد لربما توهم أنهما اللتان حذفتا من الجمعة ولفظ فيصلى بالرفع لا بالنصب قاله
البرماوى . ووجه ذلك أنه لو كان منصوبا لكان معطوفا على مدخول حتى وهو ينصرف
فيكون من مدخول الغاية ودخوله فى الغاية لا معنى له لأنه يقتضى أن المعنى لا يصلى
حتى ينصرف وحتى يصلى ركعتين فتكون صلاته بعد الانصراف وبعد صلاة ركعتين .
وهذا خلاف المراد لأن المراد أنه يصلى ركعتين فى البيت بعد انصرافه من الجمعة ولم
يذكر شيئا فى الصلاة قبلها والظاهر أنه قاسها على الظهر . وأقوى ما يستدل به فى
مشروعيتها عموم ما صححه ابن حبان من حديث عبد الله بن الزبير مرفوعا « ما من
صلاة مفروضة إلا وبين يديها ركعتان » وأما احتجاج النوى فى الخلاصة على إثباتها بما
فى بعض حديث الباب عند أبى داود وابن حبان من طريق أيوب عن نافع قال : كان
ابن عمر يطيل الصلاة قبل الجمعة ويصلى بعدها ركعتين فى بيته ويحدث أن رسول الله
ﷺ كان يفعل ذلك فتعقب بأن قوله : كان يفعل ذلك عائد على قوله ويصلى بعد
الجمعة ركعتين فى بيته ويدل له رواية البيت عن نافع عن عبد الله أنه كان إذا صلى
الجمعة انصرف فسجد سجدتين ثم قال : كان رسول الله يصنع ذلك رواه مسلم . وأما
قوله : كان يطيل الصلاة قبل الجمعة فإن كان المراد بعد دخول الوقت فلا يصح أن
يكون مرفوعا لأنه ﷺ كان يخرج إذا زالت الشمس فيشتغل بالخطبة ثم بصلاة الجمعة
وإن كان المراد قبل دخول الوقت فذاك مطلق نافلة لا صلاة الراجعة فلا حجة فيه لسنة
الجمعة التى قبلها بل هو تغل مطلق . قال فى الفتح : وينبغى أن يفصل بين الصلاة
التى بعد الجمعة وبينها ولو بنحو كلام أو تحول لأن معاوية أنكر على من صلى سنة
الجمعة فى مقامها وقال له إذا صليت الجمعة فلا تصلها بصلاة حتى تخرج أو تتكلم فإن
رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أمرنا بذلك أن لا نوصل صلاة بصلاة حتى

قَبْلَ الظُّهْرِ رَكَعَتَيْنِ وَبَعْدَهَا رَكَعَتَيْنِ وَبَعْدَ الْمَغْرَبِ رَكَعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ وَبَعْدَ الْعِشَاءِ رَكَعَتَيْنِ وَكَانَ لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَنْصَرِفَ فَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ .

٥٦ - عن ابن عمر قال : قال النَّبِيُّ ﷺ لَنَا لَمَّا رَجَعَ مِنَ الْأَحْزَابِ : « لَا يُصَلِّينَ أَحَدُ الْعَصْرِ إِلَّا فِي بَنِي قُرَيْظَةَ » فَأَذْرَكَ بَعْضُهُمُ الْعَصْرَ فِي الطَّرِيقِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ : لَا نُصَلِّي حَتَّى نَأْتِيَهَا وَقَالَ بَعْضُهُمْ : بَلْ نُصَلِّي لَمْ يُرِدْ مِنَّا ذَلِكَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَلَمْ يُعْنَفْ وَاحِدًا مِنْهُمْ .

نخرج أو نتكلم رواه مسلم . وقال أبو يوسف يصلى بعدها ستا . وقال أبو حنيفة ومحمد أربعاً كالتى قبلها . وله أنه عليه الصلاة والسلام كان يصلى بعد الجمعة أربعاً ثم يصلى ركعتين إذا أراد الانصراف ، ولهما قوله عليه الصلاة والسلام : « من شهد منكم الجمعة فليصل أربعاً قبلها وبعدها أربعاً » رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه محمد بن عبد الرحمن السهمى وهو ضعيف عند البخارى وغيره ، وقال المالكية : لا يصلى بعدها فى المسجد لأنه ﷺ كان ينصرف بعد الجمعة ولم يركع فى المسجد . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب الصلاة بعد الجمعة وقبلها .

قوله : (لما رجع من الأحزاب) أى من غزوة الأحزاب هى غزوة الخندق . قوله (لا يصلين) بنون التوكيد الثقيلة وقوله : إلا فى بنى قريظة فرقة من اليهود ، وإنما نهاهم النبى ﷺ عن الصلاة إلا فى بنى قريظة لأنهم اجتمعوا على نقض العهد وتعاهدوا على حرب النبى ﷺ فأخبر جبريل النبى ﷺ بذلك . قوله : (لا نصلى) أى صلاة العصر حتى نأتىها أى نأتى بنى قريظة وقوله ولم يرد منا ذلك أى لم يرد منا إخراج الصلاة عن وقتها بل أراد مناشدة العجلة . وقوله : فذكر بالبناء للمجهول . وقوله : ذلك أى المذكور من الأمرين . قوله : (فلم يعنف واحدا منهم) بأن ترك تعنيفهم لأن كل واحد منهم مجتهد ولا دليل فى ذلك على إصابة كل مجتهد لأن النبى ﷺ لم يصرح بإصابة الطائفتين بل ترك تعنيفهما . ولا خلاف فى ترك تعنيف المجتهد وإن أخطأ إذا بذل وسعه ، وسبب اختلافهم أن الأدلة تعارضت عندهم فمن صلى راعى أن الصلاة مأمور بها فى الوقت وحمل كلام المصطفى ﷺ على المبالغة فى العجلة ومن أخر الصلاة حتى خرج الوقت فهم أن المراد من قوله لا يصلين المبادرة بالذهاب إليهم حقيقة . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب صلاة الطالب والمطلوب .

٥٧ - عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَغْدُو يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَأْكُلَ تَمَرَاتٍ وَعَنْهُ مِنْ طَرِيقِ ثَانٍ وَيَأْكُلُهُنَّ وَتَرَا .

٥٨ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « مَا الْعَمَلُ فِي أَيَّامٍ أَفْضَلَ مِنْهَا فِي هَذِهِ قَالُوا : وَلَا الْجِهَادُ ؟ قَالَ : وَلَا الْجِهَادُ إِلَّا رَجُلٌ خَرَجَ يُخَاطِرُ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فَلَمْ يَرْجِعْ بِشَيْءٍ » .

قوله : (لا يغدو) بالغين المعجمة أى لا يخرج أول النهار لصلاة العيد . قوله : (حتى يأكل تمرات) علم من ذلك نسخ تحريم الفطر قبل صلاة العيد فإنه كان محرماً قبلها أول الإسلام وخص التمر لما فى الحلو من تقوية النظر الذى يضعفه الصوم ويرق القلب . ومن ثم استحب بعض التابعين الفطر على الحلو مطلقا كالعسل رواه ابن أبى شيبة عن معاوية بن قرة وابن سيرين وغيرهما وروى فيه معنى آخر عن ابن عون أنه سئل عن ذلك فقال إنه يحبس البول هذا كله فى حق من يقدر على ذلك وإلا فيبغى أن يفطر ولو على الماء ليحصل له شبه ما من الاتباع والشرب كالأكمل فإن لم يفعل ذلك قبل خروجه استحب له فعله فى طريقه أو فى المصلى إن أمكنه ويكره له تركه كما نقله فى شرح المذهب عن نص الأم . قال المهلب الحكمة فى الأكل قبل الصلاة أن لا يظن ظان لزوم الصوم حتى يصلى العيد فكأنه أراد سدّ هذه الذريعة وقال غيره لما وقع وجوب الفطر عقب وجوب الصوم استحب تعجيل الفطر مبادرة إلى امتثال أمر الله تعالى ويشعر بذلك اقتصاره على القليل من ذلك ولو لغير الامتثال لأكمل قدر الشيع . أشار إلى ذلك ابن أبى جمرة . قوله : (وعنه) أى عن أنس . وقوله : من طريق ثان أى سند آخر . قوله : (ويأكلهن وترا) قيل ثلاثا أو خمسا أو سبعا أو أقل من ذلك أو أكثر . وحكمة الأكل وترا الإشارة إلى الوحداية كما كان عليه الصلاة والسلام يفعله فى أموره تبركا بذلك . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب الأكل يوم الفطر قبل الخروج .

قوله : (ما العمل) ما نافية . يحتمل أن تكون حجازية وأن تكون تميمية فعلى الأولى فالعمل اسمها وعن الثانى فالعمل مبتدأ يشمل أنواع العبادات من الصلاة والصوم أو التكبير والذكر وغيرها . قوله : (فى أيام) أى من أيام السنة وهو متعلق بالمبتدأ . وقوله : أفضل خبر المبتدأ ومنها متعلق بأفضل وهذا على جعلها تميمية . وأما على

جعلها حجازية فالعمل اسمها وأفضل بالنصب خيرها والضمير فى منها عائد على الأعمال المفهومة من العمل ويصح أن يكون الضمير عائداً على العمل وأنه باعتبار كون العمل قرية . قوله : (فى هذه) أى أيام التشريق فالعمل فى غير أيام التشريق فاضل وفى أيامه أفضل منها . وفى رواية أبى ذر عن الكشميهنى ما العمل فى أيام أفضل منها فى هذا العشر ، أى العشر الأول من ذى الحجة ومن صرح بالعشر أيضا ابن ماجه وابن حبان وأبو عوانة ، ولكريمة عن الكشميهنى ما العمل فى أيام العشر أفضل من العمل فى هذه بتأنيث اسم الإشارة مع إيهام الأيام وفسرها بعض الشارحين بأيام التشريق وهو يقتضى أفضلية العمل فى أيام العشر على أيام التشريق ووجهة صاحب بهجة النفوس أن أيام التشريق أيام غفلة والعبادة فى أوقات الغفلة فاضلة عن غيرها كمن قام فى جوف الليل وأكثر الناس نيام . وبأنه وقع فيها محنة الخليل بولده عليهما الصلاة والسلام ثم من عليه بالفداء وهو معارض بالتقول كما قاله فى الفتح والمراد بالعمل فى أيام التشريق ماعدا الصوم من تكبير وصلاة واعتكاف وغيرها ، أما الصوم فلا يجوز فيها . والمراد بأيام التشريق الثلاثة بعد يوم النحر أو هو منها ، وسبب التسمية به أن لحوم الأضاحى كانت تشرق فيها بنى أى تقدد ويتبرز بها للشمس أو أنها كلها أيام تشريق لصلاة يوم النحر لأنها إنما تصلى بعد أن تشرق الشمس فصارت تبعاً ليوم النحر ، وحينئذ فإخراجهم يوم النحر منها إنما هو لشهرته بلقب خاص وهو يوم العيد ، وإلا فهى فى الحقيقة تبع له فى التسمية ، لكن مقتضى كلام الفقهاء واللغويين أنها غيره فالعمل فى أيام العشر أفضل من العمل فى غيره من أيام الدنيا من غير استثناء شئ وعلى هذا فرواية كريمة شاذة لمخالفتها رواية أبى ذر عن شيخه الكشميهنى لكن يعكر عليه ترجمة البخارى بأيام التشريق . وأجيب باشتراكها فى أصل الفضيلة لوقوع أعمال الحج فيها ، ومن ثم اشتركا فى مشروعية التكبير وإذا كان العمل فى أيام العشر أفضل من العمل فى أيام غيره من السنة لزم منه أن يكون أيام العشر أفضل من غيره لجمعه بين الفضيلتين وخرج البزار وغيره عن جابر مرفوعاً أفضل أيام الدنيا أيام العشر . وفى حديث ابن عمر المروى عنه ليس يوم أعظم عند الله من يوم الجمعة ليس العشر ، وهو يدل على أن أيام العشر أفضل من يوم الجمعة الذى هو أفضل أيام الدنيا وأيضاً فأيام العشر تشتمل على يوم عرفة وقد روى أنه أفضل أيام الدنيا والأيام إذا أطلقت دخلت الليالى فيها تبعاً وقد أقسم الله بها فقال : ﴿ والفجر وليال عشر ﴾ وقد زعم بعضهم أن لىالى عشر رمضان أفضل

من لياليه لاشتمالها على ليلة القدر . قال الحافظ ابن رجب : وهذا بعيد جدا . ولو صح حديث أبي هريرة المروى فى الترمذى قيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر لكان صريحا فى تفضيل لياليه على ليالى عشر رمضان فإن عشر رمضان شرف بليلة واحدة وهذا جميع لياليه متساوية والتحقيق ما قاله بعض أعيان المتأخرين من العلماء أن مجموع هذا العشر أفضل من مجموع عشر رمضان وإن كان فى عشر رمضان ليلة لا يفضل عليها غيرها اهـ واستدل به على فضل صيام عشر ذى الحجة لاندراج الصوم فى العمل ، وعورض بتحريم يوم العيد . وأجيب بحمله على الغالب ولا ريب أن صيام رمضان أفضل من صوم العشر لأن فضل الفرض أفضل من النفل من غير تردد وعلى هذا فكل ما فعل من فرض فى العشر فهو أفضل من فرض فعل فى غيره وكذا النفل . قوله : (قالوا) أى الصحابة وقوله : ولا الجهاد مبتدأ خبره محذوف والتقدير أفضل منها وزاد أبو ذر فى سبيل الله . قوله : (قال) أى النبى ﷺ وقوله : إلا رجل مستثنى من الجهاد وهو على حذف مضاف ليصح الاستثناء والتقدير إلا جهاد رجل فهو مرفوع على البدل والاستثناء متصل وقيل منقطع أى لكن رجل أى فهو أفضل من غيره أو مساو له وتعقبه فى المصابيح بأنه إنما يستقيم على اللغة التيمية وإلا فالمنقطع عند غيرهم واجب النصب ولأبى ذر عن المستملى إلا من خرج . قوله : (يخاطر) جملة حالية من فاعل خرج أى حالة كونه يخاطر من المخاطرة وهى ارتكاب ما فيه خطر أى خوف قوله : (فلم يرجع بشئ) أى من ماله وإن رجع هو أو لم يرجع هو ولا ماله بأن ذهب ماله واستشهد كذا قرره ابن بطال . وتعقبه الزين بن المنير بأن قوله : فلم يرجع بشئ يستلزم أنه يرجع بنفسه ولا بد . وأجيب بأن قوله : فلم يرجع بشئ نكرة فى سياق النفى فتعم ما ذكره . وعند أبى عوانة من طريق إبراهيم بن حميد عن شعبة إلا من عقر جواده وأهريق دمه . وعنده من رواية القاسم بن أيوب إلا من لا يرجع بنفسه وماله .

وفى الحديث أن العمل المفضول فى الوقت الفاضل يلتحق بالعمل الفاضل فى غيره ويزيد عليه لمضاعفة ثوابه وأجره وفى الحديث تعظيم قدر الجهاد وتفاوت درجاته وأن الغاية القصوى فيه بذل النفس فى سبيل الله . وفيه تفضيل بعض الأزمنة على بعض كالأمكنة وفضل أيام عشر ذى الحجة على غيرها من أيام السنة وتظهر فائدة ذلك فىمن نذر الصيام أو علق عملا من الأعمال بأفضل الأيام فلو أفرد يوما منها تعين يوم عرفة لأنه على الصحيح أفضل أيام العشر المذكور فإن أراد فضل أيام الأسبوع تعين يوم الجمعة

٥٩ - عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي فِي السَّفَرِ عَلَى رَاحِلَتِهِ حَيْثُ تَوَجَّهَتْ بِهِ يَوْمِيَّ إِيمَاءَ صَلَاةِ اللَّيْلِ إِلَّا الْفَرَائِضَ وَيُوتِرُ عَلَى رَاحِلَتِهِ .

جمعا بين حديث الباب وحديث أبي هريرة مرفوعا « خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة » رواه مسلم. أشار إلى ذلك كله النووي في شرحه . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب فضل العمل فى أيام التشريق .

قوله : (قوله حيث توجهت به) أى فى أى مكان توجهت به فيه فكانت قبلته جهة مقصده وعليه حمل قوله تعالى : ﴿ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ ﴾ أى فأى مكان تولوا وجوهكم إليه فتمَّ أى هناك وجه الله أى جهة الله أى الجهة التى أمر الله باستقبالها . قوله : (يومئ) هو بدل اشتغال من قوله يصلى أو حال من فاعل يصلى فكان عليه الصلاة والسلام لا يتم ركوعه وسجوده . وقوله : إيماء منصوب على المفعولية المطلقة . قوله : (صلاة الليل) وهى النافلة المطلقة . قوله : (إلا الفرائض) مستثنى من قوله : صلاة الليل وهو استثناء منقطع بمعنى لكن أى لكن الفرائض فلم يكن يصليها على الراحلة لا متصل لأن المراد خروج الفرائض عن الحكم ليلية أو نهائية، وقال بعضهم : إن الاستثناء متصل لأن صلاة الليل تشمل الفرض والنفل والفرض فى صلاة الليل اثنان المغرب والعشاء وعبر عنهما بالجمع وهو الفرائض بناء على أن أقل الجمع اثنان أو المراد بالجمع اثنان مجازا . قال بعضهم : ورد ذلك بأن المراد خروج الفرائض من الحكم سواء كانت الفرائض ليلية أم نهائية فالاستثناء منقطع ولابن عساكر إلا الفرض بالإفراد . قوله : (ويوتر) أى بعد فراغه من صلاة الليل وهو عطف على يصلى . وفى الحديث رد على قول الضحاك لا وتر على المسافر وأما قول ابن عمر المروى فى مسلم وأبى داود لو كنت مسبحا فى السفر لأتممت فإنما أراد به راتبة المكتوبة لا النافلة المقصودة كالوتر قاله فى الفتح .

واستدل بهذا الحديث على أن الوتر ليس بفرض وعلى أنه ليس من خصائص النبي ﷺ وجوب الوتر عليه لكونه أوقعه على الراحلة وأما قول بعضهم إنه كان من خصائصه أيضا أنه يوقعه على الراحلة مع كونه واجبا عليه فهى دعوى لا دليل عليها لأنه لم يثبت دليل وجوبه عليه حتى يحتاج إلى تكلف هذا الجمع ، واستدل به على أن الفريضة لا تصلى على الراحلة قال ابن دقيق العيد وليس ذلك بقوى لأن الترك لا يدل على المنع . إلا أن يقال إن دخول وقت الفريضة مما يكثر على المسافر فترك الصلاة لها على الراحلة

٦٠ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يُقْبِضَ الْعِلْمُ وَتَكْثُرَ الزَّلَازِلُ وَتَتَقَارَبَ الزَّمَانُ وَتَظْهَرَ الْفِتَنُ وَيَكْثُرَ الْهَرَجُ وَهُوَ الْقَتْلُ حَتَّى يَكْثُرَ فِيكُمْ الْمَالُ فَيُفِيضَ » .

دائما يشعر بالفرق بينها وبين النافلة فى الجواز وعدمه ، وأجاب من ادعى وجوب الوتر من الحنفية بأن الفرض عندهم غير الواجب فلا يلزم من نفي الفرض نفي الواجب وهذا يتوقف على أن ابن عمر كان يفرق بين الفرض والواجب وقد بالغ الشيخ أبو حامد فادعى أن أبا حنيفة انفرد بوجوب الوتر وليس يوافقه صاحبه مع أن ابن أبى شيبة أخرج عن سعيد بن المسيب وأبى عبيدة بن عبد الله بن مسعود والضحاك ما يدل على وجوبه عندهم وعنده عن مجاهد الوتر واجب ولم يكتب ، ونقله ابن العربى عن أصبغ من المالكية ووافقه سحنون وكأنه أخذه من قول مالك من تركه أدب وكان جرحا فى شهادته . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب الوتر فى السفر .

قوله : (لا تقوم الساعة) أى القيامة . قوله : (حتى يقبض العلم) أى يموت العلماء ويكثر الجهال كما تقدم فى أول الكتاب إن الله لا يقبض العلم انتزاعا من العباد ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى إذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهالا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا . قوله : (وتكثر الزلازل) جمع زلزلة حركة الأرض واضطرابها حتى ربما يسقط البناء القائم عليها . قوله : (ويتقارب الزمان) أى فيكون الزمن الطويل كالزمن القصير . وهذا مجمل بينه المصطفى ﷺ بقوله : لا تقوم الساعة حتى يتقارب الزمان فتكون السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كالיום واليوم كالساعة والساعة كالضربة من النار أى كزمان إيقاد الضربة من النار . والضربة ما يوقد به النار أو لا كالقصب والكبريت أو يحمل ذلك على قلة بركة الزمان وذهاب فائدته أو على أن الناس لكثرة اهتمامهم بما هم فيه من النوازل والشدائد وشغل قلبهم بالفتن العظام لا يدرون كيف تنقضى أيامهم ولياليهم . فإن قلت : إن العرب تستعمل قصر الأيام والليالي فى المسرات وطولها فى المكاره . أجيب بأن المعنى الذى تذهبون إليه فى القصر راجع إلى تمني الإطالة للرخاء أو إلى تمني القصر للشدّة نعم حمل الخطاب على زمان المهدي لوقوع الأمن فى الأرض فيستلذ العيش عند ذلك لانبساط عدله فيستقصر مدته لأنهم يستقصرون أيام الرخاء وإن طالت ويستطيلون أيام الشدة وإن قصرت وتعقبه الكرمانى بأنه لا يناسب إخوانه من ظهور الفتن وكثرة الهرج وغيرهما وحمله بعضهم

٦١ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ : قَالَ لِي النَّبِيُّ ﷺ : « أَلَمْ أُخْبِرْ أَنَّكَ

على تقارب الليل والنهار لعدم ازدياد الساعات وانتقاصها بأن تساوي طولاً وقصراً .
والحاصل أنه اختلف في قوله يتقارب الزمان ف قيل على ظاهره فلا يظهر التفاوت في
الليل والنهار بالقصر والطول وقيل المراد قرب يوم القيامة وقيل تذهب البركة فيذهب
اليوم والليل بسرعة وقيل المراد تقارب أهل ذلك الزمان في الشر وعدم الخير . قوله :
(وتظهر الفتن) أى تكثر وتشتهر . وقوله : الهرج بفتح أوله وسكون ثانيه وبالجميم .
قوله : (وهو القتل) وهذا مدرج من الراوى . فإن قلت : إن هذا القتل مذكور فى
جملة الفتن فلم خصه بالذكر أجيب بأنه إنما خصه لأجل شناعته وقبحه . قوله : (حتى
يكثر) هو غاية لكثرة الهرج وذلك لأنه إذا كثر القتل قلت الرجال وقلت الرغبات فى
الأموال وقصرت الآمال ويحتمل أن يكون معطوفاً على قوله حتى يقبض العلم وحذف
العاطف أى وحتى يكثر المال هذا هو الموافق لما فى تذكرة القرطبى لأنه لا تقوم الساعة
حتى يقبض العلم وتكثر الزلازل ويتقارب الزمان وتظهر الفتن ويكثر الهرج وهو القتل
حتى يكثر فيكم المال فيفيض وحتى يهتم رب المال بمن يقبل صدقته وحتى يعرضه ويقول
الذى يعرضه عليه لا أرب لى فيه . قوله : (فيفيض) بالفاء وبالنصب عطف على يكثر
وهذه رواية أبى ذر وفى رواية غيره بحذف الفاء وعلى كل فحرف المضارعة مفتوح من
فاض وفيفيض استعارة من فيض الماء لكثرتة كقوله :

شكوت وما الشكوى لمثللى عارض * ولكن فيفيض الكاس عند امتلائه

يقال فاض الماء يفيض إذا كثر حتى سال على جانب الوادى وأفاض الرجل إناءه أى
ملاه حتى فاض والمعنى يفيض المال حتى يكثر فيفضل منه بأيدي مالكيه ما لا حاجة لهم
به وقيل بل ينتشر فى الناس ويعمهم ويتسبب عن ذلك الفيضان أن رب المال يريد أن
يتصدق فلا يجد من يقبل صدقته ويقول لا أرب لى فى هذا المال أى لا حاجة لى فيه .
وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب ما قيل فى الزلازل والآيات .

قوله : (عن عبد الله بن عمرو) أسلم قبل أبيه وكان بينه وبينه فى السن اثنتا
عشرة سنة وقد ذكر بعضهم أن صبيان تهامة ونساءهم يحتلمون لتسع سنين وكان يحفظ
التوراة كما يحفظ القرآن وقال لأن أدمع دمعة من خشية الله تعالى أحب إلى من
الصدقة بألف دينار وكان يقول من سئل بالله فأعطى كتب له سبعون أجراً . وقال : من

تَقُومُ اللَّيْلَ وَتَصُومُ النَّهَارَ ؟ قُلْتُ : إِنِّي أَفْعَلُ ذَلِكَ قَالَ : فَإِنَّكَ إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ هَجَمْتَ عَيْنُكَ وَنَفِهْتَ نَفْسُكَ وَإِنَّ لِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَلِأَهْلِكَ عَلَيْكَ حَقًّا

سقى مسلماً شربة ماء باعده الله من جهنم شوط فرس . قوله : (ألم أخبر) هذا استفهام تقريرى وهو حمل المخاطب على الإقرار بما يعرفه والمراد الإقرار بما بعد النفى أى أقر بأنى أخبرت أنك تقوم الليل الخ . قوله : (أنى أفعل ذلك) أى المذكور من الأمرين . قوله : (قال) أى رسول الله ﷺ . وقوله : هجمت عينك أى غارت وضعف بصرها . قال فى الصباح : وهجمت العين هجوما غارت ا هـ وهو من باب دخل وقعد . قوله : (ونفهمت) بفتح النون وكسر الفاء وبالهاء أى تعبت وأعيت وكلت . قوله : (وإن لنفسك) أى ذاتك وقوله ولأهلك أى زوجك . قوله : (فصم) أى فى بعض الأيام . وقوله : وأفطر بقطع الهمزة أى فى البعض الآخر وكان هذا إشارة إلى صوم داود عليه الصلاة والسلام وقال عبد الله بن عمرو : دخل على رسول الله ﷺ فقال : « ألم أخبر أنك تقوم الليل وتصوم النهار ؟ قلت : إنى أفعل ذلك يارسول الله . قال إن من حسبك أن تصوم من كل شهر ثلاثة أيام فإذا فعلت ذلك صمت الدهر كله . فقلت : إنى أقوى على أكثر من ذلك قال : إن أعدل الصيام عند الله صيام داود » قال فأدركنى الكبر حتى وددت أنى عدمت مالى وأهلى وأنى قبلت رخصة رسول الله ﷺ . قوله : (وقم) أى بعض الليل ونم البعض الآخر . قال عبد الله زوجنى أبى امرأة من قريش فلم أقربها لاشتغالى بالصوم والصلاة فبلغ ذلك أبى فعنفنى بلسانه ثم شكأنى إلى رسول الله ﷺ فطلبنى فلما جئت قال : « يا عبد الله أتصوم النهار ؟ قلت : نعم . قال : وتقوم الليل ؟ قلت : نعم قال : لكنى أصوم وأفطر وأنام وأمس النساء فمن رغب عن سنتى فليس منى ثم قال : اقرأ القرآن فى ثلاثة أيام وصم من كل شهر ثلاثة أيام فقلت : إنى أقوى على أكثر من ذلك فلم يزل يرفعنى حتى قال : صم يوما وأفطر يوما فإن ذلك أفضل الصيام وهو صيام أخى داود » .

(تنمة) سأل رجل معروفا الكرخى أى شىء أهيح للعبادة وأقطع لهوى النفس ؟ قال : خوف الموت فقال : وأشد من ذلك قال : هول الموقف ثم قال : وأشد من ذلك فقال : خوف النار ورجاء الجنة فقال : وأشد من ذلك فقال : يا أخى إن أحبك أحبته وإن أحبته أنساك هذه كلها وعبدته لأجله خالصا وفى الحديث دليل على أن المندوب فى

فَصُمْ وَأَفْطِرْ وَقُمْ وَنَمْ .

٦٢ - عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعْلَمُنَا الْاسْتِخَارَةَ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا كَمَا يَعْلَمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ يَقُولُ : « إِذَا هُمْ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ، ثُمَّ لِيَقُلْ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ

الدين مطلوب على كل حال فكأنه عليه الصلاة والسلام يقول له : لا تشغل بإعطاء الحقوق وتترك المندوب مرة واحدة ولكن اجمع بين فرضك وندبك وعلى هذا الأسلوب تجد قواعد الشريعة كلها إذا استقريتها فمن أريد به خيرا بصره بعيوب نفسه فأبصر رشه ولذلك قال : نظرك إلى النفس حجاب عما سواها وشغلك بغيرها حجاب عنها فإن عجبت بها فاتك الحظ مما سواها فإن تعاميت عنها نلت خيرا وخير ما سواها . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب ما يكره من التشديد في العبادة .

قوله : (يعلمنا الاستخارة) أى لأنها مطلوبة وكذلك الاستشارة مطلوبة ومقدمة على الاستخارة ولا يكون كل منهما إلا في الأمر الجائر كتقديم بعض المندوبات على بعض . قوله : (فى الأمور كلها) هو عام مراد به الخصوص بدليل أن الواجبات مطلوبة فإن أتى بها فذاك وإلا عوقب تاركها فلا يستخار فيما العذاب على تركه والمحرمات أيضا ممنوع فعلها والعذاب معلق على فعلها وما العذاب معلق على فعله فلا استخارة فيه . فالذى فيه الاستخارة أمران : إما نوع المباحات وهو ما إذا أراد الشخص أن يعمل أحد مباحين ولا يعرف أيهما خير له جازت له الاستخارة ليرشده من يعلم الأمور وعواقبها على ما هو الأصلح فى حقه . وأما نوع المندوبات وهو أن يخطر لأحد أن يفعل أحد المندوبين ولا يعرف أيهما خير له فيستخير وأما نوع المكروه فمكروه أن يستخار فيه فعلى هذا هو لفظ عام والمراد به الخصوص كما ذكرنا وهذا فى اللسان كثير . قوله : (كما يعلمنا السورة من القرآن) يحتمل أن يكون الشبه من جهة حفظ حروفه وترتيلها ولا يبدل منها شئ بشئ كما هو القرآن ويحتمل أن يكون أراد منع الزيادة على تلك الألفاظ والنقص عنها ويحتمل أن يكون الشبه فى عدم الفرضية لأن السورة ماعدا أم القرآن تعليمها من طريق المندوب ويحتمل أن يكون الشبه من طريق الاهتمام بها ويحتمل أن يكون الشبه من كونها بوحي من الله تعالى كما أن السورة من الله ليست من عنده عليه الصلاة والسلام . قوله : (إذا هم) المراد بالهم النية . وقوله : فليركع ركعتين أى يصلى ركعتين ينوى بهما سنة الاستخارة ويقرأ فى الركعة الأولى بعد الفاتحة ﴿وَرَبِّكَ

وَأَسْتَغْفِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اَللّٰهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةُ أُمْرِي أَوْ قَالَ : عَاجِل أَمْرِي وَآجِلُهُ فَأَقْدِرْهُ لِي وَيَسِّرْهُ لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةُ أُمْرِي أَوْ قَالَ : عَاجِل أَمْرِي وَآجِلُهُ فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ وَاقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ أَرْضِنِي بِهِ قَالَ وَيُسَمَّى حَاجَتَهُ .

يخلق ما يشاء ﴿ إلى ﴾ يعلنون ﴿ . وفي الثانية ﴾ وما كان لمؤمن ﴿ إلى ﴾ مبينا ﴿ . فإن قلت : قد جاء عن النبي ﷺ أدعية كثيرة ولم يشترط فيها صلاة وهنا جعل من شرطها صلاة تخصصها . أجيب بأن هذا الأمر تعبدى . وقيل إنه معقول المعنى أى له حكمة مفهومة وهى أنه لما كان هذا الدعاء من أكبر الأشياء إذ أنه عليه الصلاة والسلام أراد به الجمع بين صلاح الدين والدنيا والآخرة فطلب هذه الحاجة يحتاج إلى قرع باب الملك بأدب وحال يناسب ما يطلب ولاشئ أرفع من الصلاة لما فيها من الجمع بين التعظيم لله سبحانه وتعالى والثناء عليه والافتقار إليه حالا ومآلا وذكره عز وجل وتلاوة كتابه الذى به مفاتيح الخير من الشفاء والهدى والرحمة وغير ذلك . قوله : (من غير الفريضة) بيان للأكمل وإلا فتحصل بالفرض . قوله : (اللهم) هذه اللفظة من أرفع ما يستفتح به الدعاء . قوله : (أستخيرك بعلمك) يحتمل أن تكون الباء للظرفية أى ما هو خير لى فى علمك أى أطلب منك انشراح صدرى لما هو خير لى فى علمك فالإنسان لا يفعل بعد الاستخارة إلا ما انشاحت نفسه له . فقد ورد إذا هممت بأمر فاستخر ربك فيه سبع مرات ثم انظر إلى الذى سبق إليه قلبك فإن فيه الخير ولا يشترط أن تكون بنوم . قوله : (وأستقدرك) أى أطلب منك الإقدار على ما فيه الخير بقدرتك التى لا تعجز عن شئ من الأشياء لا بقدرتى العاجزة عن جميع الأشياء . قوله : (وأسألك من فضلك العظيم) أى لا وجوبا عليك .

قوله : (وأنت علام الغيوب) زيادة فى الثناء على المولى الكريم . قوله : (اللهم) إنما أعاد هذه اللفظة لما فيها من الخير والرغبة . قوله : (إن كنت تعلم) أى إن كان علمك تعلق بأن هذا الأمر خير فإن للشك فى كون علمه تعلق بكون هذا الأمر خيراً لا فى نفس العلم . قوله : (خير لى فى ديني) قدم الدين لأنه الأهم فى جميع الأمور

٦٣ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمَنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ وَمَنْبَرِي عَلَى حَوْضِي » .

فإنه إذا سلم الدين فالخير حاصل تعب صاحبه أو لم يتعب وإذا اختل الدين فلا خير بعده . قوله : (ومعاشي) أى عيشي فى هذه الدار . قوله : (وعاقبة أمرى) أى فى آخرتى . وقوله : أو قال عاجل أمرى وآجله الشك هنا من الراوى والمعنى واحد وإنما قال هذا لما كان فيه وفى جميع الصحابة رضوان الله عليهم من التحرى فى النقل والصدق . قوله : (فاقدرة لى) بضم الدال وكسرهما أى فأظهر مقدورك لى وليس المراد علق إرادتك به ويحتمل أن المراد علق إرادتك به تعلقا تنجيزيا حادثا لا تعلقا تنجيزيا قديما ولا صلاحيا لأن هذا الأمر واقع لا يطلب . قوله : (ويسره لى) مأخوذ من التيسير وهو التسهيل . قوله : (ثم أرضنى) بهمة قطع وفى رواية رضنى أى اجعلنى راضيا به . وقوله : قال أى الراوى . وقوله : ويسمى حاجته أى بدل قوله الأمر .

وظاهر الحديث أن الإنسان لا يستخير لغيره وليس كذلك فقد ورد أن الإنسان يستخير لغيره وربما يؤخذ من قوله عليه الصلاة والسلام من استطاع منكم أن ينفع أخاه فلينفعه ومن جملة النفع الاستشارة للغير . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب ما جاء فى التطوع مثنى مثنى .

قوله : (ما بين بيتى) أى قبرى ومنبرى الخ قيل إن ذلك الموضع بعينه ينقل إلى الجنة فهو مجاز باعتبار المال أى يؤول إلى كونه روضة من رياض الجنة وقيل إنها من الجنة كالحجر الأسود وقيل إنها توصل الملازم للطاعات فيها إلى الجنة فهو مجاز من باب إطلاق اسم السبب على المسبب فالله عز وجل ينقله إلى روضة من رياض الجنة بسبب ملازمته للطاعات فى هذا المكان . ويرد على هذا القول أن التوصل إلى الجنة لا يختص بملازمة الطاعات فى ذلك المكان إلا أن يراد التوصل إلى منزلة عالية أعلى من غيرها فى الجنة . قوله : (ومنبرى على حوضى) المراد منبره بعينه الذى كان فى الدنيا فيعاد فى الآخرة ويوضع على الحوض وقيل إن له منبراً فى الدار الآخرة يدعو الناس وهو واقف عليه إلى الحوض والمراد بالحوض هنا : الكوثر الذى هو نهر داخل الجنة أعطاه الله لنبىه ﷺ ترابه مسك وماؤه أبيض من اللبن وأحلى من العسل واعلم أن للنبي ﷺ حوضين حوضاً قبل الصراط وحوضاً بعده وكل منهما خارج الجنة بخلاف الكوثر فإنه داخلها ويصب منه فيهما . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب فضل ما بين القبر والمنبر .

٦٤ - عَنْ عُقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْعَصْرَ فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ سَرِيعًا وَدَخَلَ عَلَى بَعْضِ نِسَائِهِ ثُمَّ خَرَجَ وَرَأَى مَا فِي وَجْهِ الْقَوْمِ مِنْ تَعَجُّبِهِمْ لِسُرْعَتِهِ فَقَالَ : « ذَكَرْتُ وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ تَبْرًا عِنْدَنَا فَكْرِهْتُ أَنْ يُمْسَى أَوْ يَبِيتَ عِنْدَنَا فَأَمَرْتُ بِقَسْمِهِ » .

قوله : (ورأى ما فى وجوه القوم من تعجبهم) بيان لما . وقوله : لسرعته علة لتعجبهم ، وفيه دليل على أن عادة سيدنا محمد ﷺ كانت الإقامة بعد الصلاة فى المسجد كما يؤخذ ذلك من قوله لسرعته وتعجب الصحابة وفيه دليل على أن مخالفة العادة تقتضى التشويش على الإخوان إذا لم يعرف السبب لذلك يؤخذ ذلك من تعجب الصحابة . قوله : (فقال ذكرت) هذا هو محل ترجمة البخارى وهذا يدل على جواز تذكر المرء وهو فى الصلاة وليس بمفسدها . قوله : (تبرا) هو ما كان من الذهب غير مضروب وكان هذا التبر من الصدقة التى أتى بها إليه ليتصدق بها على المسلمين . قوله : (فكرهت أن يمسى) أى لما فيه من حبس الصدقة . وقوله : أو يبيت شك من الراوى وفى هذا دليل على جواز بقاء المال على ملك صاحبه طول يومه ولا يخرج منه ذلك عن مقام الزهد ويؤخذ ذلك من قوله : كرهت الخ ولم تقع منه عليه الصلاة والسلام الكراهية فى اليوم الواحد ، وفيه دليل على أن الزهد مندوب إليه ويؤخذ منه جواز الاقتناء بشرط تأدية الحقوق ، وفيه دليل لأهل التصوف الذين لا يبيتون على معلوم ، قال المؤلف : وقد رأيت بعض أهل الشأن كان كلما فتح عليه فى يومه لا يبيت عنده شىء فلما كان فى بعض الأيام ورد عليه جمع كثير للزيارة فاتاه فتوح كثيرة فقال الخوידم فى نفسه إن أظهرت لهم جميع الفتوح ما يفضل عن القوم يخرج عنه وهذا جمع كبير ويصبحون وليس معهم شىء يفطرون عليه فترك منه شيئاً جيداً بحيث يكفيهم لغدهم لا يعلم به الشيخ ففعل ذلك وأخرج الباقي فأكل القوم فما فضل منهم أمر الشيخ بإخراجه من المنزل إلى الفقراء والمساكين على عادته فلما أصبح لم يأتهم شىء من الفتوح فقام الخوידم ومد السماط وأخرج طعاماً كثيراً فقال الشيخ من أين هذا ؟ فذكر له ما وقع منه ثم قال : ياسيدى لو ما فعلت هذا كان هذا الجمع اليوم بلا شىء فقال له الشيخ : فعملك هذا منعنا من الفتوح فى هذا اليوم فمن جد وجد ومن أخلص عومل بحسب إخلاصه فالناقد بصير والمعاملة مع وفى كريم غنى رحيم . قوله : (عندنا) فيه دليل على أن للرجل أن يترك ماله عند أهله وكان ذلك التبر عند بعض أهله كما أخبر أو لأنه عليه الصلاة والسلام دخل على بعض أزواجه ولم يأت أنه كان له شىء مغلق عليه دون أهله . قوله (فأمرت بقسمه) أى لما فيه من المسابقة إلى الخيرات . وفيه دليل على

٦٥ — عَنْ كُرَيْبٍ سَأَلَتْ أُمُّ سَلَمَةَ عَنِ الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَنْهَى عَنْهُمَا ثُمَّ رَأَيْتُهُ يُصَلِّيهِمَا حِينَ صَلَّى الْعَصْرَ ثُمَّ دَخَلَ وَعِنْدِي نِسْوَةٌ مِنْ بَنِي حَرَامٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ الْجَارِيَةَ فَقُلْتُ: قَوْمِي بِجَنَبِهِ فَقُولِي لَهُ: تَقُولُ لَكَ أُمُّ سَلَمَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَمِعْتُكَ تَنْهَى عَنْ

جواز النيابة في المعروف .

ويؤخذ من الحديث أن من حق الصلوة العمل على زوال التشويش عن صاحب وإن قل إن أمكن ذلك . وفيه دليل على العمل بما يظهر من الشخص دون إفصاح ولا سؤال يؤخذ ذلك من أن النبي ﷺ لم يخبرهم إلا بعد ما رأى في وجوه القوم التعجب . وفيه دليل على أن كل ما في القلب يظهر على الوجه ولا يخفى ذلك إلا على من لا نور له في قلبه أعنى بالنور ما ورثه النبي ﷺ لبعض أمته ، وما يؤيد ذلك قوله ﷺ المؤمن ينظر بنور الله فإذا نظر بنور الله لم يخف عليه من علامات الوجه ما في القلب فإن قوى إيمانه صار من أصحاب المكاشفات الذين يبصرون القلوب بأعين بصائرهم كما يبصرون الوجوه بأعين رؤوسهم . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب تفكر الرجل الشيء فى الصلاة .

قوله : (سألت) وفى نسخة سأل * والحاصل أن ابن عباس والمسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن أزهر رضى الله عنهم أرسلوا كريبا مولى ابن عباس إلى عائشة رضى الله تعالى عنها فقالوا له أقرئها منا السلام جميعا واسألها عن الركعتين بعد صلاة العصر وقل لها إنا أخبرنا أنك تصليهما وقد بلغنا أن النبي ﷺ ينهى عنهما فقال كريب فدخلت على عائشة فبلغتها ما أرسلونى فقالت أى عائشة سأل أم سلمة أى عن هذا الحكم أى فإنى لم يبلغنى النهى فخرجت إليهم فأخبرتهم بقولها أى عائشة فردونى إلى أم سلمة بمثل ما أرسلونى به إلى عائشة فقالت أم سلمة سمعت النبي ﷺ فذكرت الحديث . قوله : (ينهى عنهما) أى عن الركعتين وفى بعض النسخ عنها أى عن الصلاة . قوله (يصليهما) أى الركعتين وفى بعض الروايات بالافراد راجعا إلى الصلاة . قوله : (ثم دخل) أى النبي ﷺ على أم سلمة فصلى الركعتين بعد الدخول . قوله : (حرام) بفتح الحاء والراء المهملتين . قوله : (الجارية) قال بعضهم : لم أقف على اسمها ، قيل اسمها رزين ، وقيل اسمها زينب . قوله : (فقولى) وفى رواية قولى بحذف الفاء وقوله : تقول أى على سبيل الاستفهام . قوله : (عن هاتين الركعتين) وفى رواية عن

هَاتَيْنِ الرَّكْعَتَيْنِ وَأَرَاكَ تَصَلِّيَهُمَا فَإِنْ أَشَارَ بِيَدِهِ فَاسْتَأْخِرِي عَنْهُ فَفَعَلْتَ الْجَارِيَةَ فَأَشَارَ بِيَدِهِ فَاسْتَأْخَرْتَ عَنْهُ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ : « يَا ابْنَةُ أَبِي أُمَيَّةَ سَأَلْتُ عَنْ الرَّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَإِنَّ أَتَانِي نَاسٌ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ فَشَغَلُونِي عَنْ الرَّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ فَهَمَّا هَاتَانِ » .

هاتين أى اللتين صليتهما الآن . قوله : (فلما انصرف) أى فرغ من صلاته بالسلام . قوله : (يا ابنة أبى أُمَيَّة) المراد بها أم سلمة وأبو أُمَيَّة كنية أبيها واسمه سهيل وقيل حذيفة وفى بعض الروايات يا بنت أبى أُمَيَّة . قوله : (عن الركعتين) أى اللتين صليتهما الآن . قوله : (أتانى ناس من عبد القيس) وفى بعض الروايات أناس من عبد القيس أى من هذه القبيلة زاد فى المغازى بالإسلام من قومهم فشغلونى وللطحوى من وجه آخر قدم على قلائص من الصدقة فنسيتهما ثم ذكرتهما فكرهت أن أصليهما فى المسجد والناس يرون فصليتهما عندك وله من وجه آخر فحال مال فشغلنى وله من وجه آخر قدم على وفد من بنى تميم أو جاءتنى صدقة وقوله : من بنى تميم وهم وإنما هم من عبد القيس وكأنهم حضروا معهم بمال المصالحة من أهل البحرين لما ورد من طريق ابن عمر وابن عوف أن النبى ﷺ كان صالح أهل البحرين وأمر عليهم العلاء بن الحضرمى وأرسل أبا عبيدة فاتاه بجزيتهما . قوله : (فهما هاتان) أى الركعتان اللتان صليتهما بعد العصر فقد شغلت عن صلاتهما بعد الظهر فصليتهما الآن ولم يزل ﷺ يصليهما حتى مات لأن من عادته ﷺ أنه إذا صلى شيئا لم يقطعه أبدا فهما بعد اليوم الأول من النفل المطلق وهذا من خصائص النبى ﷺ فلا يجوز لأحد غيره أن يفعل ذلك . وهذا الحديث يرد على من قال بعدم جواز قضاء النفل فإنه يدل على جوازه كما هو مذهب إمامنا الشافعى .

وفى الحديث من الفوائد سوى ما مضى جواز استماع المصلى إلى كلام غيره وفهمه له ولا يقدح ذلك فى صلاته وأن الأدب أن يقوم المتكلم إلى جنبه لا خلفه ولا أمامه لئلا يشوش عليه بأن لا يمكنه الإشارة إليه إلا بمشقة وجواز الإشارة فى الصلاة وفيه البحث عن علة الحكم وعن دليله . والترغيب فى علو الإسناد والفحص عن الجمع بين المتعارضين . وأن الصحابى إذا عمل بخلاف ما رواه لا يكون كافيا فى الحكم بنسخ مرويهِ . وأن الحكم إذا ثبت لا يزيله إلا شئ مقطوع به . وأن الأصل اتباع النبى ﷺ فى أفعاله . وأن الجليل من الصحابة قد يخفى عليه ما اطلع عليه غيره وأن لا يعدل إلى

٦٦ - عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ أَمَرَنَا النَّبِيُّ ﷺ بِسَبْعٍ وَنَهَانَا عَنْ سَبْعٍ أَمَرَنَا بِاتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ وَعِيَادَةِ الْمَرِيضِ وَإِجَابَةِ الدَّاعِي وَنَصْرِ الْمَظْلُومِ وَإِبْرَارِ الْقَسَمِ وَرَدِّ

القول بالرأى مع وجود النص . وأن العالم لا نقص عليه إذا سئل عما لا يدري فوكل الأمر إلى غيره . وفيه قبول إخبار الواحد والاعتماد عليه في الأحكام رجلا أو امرأة لاكتفاء أم سلمة بإخبار الجارية وفيه دلالة على فطنة أم سلمة وحسن تأنيها بملاطفة سؤالاتها واهتمامها بأمر الدين وكأنها لم تباشر السؤال لأجل النسوة اللاتي كن عندها . فيؤخذ منه إكرام الضيف واحترامه وفيه زيارة النساء المرأة ولو كان زوجها عندها . والتنفل في البيت ولو كان فيه من ليس منهم وكراهة القرب من المصلي لغير ضرورة وترك تفويت طلب العلم وإن طرأ ما يشغل عنه وجواز الاستنابة في ذلك . وأن الوكيل لا يشترط أن يكون مثل موكله في الفضل . وتعليم الوكيل التصرف إذا كان ممن يجهل ذلك . وفيه الاستفهام بعد التحقق لقولها وأراك تصليهما . والمبادرة إلى معرفة الحكم المشكل فراراً من الوسوسة والله أعلم . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب إذا كلم وهو يصلي فأشار بيده .

قوله : (عن البراء) بفتح الراء المخففة الممدودة . قوله : (باتباع الجنائز) ظاهره أن الاتباع يكون بالمشي خلفها وهذا هو الأفضل عند الشافعية أن يكون أمامها لما ورد في ذلك من حديث صحيح عن ابن عمر قال رأيت النبي ﷺ وأبا بكر وعمر يمشون أمام الجنائز ولأن المشيع للجنائز شفيع وحق الشفيع أن يتقدم وأما حديث « امشوا خلف الجنائز » فضعيف وأما حديث الباب فأجابوا عنه بأن الاتباع محمول على الأخذ في طريق الجنائز والشروع فيها والسعي لأجلها كما يقال الجيش تبع السلطان أى أن الجيش يقصد موافقة السلطان وإن تقدم كثير من الجيش . وأما عند المالكية فثلاثة أقوال . فقيل التقدم وقيل التأخر . وقيل تقدم الماشي وتأخر الراكب وهو الراجح عندهم . قوله : (وعيادة المريض) أى زيارته إن كان مسلماً أو ذمياً قريباً للعائد أو جاراً له ورجاً إسلامه .

(تنبيه) عيادة المريض سنة إلا إذا لم يكن له متعهد فتكون لازمة واجبة وقد ورد أن النبي ﷺ قال : « إن المسلم لم يزل في مخرفة الجنة حتى يرجع » . والمراد بمخرفتها بسايتها أى لم يزل في السبب الموصل لمخرفة الجنة ، وقد ورد أن غلاماً يهودياً كان يخدم النبي ﷺ فمرض الغلام فأتاه النبي ﷺ ليعوده فقعده عند رأسه فقال له أسلم فظفر إلى أبيه وهو عنده فقال له أطع أبا القاسم فأسلم رضى الله تعالى عنه فخرج النبي ﷺ

السَّلَامُ وَتَشْمِيتُ الْعَاطِسِ وَنَهَانَا عَنْ آتِيَةِ الْفِضَّةِ وَالْمِيَاثِرِ وَخَاتَمِ الذَّهَبِ وَالْحَرِيرِ وَالْدِّيْبَاجِ وَالْقَسِيِّ وَالْإِسْتَبْرَقِ .

وهو يقول الحمد لله الذى أنقذه من النار ولا تطلب عيادة أهل البدع والفجور والمكوس إذا لم تكن قرابة ولا جوار ولا رجاء توبة فهم مثل الذميين . والمطلوب أن تكون العيادة غبا فلا يواصلها كل يوم ومحل ذلك فى غير القريب والصديق ونحو ذلك ممن يأنس به المريض أو يتبرك به أما هؤلاء فيواصلون العيادة والمطلوب العيادة ولو أول يوم وقول الشيخ الغزالى : إنما يعاد المريض بعد ثلاث لحديث ورد فمردود بأنه موضوع ويسن أن يدعو له وأن يقول فى دعائه « أسأل الله الكريم رب العرش العظيم أن يشفيك بشفائه سبع مرات » ويسن تخفيف المكث عنده لما فيه من إضجاره ومنعه من بعض تصرفاته . والعيادة مستحبة ولو كان المريض رمداً خلافاً لمن قال إنها لا تستحب للرمد . قوله : (وإجابة الداعى) أى الطالب لوليمة العرس على سبيل الوجوب ولغيرها على سبيل الندب بالشروط المقررة فى الفقه . قوله : (ونصر المظلوم) أى بالقول أو بالفعل مسلماً كان أو كافراً . قوله : (وإبرار القسم) بكسر الهمزة مأخوذ من البر وهو خلاف الحث . والقسم بفتح القاف والسين المهملة أى اليمين ويروى المقسم بضم الميم وسكون القاف وكسر السين وهو الخالف . المراد بإبراره أن يفعل المحلوف عليه إن استطاعه لأن هذا من مكارم الأخلاق وهذا خاص بما يحل فلو كان المحلوف عليه حراماً فلا يفعله . قوله : (ورد السلام) أى وجوباً عينياً على المنفرد وكفائياً على الجماعة . قوله : (وتشميت العاطس) أى الدعاء له بقوله : يرحمك الله إذا حمد الله تعالى وكان مرة أو مرتين أو ثلاثاً فإن زاد على ثلاث لم يشمته بل يقول له عافاك الله أو شفاك فإن هذا مرض لا يشمت منه ولا بد أن يكون العطاس بلا سبب فلا يشمت العاطس بسبب كنشوق وكذا إذا لم يحمد الله تعالى ومذهب الإمام مالك وجوب التشميت على الكفاية ولو كان العطاس بسبب لكن بشرط أن يحمد الله تعالى على كل حال .

قوله : (ونهانا عن آتية الفضة) وفى رواية عن سبع آتية الفضة وهى حرام على العموم سواء كان المتخذ لها ذكراً أو أنثى أو خثى . قوله : (والمياثر) هذه لم يذكرها البخارى فى هذا الباب بل ذكرها فى باب آخر فذكرها المصنف هنا لكون الراوى للروايتين فى البابين واحداً وهى لا يصح العدد إلا بها والمياثر بالثاء المشثثة والراء الغطاء الذى يكون على السرج من حرير أو صوف لكن الحرمة إنما تتعلق بالحرير . قوله :

٦٧ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ خَرَجَ وَذَلِكَ بَعْدَ وَفَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَعُمَرُ يَكْلُمُ النَّاسَ فَقَالَ اجْلِسْ فَأَبَى فَتَشْهَدُ أَبُو بَكْرٍ فَمَالَ إِلَيْهِ النَّاسُ وَتَرَكُوا عُمَرَ

(وخاتم الذهب) وهو حرام على الرجال والخنائى ومثله الحرير فهو حرام على الرجال دون النساء . قوله : (والديباج) بكسر الدال وفتحها هو الثياب المتخذة من الإبريسم . قوله : (والقسى) بفتح القاف وكسر السين المهملة المشددة والياء التحتية المشددة أيضاً . وهى ثياب يؤتى بها من الشام أو من مصر وفيها خطوط من حرير مثل الأترج . وقيل كتان مخلوط بحرير . وقيل هو ردىء الحرير . قوله : (والإستبرق) بكسر الهمزة وفتح الفوقية وهو الغليظ من الحرير وذكر هذه الثلاثة أعنى الديباج والقسى والإستبرق من باب ذكر الخاص بعد العام اهتماماً بحكمها أو دفعاً لتوهم أنها مختصة باسم يخرجها عن حكم العام وهو الحرير أو أن العرف فرق بين تلك الأشياء فى الأسماء لاختلاف المسميات فربما توهم أنها من غير الحرير . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب الأمر باتباع الجنائز .

قوله : (إن أبا بكر خرج) أى من حجرة عائشة . والحاصل أن أبا بكر خرج من مسكنه حتى نزل عن فرسه عند باب المسجد النبوى فلم يكلم أحداً حتى دخل على عائشة فقصد النبى ﷺ وهو مسجى أى مغطى ببرود من ثياب الحبرة بوزن عنبه وهى ثياب يمانية مخططة فكشف أبو بكر عن وجهه ﷺ ثم أكب عليه فقبله بين عينيه ثم بكى وفعل ذلك اقتداء به ﷺ حين دخل على عثمان بن مظعون وهو ميت فكشف وجهه وأكب عليه وقبله وبكى ثم قال أبو بكر : بأبى أنت يا نبى الله أى أفديك أو أنت مفدى بأبى لا يجمع الله عليك موتتين أى فى دار الدنيا ففى هذا رد على من قال إن الله يحيى محمداً حتى يقطع أيدي رجال أى من الكفار لأنه لو فعل الله ذلك به لزم أن يموت المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم موة أخرى فأخبر بأنه أكرم على الله من أن يجمع عليه موتتين كما جمعهما على غيره كسيدنا العزيز الذى أخبر عنه المولى جل جلاله فى قوله : ﴿ أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ ﴾ الآية ثم قال أبو بكر : أما الموة التى كتبت عليك فقدمتها ثم إن أبا بكر خرج فوجد عمر رضى الله تعالى عنهما يكلم الناس إلى آخر ما ذكره المصنف فى الحديث . قوله : (يكلم الناس) أى فيقول : من قال إن محمداً مات قطعت عنقه بهذا السيف وإنما رفعه الله وسيعود ويقتل قوماً ويقطع أيدي قوم . وقال ذلك القول حين أخبر أن رسول الله ﷺ توفى وضجت الصحابة رضى الله عنهم للأمر الذى أصابهم من ذلك فقال ذلك القول المتقدم ، ولم يدخل على النبى ﷺ ولا

فَقَالَ أَمَّا بَعْدُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ يَعْبُدُ مُحَمَّدًا فَإِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ مَاتَ وَمَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ... ﴾ إِلَى الشَّاكِرِينَ وَاللَّهُ لَكَأَنَّ النَّاسَ لَمْ يَكُونُوا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ هَذِهِ الْآيَةَ حَتَّى تَلَاهَا أَبُو بَكْرٍ فَتَلَقَّاهَا النَّاسُ مِنْهُ فَلَمْ يَسْمَعْ بَشْرًا إِلَّا يَتْلُوهَا .

٦٨ — عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ أَرْسَلَتْ ابْنَةُ النَّبِيِّ ﷺ إِلَيْهِ أَنْ ابْنًا لِي قُبِضَ

نظر إليه . قوله : (فقال) أى سيدنا أبو بكر لعمر رضى الله عنهما اجلس ، وقوله فأبى أى امتنع عمر من الجلوس لما حصل له من الدهشة والحزن . قوله : (فتشهد أبو بكر) أى أتى بالشهادتين . قوله : (قال الله عز وجل) إنما قرأ أبو بكر هذه الآية تعزياً وتصبراً وتسلياً للحاضرين . قوله : (وما محمد) وفى بعض الروايات ، وما محمد إلا رسول إلى الشاكرين ، وفى بعض النسخ ذكر الآية بتمامها . قوله : (والله الخ) هذا من كلام ابن عباس . قوله : (أنزل هذه الآية) وفى رواية أنزلها . قوله : (فلم يسمع بشر) أى بهذه الآية ، وفى بعض النسخ فما يسمع بشر بالبناء للفاعل على كل منهما وإنما تكلم أبو بكر بما فى الحديث لما وقر فى صدره من قوة اليقين ، ومن كان كذلك لا تحركه قوة الحوادث ولا يهتز لها ويبنى أمره كله على الأحوط والأقوى ، وإنما تكلم عمر بما تقدم وسل سيفه لأن مقامه الشجاعة وهى القوة فى الدين فلما أخبر بوفاة النبى ﷺ ورأى ما الناس فيه لم يدخل عليه ، وجعل رضى الله عنه الوفاة فى ذلك الوقت محتملة لأن تكون حقيقة وأن لا تكون حقيقة . وأما عثمان رضى الله عنه فكان يدخل ويخرج ولا يتكلم لأن صفته الحياء ، ومن كان كذلك لا يمكنه الكلام من أجل الحياء ، وأما على فقعد ولم يتكلم لاختصاصه بمزيد العلم ، ومن كان كذلك إذا رأى شيئاً من آيات الله جاءه الخوف والإذعان ولا يبدى من عند نفسه شيئاً تأدباً حتى يرى حكم الله فيه قال ﷺ : « أنا مدينة السخاء وأبو بكر بابها ، وأنا مدينة الشجاعة وعمر بابها . وأنا مدينة الحياء وعثمان بابها ، وأنا مدينة العلم وعلى بابها وكثرة السخاء لا تكون إلا من قوة اليقين » والمراد بالشجاعة هنا الشجاعة فى الدين . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب الدخول على الميت بعد الموت إذا أدرج فى أكفانه .

قوله : (أسامة بن زيد) هو الحب ابن الحب أى المحبوب ابن المحبوب للنبي ﷺ .

فَأَتْنَا فَأَرْسَلَ يُقْرِئُ السَّلَامَ وَيَقُولُ : « إِنَّ لِلَّهِ مَا أَخَذَ وَلَهُ مَا أَعْطَى وَكُلٌّ عِنْدَهُ بِأَجَلٍ مُّسَمًّى فَلْتَصْبِرْ وَلْتَحْتَسِبْ » فَأَرْسَلَتْ إِلَيْهِ تُقَسِّمُ عَلَيْهِ لِيَأْتِيَهَا فَقَامَ وَمَعَهُ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ وَمَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ وَأَبَى بْنُ كَعْبٍ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَرَجَالٌ فَرَفَعَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الصَّبَى وَنَفْسُهُ تَتَقَعَّقُ قَالَ حَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ كَأَنَّهَا شَنَ فَقَالَ سَعْدُ

قوله : (ابنة) قيل إنها زينب فيكون ذلك الابن على بن أبي العاصي ، وقيل إنها رقية فالمراد بالابن عبد الله بن عثمان ، وقيل إنها فاطمة فالمراد بالابن محسن بن علي بن أبي طالب ، وفي رواية بنت وهذا على رواية ابنا مع التذكير كما صوبه العيني والجمع بين ذلك باحتمال تعدد الواقعة وأما على رواية بنتا لى فهي أمانة بنت زينب . واستشكل بأن أمانة عاشت بعد النبي ﷺ حتى تزوجها على بن أبي طالب بعد وفاة فاطمة ثم عاشت عند على حتى قتل عنها . وأجيب بأن الذى يظهر أن الله سبحانه وتعالى أكرم نبيه عليه الصلاة والسلام لما سلم لأمر ربه وصبر ابنته ولم يملك مع ذلك عينيه من الرحمة والشفقة بأن عافى ابنة ابنته فى ذلك الوقت فخلصت من الشدة وعاشت تلك المدة . قوله : (قبض) أى فى حال القبض ومعالجة الروح لا أنه قبض بالفعل . قوله : (يقرئ) بضم أوله وكسر الراء من اقرأ . وقوله : إن لله ما أخذ يحتمل أن تكون ما موصولا اسميا والعائد محذوف أى إن لله الذى أخذه وله الذى أعطاه ويحتمل أن تكون موصولا حرفيا والتقدير : إن لله الأخذ وله الإعطاء وعدم ذكر الأخذ على الإعطاء وإن كان متأخرا فى الواقع لما يقتضيه المقام .

والمعنى أن الذى أراد الله أن يأخذه هو الذى كان أعطاه فإن أخذه أخذ ما هو له فلا ينبغى الجزع لأن مستودع الأمانة لا ينبغى له أن يجزع إذا استعيدت منه . ويحتمل أن يكون المراد بالإعطاء إعطاء الحياة لمن بقى بعد الموت أو ثوابهم على المصيبة أو ما هو أعم قوله : (وكل) أى من الأخذ والإعطاء أو من الأنفس أو ما هو أعم من ذلك وهى جملة ابتدائية معطوفة على الجملة المؤكدة ويجوز فى كل النصب عطفًا على اسم إن وقوله : عنده أى عند الله ومعنى العندية العلم وهو من مجاز الملازمة وقوله بأجل يطلق على الجزء الأخير وعلى مجموع العمر وقوله : مسمى أى معلوم مقدر معين . قوله : (فلتصبر) أى تحمل المشقة . وقوله : ولتحتسب أى تنو بصبرها طلب الثواب من ربها ليحسب لها ذلك من عملها الصالح أو تجعل الولد فى حياته لله تعالى راضية بقضاء الله وقدره قائلة : إنا لله وإنا إليه راجعون . قوله : (فأرسلت إليه تقسم) أى

يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذَا قَالَ : « هَذِهِ رَحْمَةٌ جَعَلَهَا اللَّهُ فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ فَإِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الرَّحْمَاءَ » .

أرسلت البنت إلى النبي ﷺ في حال كونها تقسم عليه . هذا يفيد أنها راجعته مرة وقام في الثانية ، والذي وقع في حديث عبد الرحمن بن عوف أنها راجعته مرتين وإنما قام في ثالث مرة ، وكأنها ألحت عليه في ذلك دفعا لما يظنه بعض أهل الجهل أنها ناقصة المكانة عنده ، والمراد بالمكانة الرتبة أو ألهمها الله تعالى أن حضور نبيه ﷺ عندها يكف عنها ما هي فيه من الألم ببركة حضوره ودعائه فحقق الله ظننها ، والظاهر أنه امتنع أولا مبالغة في إظهار التسليم لربه المبين وإشارة إلى جواز أن من دعى لذلك لم تجب عليه الإجابة . بخلاف الوليمة مثلا . قوله : (فقام ومعه) وفي رواية حماد فقام وقام معه . وفي رواية أن أسامة راوى الحديث كان معهم . قوله : (فرفع) كذا هنا بالراء ، وفي رواية حماد فدفع بالدال وبين في رواية سعيد أنه وضع في حجره ﷺ ، وفي هذا السياق حذف والتقدير فمشوا إلى أن وصلوا إلى بيتها فاستأذنوا فأذن لهم فدخلوا فرفع ، ووقع بعض هذا المحذوف في رواية عبد الواحد ولفظه . فلما دخلنا ناولوا رسول الله ﷺ الصبي ، وقوله : تتقعقع بتاءين وقافين أى تتحرك وتضطرب وهى كناية عن حركة يسمع معها صوت ، وقوله : قال أى الراوى عن أسامة بن زيد ، وقوله : حسبت أى ظننت . وقوله : أنه أى أسامة بن زيد ، وقوله : كأنها شن هو بفتح الشين وتشديد النون القربة الخلقة اليابسة فقد شبه النفس بنفس الجلد .

قوله : (ففاضت عيناه) أى النبي ﷺ ، وصرح به في رواية شعبة أى سألتا بالبكاء ، وفي رواية وفاضت بالواو ، وهذا موضع الترجمة ، وذلك لأن البكاء العارى عن النوح لا يؤاخذ به الباكي ولا الميت مطلقا ، والبكاء المشتمل على النوح يؤاخذ به الباكي مطلقا والميت إن أوصى بذلك . قوله : (فقال سعد) أى ابن عبادة المذكور ، وصرح به في رواية عبد الواحد ووقع في رواية ابن ماجة من طريق عبد الواحد ، فقال سعد بن الصامت والصواب ما فى الصحيح .

قوله : (ما هذا) وفي رواية عبد الواحد أتبكى ، وزاد أبو نعيم ، وتنهى عن البكاء . قوله : (قال هذه رحمة) أى قال النبي ﷺ . هذه الدمعة التى تراها نزلت بغير تعمد أثر رحمة أى رقة قلب فهذه الدمعة ناشئة من رقة القلب فلا مؤاخذة عليه فيها ، وإنما المنهى عنه الجزع وعدم الصبر . قوله : (جعلها) أى تلك الرحمة . وقوله فى قلوب عبادته : أى الرضاء . قوله : (فإنما) بالفاء ، وفي رواية بالواو . وقوله : من عبادته من بيانية وهى حال من المفعول قدمه ليكون أوقع . وقوله : الرحماء يحتمل أن

٦٩ - عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا صَلَّى صَلَاةً أَقْبَلَ عَلَيْنَا بَوَّجَهُ فَيَقُولُ : « هَلْ رَأَى مِنْكُمْ أَحَدٌ اللَّيْلَةَ رُؤْيَا ؟ » قَالَ : فَإِنْ رَأَى أَحَدٌ رُؤْيَا قَصَّهَا فَنَقُولُ مَا شَاءَ اللَّهُ فَسَأَلْنَا يَوْمًا فَقَالَ : « هَلْ رَأَى مِنْكُمْ أَحَدٌ اللَّيْلَةَ

يكون بالنصب مفعولا لقوله يرحم بناء على أن ما فى قوله فإنما كافة لأن عن العمل ويحتمل أن يكون بالرفع خبر إن بناء على أنها موصولة والعائد محذوف وهو مفعول يرحم ، والتقدير إن الذين يرحمهم الله تعالى من عباده الرحماء وهو جمع رحيم ، ورحيم من صيغ المبالغة ومقتضاه أن رحمة الله تعالى مختصة بمن اتصف بالرحمة البليغة دون من فيه أصل الرحمة ، لكن ثبت فى حديث آخر : الراحمون يرحمهم الرحمن ، والراحمون جمع راحم ، فيشمل من فيه أصل الرحمة . إلا أن يقال إنما ذكر هنا صيغة المبالغة لكون الكلام مسوقا للتعظيم بقرينة ذكر لفظ الجلالة الدال على العظمة بخلاف الحديث الآخر فإن لفظ الرحمن دال على العفو فناسب أن يذكر معه كل ذى رحمة وإن قلت .

وفى الحديث من الفوائد : جواز استحضار ذوى الفضل للمحتضر لرجاء بركتهم ودعائهم . وجواز القسم عليهم لذلك وجواز إطلاق اللفظ الموهم لما لم يقع بأنه وقع مبالغة فى ذلك لسعة خاطر المسئول فى المجيء للإجابة إلى ذلك . وفيه استحباب إبرار القسم : وأمر صاحب المصيبة بالصبر قبل وقوع الموت ليقع وهو مستشعر بالرضا مقاوماً للحزن بالصبر . وإخبار من يستدعى بالأمر الذى يستدعى من أجله . وتقدير السلام على الكلام وعيادة المريض ولو كان مفضولاً أو صبيها صغيراً وفيه أن أهل الفضل لا ينبغي أن يقطع الناس من فضلهم ولو ردوا أول مرة . واستفهام أحد التابعين من إمامه عما يشكل عليه مما لم يتعارض ظاهره . وحسن الأدب فى السؤال لتقديمه قوله يارسول الله على الاستفهام . وفيه الترغيب فى الشفقة على خلق الله تعالى والرحمة لهم والترهيب من قساوة القلب وجمود العين وجواز البكاء من غير نوح ونحوه . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب تعذيب الميت ببكاء أهله .

قوله إذا صلى صلاة وفى رواية صلاته وفى أخرى صلاة الغد . قوله : (فيقول هل رأى منكم أحد) وفى رواية فقال : هل رأى الخ وفى رواية من رأى الليلة مع إسقاط أحد ففاعل رأى ضمير يعود على من وعلى الرواية الأولى فلفظ أحد هو الفاعل . وقوله : رؤيا بالقصر وهو ممنوع من الصرف كحبنى لكنه يكتب بالآلف ، وقوله : قال أى الراوى عن سمرة بن جندب وهو أبو رجاء . وقوله : فيقول أى النبى

رُؤْيَا؟ قُلْنَا : لَا قَالَ : لَكُنِّي رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ رَجُلَيْنِ أَتَيَانِي فَأَخَذَا يَدِي فَأَخْرَجَانِي إِلَى الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ فَإِذَا رَجُلٌ جَالِسٌ وَرَجُلٌ قَائِمٌ بِيَدِهِ كَلْبٌ مِنْ حَدِيدٍ « قَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا عَنْ مُوسَى أَنَّهُ يَدْخُلُهُ فِي شِدْقِهِ حَتَّى يَبْلُغَ قَفَاهُ ثُمَّ يَفْعَلُ بِشِدْقِهِ

ﷺ ، وقوله : ما شاء الله أى من القول فى تعبير الرؤيا أى المتعلق بتعبيرها . قوله : (فسألنا يوما) بفتح اللام جملة من الفعل والفاعل وهو الضمير المستتر العائد على رسول الله ﷺ ومن المفعول وهونا العائد على الصحابة ويوما منصوب على الظرفية . قوله : (قلنا) أى معشر الصحابة لا أى لم ير أحد منا رؤيا . وقوله : قال لكنى أى قال رسول الله ﷺ لكنى الخ فكأنه يقول لهم : أنتم ما رأيتم شيئا لكنى رأيتم رجلين وفى رواية ملكين . قوله : (إلى الأرض إلخ) وفى رواية إلى أرض مقدسة وفى أخرى إلى أرض فضاء وفى أخرى أرض مستوية ، وفى رواية فانطلقا بى إلى السماء فالروايات أربع . قوله : (كلب) بفتح الكاف وتشديد اللام المضمومة ويقال له كلاب بضم الكاف وهو من حديد له شعب يعلق فيه اللحم ونحوه . وقوله : من حديد لفظ من للبيان . قوله : (قال بعض أصحابنا) هذه العبارة من كلام البخارى وأبهم ذلك البعض نسيانا وليس ذلك الإبهام بقادح لأنه لا يروى إلا عن ثقة . وقوله : عن موسى أى ابن إسماعيل الذى فى أول السند لأن البخارى قال : حدثنا موسى بن إسماعيل ثم إن بعض أصحاب البخارى روى عن موسى أنه يدخله فى شدقه فنقلها البخارى عن بعض أصحابه لا عن موسى فقوله : عن موسى متعلق بمحذوف حال من البعض أى حالة كون ذلك البعض ناقلًا عن موسى عن رجال عن سمرة . قوله : (أنه يدخله فى شدقه) أى أن الرجل القائم يدخل أى ذلك الرجل الكلب فى شدقه أى الرجل الجالس فاسم أن وفاعل يدخل ضميران يعودان على الرجل القائم ومفعول يدخله عائد على الكلب والضمير الذى أضيف إليه شدة عائد على الرجل الجالس . والشدق عبارة عن جانب الفم .

قوله : (حتى يبلغ) غاية لقوله يدخله وهو بسكون الباء الموحدة وضم اللام أى يصل وهو من باب دخل كما فى المختار . قوله : (ثم يفعل) أى الرجل القائم بشدقه أى بجانب فم الرجل الجالس . وقوله : الآخر بفتح الخاء صفة لشدق . وقوله : مثل ذلك أى مثل فعله بشدقه المتقدم بأن يضع الكلب فى شدقه حتى يبلغ قفاه . قوله : (ويلتئم شدقه) أى المشقوق أولا وفى رواية فما يفرغ من ذلك الجانب حتى يصح ذلك الجانب أى الجانب المشقوق أولا . وقوله : فيعود أى ذلك الرجل وقوله : فيضع

الآخر مثل ذلك ويلتئم شدقه هذا فيعود فيضع مثله قلت : « ما هذا ؟ قالاً انطلق فانطلقنا حتى أتينا على رجل مضطجع على قفاه ورجل قائم على رأسه بفهر أو صخرة فيشدخ بها رأسه فإذا ضربته تدهده الحجر فانطلق إليه ليأخذه فلا يرجع إلى هذا حتى يلتئم رأسه وعاد رأسه كما هو فعاد إليه فضربه قلت :

بالضاد المعجمة المفتوحة وقوله : مثله أى مثل الوضع الأول وما فى بعض النسخ فيصنع بالصاد المهملة والنون فهو تحريف من النساخ والذى فى القسطلانى والأجهورى يضع بالضاد المعجمة وحذف النون وقوله قلت أى للرجلين والقائل هو رسول الله ﷺ . قوله (ما هذا) أى حال الرجل وفى رواية من هذا أى من رواية هذا الرجل . قوله : (قالا) أى الرجلان وقوله : انطلق أى مرة أخرى . وقوله : فانطلقا أى النبى ﷺ والرجلان وقوله : حتى أتينا غاية لانطلقنا . وقوله : على رجل متعلق بأتينا ، وقوله : مضطجع أى مستلق على قفاه متعلق بمضطجع . وقوله : ورجل قائم جملة إسمية حالية مقترنة بالواو وقوله على رأسه أى رأس ذلك الرجل المضطجع . قوله : (بفهر) بكسر الفاء وسكون الهاء وهو حجر ملء الكف . وقوله : أو صخرة شك من الراوى . قوله : (فيشدخ) بفتح الياء التحتية وسكون الشين المعجمة وفتح الدال المهملة وبالهاء المعجمة مأخوذ من الشدخ وهو كسر الشيء الأجوف . قال فى المختار : شدخ : الشدخ كسر الشيء الأجوف وبابه قطع وشدخ رأسه فانشدخ اهـ وعبرة المصباح شدخت رأسه شدخا من باب نفع كسرته وكل عظم أجوف إذا كسرته فقد شدخته وشدخت القضيب كسرته فانشدخ اهـ . قوله (بها) أى بالصخرة وفى رواية به أى بالفهر وقوله فإذا ضربته أى ضرب الرجل القائم الرجل المضطجع ، وقوله : تدهده الدالين المهملتين بينهما هاء ساكنة على وزن تفعلل وهو بمعنى تدرج والحجر فاعل تدهده .

قوله : (فانطلق إليه ليأخذه) أى انطلق الرجل القائم إلى الحجر ليصنع مثل ما صنع أولاً وقوله : فلا يرجع إلى هذا أى فلا يرجع الرجل القائم إلى شدخ الرأس . وقوله : حتى يلتئم رأسه غاية لقوله فلا يرجع والضمير المضاف إليه رأس عائد على الرجل المضطجع . قوله : (وعاد رأسه كما هو) معطوف على ما قبله على سبيل التوضيح له . وقوله : إليه متعلق بعاد . قوله : (قلت) أى قال النبى ﷺ للرجلين . وقوله : من هذا أى الرجل الذى يشدخ رأسه . وقوله : قالاً أى الرجلان وقوله : انطلق أى انطلقا ثالثاً . قوله : (إلى ثقب) بفتح الثاء المثناة وسكون القاف وفى

مَنْ هَذَا؟ قَالَا انْطَلَقْنَا فَانْطَلَقْنَا إِلَى ثُقُبٍ مِثْلِ التَّنُورِ أَعْلَاهُ ضَيْقٌ وَأَسْفَلُهُ وَاسِعٌ
تَتَوَقَّدُ تَحْتَهُ نَارٌ فَإِذَا اقْتَرَبَ ارْتَفَعُوا حَتَّى كَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا فَإِذَا خَمَدَتْ رَجَعُوا
فِيهَا وَفِيهَا رَجَالٌ وَنِسَاءٌ عُرَاةٌ فَقُلْتُ: مَا هَذَا؟ قَالَا: انْطَلَقْنَا فَانْطَلَقْنَا حَتَّى أَتَيْنَا
عَلَى نَهْرٍ مِنْ دَمٍ فِيهِ رَجُلٌ قَائِمٌ عَلَى وَسَطِ النَّهْرِ، قَالَ يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ وَوَهَبُ
ابْنُ جَرِيرٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ حَازِمٍ «وَعَلَى شَطِّ النَّهْرِ رَجُلٌ بَيْنَ يَدَيْهِ حِجَارَةٌ فَأَقْبَلَ

رواية بالنون بدل التاء . قوله (التنور) بفتح التاء وضم النون المشددة آخره راء وهو ما
يخبز فيه . قوله : (يتوقد) بفتح الياء التحتية وتحت بفتح التاء منصوب على الظرفية
وفاعل يتوقد ضمير مستتر عائد على الثقب وناراً منصوب على التمييز أى يتوقد الثقب
من جهة النار تحت التنور كأنه قال : يتوقد ناره تحت التنور وفى رواية يتوقد بتاءين
فوقيتين ونار بالرفع فاعل والضمير من تحته راجع للتنور على كل من الروایتين .

قوله : (اقترب) بهمزة وصل وآخره باء موحدة بمعنى قرب وفاعله ضمير يعود
على الوقود أو الحر الدال عليه قوله : يتوقد وفى رواية فإذا أقرت بهمزة القطع وبعدها
قاف وبمثنيتين فوقيتين بينهما راء مهملة أى التهب وارتفعت وفى رواية فترت بالفاء والتاء
الفوقية المفتوحتين وبالراء وسكون التاء الفوقية أى ضعفت وانكسرت وهذا لا يناسب ما
بعده فهذه الرواية خلاف الصحيح لأنها تنافى قوله الآتى فإذا خمدت فالصحيح غير هذه
الرواية . وقوله : ارتفعوا جواب إذا والضمير عائد على الناس الدال عليه سياق الكلام
أى صعد الناس إلى فوق لشدة اللهب والغليان . قوله (خمدت) فتح الخاء والميم
والدال من باب دخل أى سكنت . وقوله : فيها أى النار . وقوله : ما هذا وفى رواية
من هذا . قوله : (فانطلقنا) أى انطلقا رابعا وقوله نهر بفتح الهاء وسكونها .
وقوله : فيه أى فى ذلك النهر . قوله : (على وسط النهر) خبر مقدم وقوله : رجل
مبتدأ مؤخر وما بينهما اعتراض ذكره للإشارة إلى رواية ثانية انفرد بها ابن هارون فقوله
قال يزيد من كلام البخارى أى قال البخارى قال يزيد فرواية يزيد على شط النهر رجل
ورواية غيره على وسط فقوله رجل راجع للروایتين وفى رواية ثالثة وعلى وسط النهر
بزيادة واو قبل على .

قوله : (رمى الرجل) برفع الرجل على الفاعلية أى الرجل الذى بين يديه
الحجارة . قوله : (فرده) أى رد الرجل الذى بين يديه الحجارة الرجل الذى يريد

الرَّجُلُ الَّذِي فِي النَّهْرِ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ رَمَى الرَّجُلُ بِحَجَرٍ فِي فِيهِ فَرَدَّهُ حَيْثُ كَانَ فَجَعَلَ كُلَّمَا جَاءَ لِيَخْرُجَ رَمَى فِي فِيهِ بِحَجَرٍ فَيَرْجِعُ كَمَا كَانَ فَقُلْتُ : مَا هَذَا ؟ قَالَا : انْطَلِقْ فَأَنْطَلِقْنَا حَتَّى أَتَيْنَا إِلَى رَوْضَةٍ خَضِرَاءَ فِيهَا شَجَرَةٌ عَظِيمَةٌ وَفِي أَصْلِهَا شَيْخٌ وَصَبِيَانٌ يَلْعَبُونَ وَإِذَا رَجُلٌ قَرِيبٌ مِنَ الشَّجَرَةِ بَيْنَ يَدَيْهِ نَارٌ يُوقِدُهَا فَصَعِدَا بِي الشَّجَرَةَ فَأَدْخَلَانِي دَارًا لَمْ أَرَقَطُ أَحْسَنَ مِنْهَا فِيهَا رَجُلٌ شَيْخٌ وَشَبَابٌ وَنِسَاءٌ وَصَبِيَانٌ ثُمَّ أَخْرَجَانِي مِنْهَا فَصَعِدَا بِي الشَّجَرَةَ فَأَدْخَلَانِي دَارًا هِيَ أَحْسَنُ وَأَفْضَلُ مِنْهَا فِيهَا شَيْخٌ وَشَبَابٌ فَقُلْتُ : طَوَّفْتُمَانِي اللَّيْلَةَ

الخروج وقوله حيث كان أى المكان الذى كان فيه . قوله : (قالا انطلق) أى انطلقا خامسا . وقوله : حتى أتينا وفى نسخة حتى انتهينا أى وصلنا . وقوله : وفى أصلها أى أصل الشجرة وفى رواية فإذا بين ظهراى الروضة رجل طويل لا أكاد أرى رأسه طولا فى السماء . قوله : (فصعدا بى) أى صعد الرجلان بى . وصعد بكسر العين من باب سمع قال فى المصباح : وصعد فى السلم والدرجة يصعد من باب تعب صعودا . قوله : (وشباب) وفى رواية وشبان بكسر الشين مع تشديد الموحدة وبالنون آخره وهما جمعان لشاب . قوله : (ثم أخرجانى) أى من الدار ونزلا بى من الشجرة بناء على أن الشجرة الثانية غير الأولى وأما على كونها الأولى فالمراد أخرجانى من الدار الأولى وصعدا بى إلى محل فى الشجرة أعلى من الأول . قوله (الشجرة) أى التى فى الروضة الخضراء أى صعدا بى عليها فإن قلت : ظاهر هذا أنها الشجرة الأولى لإعادتها معرفة وحيثئذ فيتجه أن يقال إذا كانت الداران فوق الشجرة فما معنى الصعود للدار الثانية . أجيب بأن الدار الأولى فى مكان من الشجرة أسفل من المكان الذى فيه الدار الثانية من الشجرة أو يقال إن هذه القاعدة أغلبية فالشجرة الثانية غير الأولى . قوله : (هى أحسن وأفضل منها) أى من الدار الأولى وفى نسخة أحسن منها وأفضل وفى أخرى أحسن وأفضل بدون منها . قوله : (طوفتمانى) بفتح الطاء المهملة والواو المشددة وضم التاء الفوقية خطاط للرجلين وهو بالنون وفى رواية بالباء الموحدة . قوله : (فأخبرانى) بقطع الهمزة وكسر الباء الموحدة . قوله : (أما الذى رأيته) بفتح التاء خطاب للنبي ﷺ قوله : يشق شذقه بضم أول يشق مبني للمفعول وشذقه بكسر الشين المعجمة وسكون الدال المهملة أى جانب فمه نائب فاعل .

فَأَخْبِرَانِي عَمَّا رَأَيْتُ قَالَا : نَعَمْ أَمَّا الَّذِي رَأَيْتَهُ يُشَقُّ شِدْقُهُ فَكَذَّابٌ يُحَدِّثُ
بِالْكُذْبَةِ فَتُحْمَلُ عَنْهُ حَتَّى تَبْلُغَ الْآفَاقَ فَيُصْنَعُ بِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَالَّذِي رَأَيْتَهُ
يُشْدَخُ رَأْسُهُ فَرَجُلٌ عَلَّمَهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَنَامَ عَنْهُ بِاللَّيْلِ وَلَمْ يَعْمَلْ فِيهِ بِالنَّهَارِ يُفَعِّلُ

قوله : (فكذاب) فإن قلت : إن الموصول الواقع مبتدأ إذا وقع على غير معين
يجوز أن يكون خبره بالفاء نحو الذى يأتينى فله درهم وأما إذا وقع على معين كما هنا
فإتيان الفاء فى خبره مشكل . أجب بأنه إذا اعتبر مشابهته المواقع على غير معين باعتبار
اللفظ جاز وقوع الفاء فى خبره وإن لم يلاحظ ذلك لم يجز وهذا كله على رواية الذى
رأيت . وأما على رواية أما الذى فلا إشكال لوجوب اقترانه بالفاء لكونه جواب أما
وجواب الملكتين تفصيل لتلك الرؤيا المتقدمة المهمة فلا بد من ذكر كلمة التفصيل أو
تقديرها . قوله : (يحدث بالكذبة) بفتح الكاف وكسرهما وقوله : فتحمل أى تؤخذ
وتنقل عنه . وقوله : حتى تبلغ الآفاق أى مشارق الأرض ومغاربها . وقوله : فيصنع
أى ما رأيت من الشق فنائب الفاعل ضمير مستتر عائد على ما ذكر . وقوله : إلى يوم
القيامة غاية ليصنع ومن التى تقابل بالى مقدرة . التقدير من بعد الموت إلى يوم
القيامة . وقوله : يشدخ بضم أوله مبنيا للمفعول . قوله : (فنام عنه) أى عن القرآن أى
أعرض عن تلاوته بالليل وقوله : ولم يعمل فيه أى به فى النهار فإن قلت ظاهر هذا أنه
يعذب على ترك تلاوة القرآن بالليل وليس كذلك أجب بأن التعذيب على مجموع
الأمرين فالمراد أنه يعذب على ترك تلاوته وعلى ترك العمل أو على أحد الأمرين وهو
ترك العمل به أو يقال إن الليل ليس قيذا فالمراد تعذيبه على نسيانه القرآن سواء كان بعدم
تلاوته ليلا أو نهارا .

قوله : (يفعل به) أى يفعل ما رأيت من شدخ الرأس . قوله : (والذى رأيت فى
الثقب) أى الفريق الذى رأيت فى الثقب أو الثقب روايتان . قوله : (والذى رأيت فى
النهر) أى والفريق الذى الخ بدليل قوله أكلوا الربا . قال القسطلانى : وإنما قدرنا لفظ
فريق لثلاث إشكال الإخبار بالجمع وهو أكلوا عن المفرد وهو الذى . قوله : (والصبيان
حوله) أى الصبيان الكائنون حول سيدنا إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام . قوله :
(فأولاد الناس) دخلت الفاء على الخبر لأن هذه الجملة معطوفة على مدخول أما فى
قوله : أما الذى رأيت يشق شدقه . وهذا هو موضع ترجمة البخارى فإن الناس عام
يشمل المؤمنين وغيرهم فحكم أولاد المشركين فى الآخرة حكم أولاد المؤمنين والمراد

به إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَالَّذِي رَأَيْتُهُ فِي النَّقْبِ فَهُمْ الزُّنَاةُ وَالَّذِي رَأَيْتُهُ فِي النَّهْرِ فَآكَلُوا الرِّبَا وَالشَّيْخُ فِي أَصْلِ الشَّجَرَةِ إِبْرَاهِيمُ وَالصَّبِيَّانُ حَوْلُهُ فَأَوْلَادُ النَّاسِ وَالَّذِي يُوقَدُ النَّارَ فَهُوَ مَالِكٌ خَازِنُ النَّارِ وَالِدَارُ الْأُولَى الَّتِي دَخَلَتِ الْجَنَّةُ دَارُ عَامَّةِ الْمُؤْمِنِينَ وَأَمَّا هَذِهِ الدَّارُ فَدَارُ الشُّهَدَاءِ وَأَنَا جَبْرِيلُ وَهَذَا مِيكَائِيلُ فَأَرْفَعُ رَأْسَكَ فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَإِذَا فَوْقِي مِثْلُ السَّحَابِ قَالَا : ذَلِكَ مَنْزِلُكَ فَقُلْتُ دَعَانِي أَدْخُلْ مَنْزِلِي قَالَا إِنَّهُ بَقِيَ لَكَ عُمْرٌ لَمْ تَسْتَكْمِلْهُ فَلَوْ اسْتَكْمَلْتُهُ أَتَيْتَ مَنْزِلَكَ .

٧٠ - عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : « لَا

أولاد كفار هذه الأمة من غير خلاف بخلاف أولاد كفار غيرهم من الأمم ففيهم الخلاف . والراجع أنهم في الجنة . قوله : (التي دخلت) أى فيها فالجملة صلة والعائد محذوف وقوله : الجنة خبر المبتدأ وهو الدار . وعامة بدل من الجنة . وفي نسخة حذف الجنة وهو أولى لأن ثبوتها يفيد أن دار الشهداء ليست من الجنة كما يظهر لمن تأمل لكن الخطب في ذلك سهل : والمراد بعامة المؤمنين الذين هم غير الشهداء . قوله : (فدار الشهداء) هذا يدل على أن دار الشهداء أرفع المنازل . قوله : (مثل السحاب) وفي رواية مثل الراية البيضاء . وقوله : قالا ذلك وفي رواية ذاك . وقوله : دعاني أى اتركاني . وقوله : فلو استكملته أى العمر الباقي . وهذا الحديث ذكره البخارى في باب ما قيل فى أولاد المشركين .

قوله : (لاحسد) أى لا غبطة مدوحة إلا فى اثنتين بالتأنيث وفى رواية إلا فى اثنتين بالتذكير فالمراد بالاحسد الغبطة التى هى تمنى مثل ما للغير وليس المراد به حقيقة التى هى تمنى زوال النعمة عن الغير سواء تمنى انتقالها لنفسه أو لغيره . فإن قلت : ما وجه الحصر فى هاتين الحصلتين مع أن كل خير يتمنى مثله شرعا ؟ . أجيب بأن الحصر غير مراد وإنما المراد مقابلة ما فى طباع الشخص بالضد فإن طبع الإنسان إذا رأى غيره يجمع المال يحسده ليكون مثله وإذا رأى غيره يعطى أحدا يذمه ليكون مثله فالطباع تحسد بجمع المال وتذم ببذله أى إعطائه فبين الشرع عكس الطبع فكأنه قال لا حسد إلا فيما تدمون عليه ولا مذمة إلا فيما تحسدون عليه . ووجه الجمع بين الحصلتين اللتين فى الحديث أن المال يزيد بالإنفاق ولا ينقص قال الله تعالى : ﴿ وَيَرْبِي الصَّدَقَاتُ ﴾ وقال ﷺ : « ما نقص مال من صدقة » والعلم المعبر عنه بالحكمة يزيد أيضاً بالإنفاق منه أى بتعليمه .

حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَاسْلَطَهُ عَلَى هَلَكَةٍ فِي الْحَقِّ وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ حِكْمَةً فَهُوَ يَقْضِي بِهَا وَيُعَلِّمُهَا النَّاسَ .

٧١ — عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « قَالَ رَجُلٌ : لَأَتَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ سَارِقٍ فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ تُصَدِّقَ عَلَى سَارِقٍ فَقَالَ : اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ لَأَتَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ زَانِيَةٍ فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ تُصَدِّقَ اللَّيْلَةَ عَلَى زَانِيَةٍ فَقَالَ : اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ

قوله : (رجل) بالجر بدل من اثنتين وهو على حذف مضاف بالنسبة لرواية اثنتين بالتأنيث أى خصلة رجل وإنما كان على حذف مضاف ليتوافق البدل والمبدل منه وإلا فلا يصح الإبدال لتخالفهما وخصلة الرجل الأول إنفاق المال فى الخيرات وخصلة الرجل الثانى تعليمه العلم وحكمه به ، وأما على رواية اثنين بالتذكير فلا تقدير ، وفى رواية رجل بالرفع خبر مبتدأ محذوف أى أحدهما رجل ، وقوله : آتاه بمد الهمزة أى أعطاه . قوله : (فسلطه على هلكته) فى التعبير بالتسليط والهلكة إشعار بفناء الكل أى كل المال وهلكة بفتح اللام . قوله : (فى الحق) أخرج به التبريد الذى هو صرف المال فى المحرمات فلا حسد فيه ، وفى رواية لغير البخارى فى الخير . قوله : (حكمة) قيل المراد بها القرآن وقيل السنة وقيل العلم النافع الشامل للقرآن والسنة ، وقوله : فهو يقضى بها أى يحكم بها بين الناس وقوله : ويعلمها أى لهم . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب إنفاق المال فى حقه .

قوله : (قال رجل) أى من بنى إسرائيل . قوله : (لأتصدقن) القسم مقدر لدلالة اللام على ذلك أى والله لأتصدقن وفى رواية التصريح به فى المواضع الثلاثة وهذا من باب الالتزام كالنذر . قوله : (فخرج بصدقته) أى لأجل وضعها فى يد مستحق — فصادف سارقاً فوضعها الخ . وقوله : فوضعها فى يد سارق أى وهو لا يعلم أنه سارق . قوله : (فأصبحوا) أى بنو إسرائيل الذين منهم هذا المتصدق والواو اسم أصبح ، وجملة قوله : يتحدثون فى محل نصب خبر . قوله : (تصدق) بضم التاء والصاد مبنيًا للمجهول وهذا إخبار على وجه التعجب أو الإنكار أى فى معناه . قوله : (فقال) أى المتصدق . وقوله : اللهم لك الحمد أى على تصدقى على سارق من حيث كون هذا الأمر مراداً لك فإن مراداتك كلها جميلة ولك خبر مقدم والحمد مبتدأ مؤخر

لَا تُصَدِّقَنَّ بِصَدَقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ غَنِيٍّ فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ
تُصَدِّقَ عَلَى غَنِيٍّ فَقَالَ: السَّلَامُ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى سَارِقٍ وَعَلَى زَانِيَةٍ وَعَلَى غَنِيٍّ
فَأَتَى فَقِيلَ لَهُ أَمَّا صَدَقَتُكَ عَلَى سَارِقٍ فَلَعَلَّهُ أَنْ يَسْتَعْفَّ عَنْ سَرَقَتِهِ وَأَمَّا الزَّانِيَةُ
فَلَعَلَّهَا أَنْ تَسْتَعْفَّ عَنْ زِنَاهَا وَأَمَّا الْغَنِيُّ فَلَعَلَّهُ أَنْ يَعْتَبِرَ فَيُنْفِقَ مِمَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ عَزَّ
وَجَلَّ .

وقدم الخبر للاختصاص أى الحمد لك لا لغيرك . قوله : (فخرج بصدقته) أى ليضعها
فى يد مستحق فأصبحوا أى بنو إسرائيل . قوله : (تصدق) بالبناء للمفعول ونائب
الفاعل الظرف فالليلة بالرفع أو الجار والمجرور فالليلة بالنصب على الظرفية . قوله :
(على زانية) أى على تصدق على امرأة زانية من حيث كونها مرادة لك كما مر . وفى
بعض النسخ حذف على زانية . قوله : (فى يد غنى) أى وهو لا يعلم أنه غنى وهذا
هو موضع ترجمة البخارى . قوله : (فأتى) بضم الهمزة وكسر التاء الفوقية مبني
للمجهول أى آتاه أى منامه أو آتاه هاتف من ملك أو غيره بحيث يسمع صوته ولا
يرى ذاته أو آتاه عالم فأفتاه بذلك . قوله : (أما صدقتك على سارق) وفى رواية أما
صدقتك فقد قبلت فأما على سارق فلعله الخ . قوله : (يستعف) أى يمنع نفسه من
السرقه . قوله : (أن يعتبر فينفق) بنصب الفعلين لا غير وفى رواية (فلعله يعتبر
فينفق) بنصب الفعلين لا غير وفى رواية فلعله يعتبر فينفق فيجوز رفع ينفق ونصبه
والراجع الرفع كما هو الرواية لأن الترجى ليس من الأجوبة الثمانية على الراجع وإن
عده بعضهم منها وأما الفعل الأول على الرواية الثانية فهو بالرفع لا غير . قوله (مما آتاه
الله) أى أعطاه .

وأخذ من ذلك الحديث أن نية المتصدق إذا كانت صالحة قبلت صدقته وإذا دفع
الإنسان صدقته لغنى على ظن أنه فقير وكانت واجبة لا تجزئ فله استردادها خلافا لأبى
حنيفة وصاحبه محمد حيث قالوا : بسقوط الصدقة الواجبة وهذا الحديث ذكره البخارى
فى باب صدقة السر كذا قال الأجهورى ولكن الموجود أنه فى باب إذا تصدق على غنى
وهو لا يعلم أى لا يعلم أنه غنى إلا أن يقال أن للبخارى روايتين فرواية أبى ذر الترجمة
بباب صدقة السر ورواية غيره الترجمة بباب إذا تصدق على غنى وهو لا يعلم .

٧٢ — عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « إِذَا أَنْفَقَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ طَعَامِ بَيْتِهَا غَيْرَ مُفْسِدَةٍ كَانَ لَهَا أَجْرُهَا بِمَا أَنْفَقَتْ وَلِزَوْجِهَا أَجْرُهُ بِمَا كَسَبَ وَلِلْخَازِنِ مِثْلُ ذَلِكَ لَا يَنْقُصُ بَعْضُهُمْ أَجْرَ بَعْضٍ شَيْئًا » .

٧٣ — الْبُخَارِيُّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَنْ أَخَذَ أَمْوَالَ النَّاسِ يُرِيدُ إِنْتِلَافَهَا أَتْلَفَهُ اللَّهُ » إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَعْرُوفًا بِالصَّبْرِ فَيُؤْثَرُ عَلَى نَفْسِهِ وَلَوْ كَانَ بِهِ خِصَاصَةٌ كَفَعَلَ أَبِي بَكْرٍ حِينَ تَصَدَّقَ بِمَالِهِ وَكَذَلِكَ أَثَرُ الْأَنْصَارِ الْمَهَاجِرِينَ — وَنَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ إِضَاعَةِ الْمَالِ فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يُضَيِّعَ أَمْوَالَ النَّاسِ بَعْلَةَ الصَّدَقَةِ .

قوله : (قال رسول الله) وفى رواية قال النبي ﷺ . قوله : (إذا أنفقت المرأة) أى على عيال زوجها وعلى أضيافه ونحو ذلك كالسائلين . قوله : (من طعام بيتها) أى من طعام زوجها الكائن فى بيتها وقيد بالطعام لأن الغالب الإنفاق منه وعدم المسامحة عادة بالدرهم والدنانير . قوله : (غير مفسدة) أى بأن لم تجاوز العادة فلو جاوزت العادة حرم عليها إن لم يعين لها قدرا فإن عين لها قدرا صراحة جاز مع مجاوزة العادة ولا يجوز لها الزيادة عليه وإن لم يبلغ العادة . قوله : (كان لها) أى للمرأة وقوله : بما أنفقت أى بسبب إنفاقها غير مفسدة فالباء سببية وما مصدرية وكذا قوله بما كسبت . قوله : (وللخازن) وهو الذى يكون بيده حفظ الطعام كالوكيل . قوله : (لا ينقص) بفتح الياء التحتية مع التخفيف على الأفصح وهو يتعدى لمفعولين فالأول أجر والثانى شيئا وكذا زاد يتعدى لمفعولين نحو قوله تعالى : ﴿ فزادهم الله مرضا ﴾ . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب من أمر خادمه بالصدقة .

قوله : (البخارى الخ) إنما لم يأت بصحابى لكونه معلقا وقد اشتملت على أربعة معلقة : أولها : من أخذ . ثانيها : كفعل أبى بكر . ثالثها : وكذلك أثر الأنصار . رابعها : ونهى الخ . قوله : (من أخذ أموال الناس الخ) وذلك كأن أخذ دينارا من شخص وتصدق به وهو لم يجد له وفاء أتلفه الله أى أهلكه . قوله : (إلا أن يكون معروفا بالصبر) هذا الاستثناء ليس من كلام النبي ﷺ وإنما هو استثناء من ترجمة البخارى فى قوله باب لا صدقة إلا عن ظهر غنى فهو من كلامه أو مستثنى من قوله بعد؟ ومن تصدق وهو محتاج أو أهله محتاجون أو عليه دين بأن كان صاحب الدين يصبر على المدين فالمعنى على الأول له أن يتصدق مع عدم الغنى إذا كان معروفا بالصبر

٧٤ - عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : « عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ صَدَقَةٌ فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ ؟ فَقَالَ : يَعْمَلُ بِيَدِهِ فَيَنْفَعُ نَفْسَهُ وَيَتَصَدَّقُ قَالُوا : فَإِنْ لَمْ يَجِدْ ؟ قَالَ : يُعِينُ ذَا الْحَاجَةِ الْمَلْهُوفَ قَالُوا : فَإِنْ لَمْ يَجِدْ قَالَ : فَلْيَعْمَلْ بِالْمَعْرُوفِ وَلْيُمْسِكْ عَنِ الشَّرِّ فَإِنَّهَا لَهُ صَدَقَةٌ » .

وعلى الثانى له أن يتصدق مع الحاجة لأهله أو نفسه أو مع دينه بأن يعرف أن نفسه أو أهله يصبرون أو أن الدائن يصبر . قوله : (فيؤثر) أى يقدم غيره على نفسه . أى وعلى أهله إن علم رضاهم . قوله : (خصاصة) أى فقر وحاجة . قوله : (بماله) أى بجميع ماله كما فى رواية أبى داود . قوله : (وكذلك آثر) بالمد أى قدم الأنصار المهاجرين على أنفسهم حين قدم المهاجرون المدينة وليس بأيديهم شىء حتى أن من كان عنده من الأنصار امرأتان طلق واحدة وزوجها لأحد المهاجرين القادمين . قوله : (إضاعة المال) أى مال نفسه . إضاعة مال غيره أولى ، فلذلك قال : فليس له أى للمدين أن يضع أموال الناس بعله الصدقة بأن يستدين دينا ثم يتصدق بما عنده من المال فيجعل الصدقة علة فى تضييع أموال الناس بعله الصدقة بأن يستدين دينا ثم يتصدق بما عنده من المال فيجعل الصدقة علة فى تضييع مال الناس . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب لا صدقة إلا عن ظهر غنى ومن تصدق وهو محتاج أو أهله محتاجون أو عليه دين فالدين أحق أن يقضى من الصدقة والعق والهبة وهو ردّ عليه ليس له أن يتلف أموال الناس فقلوه من الصدقة متعلق بأحق وقوله : وهو رد أى مردود عليه فلا تقبل صدقته ولا هبته ولاعتقه لأن ليس له أن يتلف أموال الناس فى الصدقة .

قوله : (عن أبى بردة) الذى فى البخارى حدثنا سعيد بن أبى بردة عن أبيه عن جده أى جد سعيد وجده هو أبو موسى الأشعرى وهو صحابى كابنه أبى بردة وعادة المصنف أن يذكر الراوى عن النبى ﷺ فقط فكان المناسب أن يقول عن أبى موسى الأشعرى أو يقول عن أبى بردة وأبو بردة كنيته واسمه عامر . قوله : (على كل مسلم) أى على سبيل الاستحباب المتأكد فلا حق فى المال سوى الزكاة إلا على سبيل الندب . قوله : (فقالوا يا رسول الله فمن لم يجد) كأنهم فهموا من لفظ الصدقة العطية فسألوا عما ليس عنده شىء فبين لهم أن المراد بالصدقة ما هو أعم من ذلك ولو بإغاثة المللهوف والأمر بالمعروف وهل تلتحق هذه الصدقة بصدقة التطوع التى تحسب يوم القيامة من

٧٥ - عَنْ حَكِيمِ بْنِ حَزَامٍ قَالَ : سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَعْطَانِي ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَأَعْطَانِي ثُمَّ قَالَ : « يَا حَكِيمُ إِنَّ هَذَا الْمَالَ خَضِرَةٌ حُلْوَةٌ فَمَنْ أَخَذَهُ بِسَخَاوَةٍ نَفْسٍ بُورِكَ لَهُ فِيهِ ، وَمَنْ أَخَذَهُ بِإِشْرَافٍ نَفْسٍ لَمْ يُبَارَكْ لَهُ فِيهِ وَكَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ

الفرض الذى أدخل به فيه نظر والذى يظهر أنها غيرها لما بين فى حديث عائشة أنها شرعت بسبب عتق المفاصل حيث قال فى آخر هذا الحديث : فإنه يمضى يومئذ وقد زحزح نفسه عن النار . قوله : (يعمل بيده) أى بأن يكتسب فينفع نفسه أى بإنفاق عليها ، وقوله : فإن لم يجد أى العمل الذى يعمل فيه بيده بأن لم يجده أصلاً أو كان عاجزاً . قوله : (الملهوف) بالنصب صفة لذا ، والملهوف المستغيث يطلق على المتحير والمضطرب وعلى المظلوم . قوله : (فإن لم يجد) أى ما يعين به غيره . قوله : (فليعمل بالمعروف) وفى رواية فليأمر بالخير . وفى رواية زيادة وينهى عن المنكر بعد الرواية الثانية . قوله : (وليمسك عن الشر) أى بأن لا يفعله ، وفى رواية البخارى فى الأدب قالوا فإن لم يفعل قال ليمسك عن الشر وكذا لمسلم من طريق أسامة عن شعبة وهو أصح سياقاً . قوله : (فإنها) أى تلك الخصلة وهو الأمر بالمعروف والإمساك قال الزين ابن المنير : إنما يحصل ذلك للممسك عن الشر إذا نوى بالإمساك القربة بخلاف محض الترك ثم قال وليس فيما تضمنه الخبر من قوله فإن لم يجد ترتيب وإنما هو إيضاح لما يفعله من عجز عن خصلة من الخصال المذكورة فإنه يمكنه خصلة أخرى فمن أمكنه أن يعمل بيده فيتصدق وأن يغيث الملهوف وأن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ويمسك عن الشر فليفعل الجميع .

والمقصود من الحديث أن أفعال الخير تنزل منزلة الصدقات فى الأجر ولاسيما فى حق من لا يقدر عليها ويفهم منه أن الصدقة فى حق القادر عليها أفضل من الأعمال القاصرة ومحصل ما ذكر فى الحديث أنه لا بد من الشفقة على خلق الله . وهى إما بالمال أو غيره والمال إما حاصل أو مكتسب وغير المال إما فعل وهى الإغاثة وإما ترك وهو الإمساك اهـ . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب على كل مسلم صدقة فمن لم يجد فليعمل بالمعروف .

قوله : (حكيم) بفتح المهملة وكسر الكاف بوزن أمير وحزام بكسر المهملة وبالزاي المخففة الأسدى المكى ولد فى جوف الكعبة وعاش ستين عاماً فى الإسلام وأعتق مائة رقبة ووقف بعرفة بمائة رقبة فى أعناقها أطواق الفضة منقوش فيها عتقاء الله عن حكيم ابن حزام وحج فى الإسلام ومعه مائة بدنة وأهدى ألف شاة ومات بالمدينة سنة ستين أو

وَلَا يَشْبَعُ وَالْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى .

أربع وخمسين وهو قرشى وأما حرام بفتح الحاء والراء المهملتين فلا يكون إلا فى الأنصار قوله : (خضرة) أى كالفاكهة الخضرة فإنها مرغوب فيها من حيث النظر وقوله حلوة أى كالفاكهة الحلوة من حيث الرغبة فى الذوق فقد شبه المال بالفاكهة من حيث الرغبة فى كل والتأنيث باعتبار الأنواع أو الصورة . قوله : (بسخاوة نفس) أى بسهولتها وطيبها وسعتها وانسراحها والمراد نفس الدافع أو بسخاوة نفس الآخذ بأن لا يحرص على ما أخذه فالفنفس إما أن يراد بها نفس الدافع أو الآخذ . قوله : (بإشراف نفس) أى بتطلع وحرص وطمع . قوله : (وكان كالذى يأكل) أى وكان الآخذ كالذى أى كالشخص الذى به الجوع الكاذب وهو المسمى بجوع الكلب بفتح الكاف واللام وهو كثرة الأكل من غير شبع كلما ازداد أكلًا ازداد جوعًا . قوله : (واليد العليا) وهى المعطية . وقوله : خير من اليد السفلى وهى الآخذة وأفعل التفضيل وهو خير ليس على بابيه أو أنه على بابيه إذا كان ما تأخذه اليد السفلى تصرفه فى خير وفى بعض الروايات اليد العليا المتعفة من العفة عن المحرمات . وقيل : المراد بالعليا الآخذة وبالسفلى المعطية لأن عادة الكرماء أنهم يسطون الكف حتى يأخذ الفقير منها فيد المعطى هى السفلى ويد الآخذ هى العليا وأيضاً المنفق أفاد الفقير أمراً دنيوياً وهو القليل الفانى والفقير الآخذ أفاد المنفق الدافع أمراً أخروياً والأخروى خير من الدنيوى وأبقى منه .

ويرد هذا حديث النسائي يد المعطى العليا وحديث يد الله فوق يدى المعطى ويد المعطى فوق يدى المعطى فهى أسفل الأيدي وفى رواية لأبى داود الأيدى ثلاثة فيد الله العليا ويد المعطى التى تليها ويد السائل السفلى ثم قال حكيم بن حزام بعد قول المصطفى ﷺ واليد العليا الخ : يا رسول الله والذى بعثك بالحق لا أرزأ أحداً بعدك شيئاً أى لا آخذ من أحد شيئاً حتى أفارق الدنيا فكان أبو بكر يدعو حكيماً ليعطيه فلم يقبل منه شيئاً ثم إن عمر رضى الله عنه دعاه ليعطيه فأبى أن يقبله فقال يامعشر المسلمين أشهدكم على حكيم أنى أعرض عليه حقه الذى قسمه الله له من هذا الفىء فأبى أن يأخذه فلم يرزأ حكيم أحداً من الناس حتى توفى رضى الله عنه .

وأخرج مالك فى الموطأ عن عطاء بن يسار أن رسول الله ﷺ أرسل إلى عمر بن الخطاب بعطاء فردّه عمر فقال له رسول الله ﷺ لم رددته ؟ فقال : يا رسول الله أليس قد أخبرتنا أن خير الآخذ أن لا يأخذ من أحد شيئاً فقال رسول الله ﷺ : إنما ذاك عن

- ٧٦ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَسْأَلُ النَّاسَ حَتَّى يَأْتِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَيْسَ فِي وَجْهِهِ مِزْعَةٌ لَحْمٍ » .
- ٧٧ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ فَرِيضَةَ اللَّهِ

المسألة . وأما ما كان على غير مسألة فإنما هو رزق رزقه الله فقال عمر : أما والذي بعثك بالحق لا أسأل أحدا شيئا ولا يأتيني من غير مسألة إلا أخذته . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب الاستعفاف عن المسألة .

قوله : (يسأل الناس) أى من غير حاجة بل على وجه التكثر وأما دوام السؤال مع الحاجة كل مرة فليس مذموما . وظاهره الوعيد لمن سأل سؤالا كثيرا . والبخارى فهم أنه وعيد لمن سأل تكثر والفرق بينهما ظاهر فقد يسأل الرجل دائما وليس متكررا لدوام افتقاره واحتياجه لكن القواعد تبين أن المتوعد هو السائل عن غنى وكثرة لأن سؤال الحاجة مباح وعلى هذا نزل البخارى الحديث . وظاهر قوله : يسأل الناس عموم المسلم والكافر فيؤخذ منه جواز سؤال غير المسلم وكان بعض الصالحين إذا احتاج يسأل ذميا لئلا يعاقب المسلم بسببه لو رده قاله ابن أبى جمرة . قوله : (مزعة لحم) بضم الميم وسكون الزاى وفتح العين المهملة وزاد فى القاموس كسر الميم وحكى ابن التين فتح الميم والزاى القطعة من اللحم ثم يحتمل أن يكون ذلك كناية عن إتيانه يوم القيامة ذليلا ساقط الرتبة لا قدر له ولا جاه ويحتمل أن يسقط لحم وجهه حقيقة وإنما نالته تلك العقوبة فى وجهه مشاكلة للذنب الذى وقع منه فإنه حين كان يسأل الناس يقبل عليهم بوجهه فالجزاء من جنس العمل . كالعالم الذى لم يعمل بعلمه يقرض لسانه بمقراض من نار يوم القيامة .

ويؤخذ من الحديث ذم السؤال إذا كان لاستكثار المال وأما إذا كان حاجة فهو مطلوب ولا ذم فيه فالذى يبذل وجهه لغير الله تعالى فى الدنيا من غير بأس وضرورة بل للتوسع والتكثير يصيبه شين فى وجهه بإذهاب اللحم عنه ليظهر للناس عنه صورة المعنى الذى خفى عليهم منه . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب من سأل الناس تكثر .

قوله : (عن عبد الله بن عباس) لفظ البخارى عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال : كان الفضل رديف رسول الله ﷺ فجاءت امرأة من خثعم فجعل الفضل ينظر إليها وتنظر إليه وجعل النسيب ﷺ يصرف وجه الفضل إلى الشق الآخر فقالت : يارسول الله إن فريضة الله على عباده الخ ثم إن إرداف المصطفى ﷺ للفضل كان بعد

عَلَى عِبَادِهِ فِي الْحَجِّ أَذْرَكَتْ أُمِّي شَيْخًا كَبِيرًا لَا يَثْبُتُ عَلَى الرَّاحِلَةِ أَفَاحَجَّ عَنْهُ؟
قَالَ: «نَعَمْ»، وَذَلِكَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ.

أَنْ رَجَعَ الْمُصْطَفَى ﷺ مِنَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَفِي ذَلِكَ إِشَارَةً إِلَى جَوَازِ الْإِرْدَافِ إِنْ كَانَتْ الدَّابَّةُ تَطِيقُ ذَلِكَ وَإِشَارَةً أَيْضًا إِلَى أَنَّ الْمَرْأَةَ يَحْرُمُ النَّظَرُ إِلَيْهَا . وَإِلَى أَنَّ الْإِنْسَانَ يَزِيلُ الْمَنْكَرَ بِالْيَدِ إِنْ أَمَكَنَهُ وَإِلَى جَوَازِ سَمَاعِ صَوْتِ الْأَجْنَبِيَّةِ مِنْ غَيْرِ شَهْوَةٍ ، وَإِلَى جَوَازِ النِّيَابَةِ فِي الْحَجِّ ، وَجَوَازِ حَجِّ الْمَرْأَةِ عَنِ الرَّجُلِ ، وَإِلَى وَجوبِ الْحَجِّ عَلَى مَنْ هُوَ عَاجِزٌ بِنَفْسِهِ مُسْتَطِيعٌ بغيرِهِ وَإِلَى جَوَازِ قَوْلِ الشَّخْصِ حِجَّةَ الْوَدَاعِ مِنْ غَيْرِ كِرَاهَةٍ ، وَفِيهِ جَوَازُ الْحَجِّ عَنِ الْغَيْرِ وَلَمْ يَجُوزْهُ الْإِمَامُ مَالِكٌ رَاوِي الْحَدِيثِ وَهُوَ حِجَّةٌ عَلَيْهِ ، قَالَ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ : لَا يَجُوزُ لِلصَّحِيحِ أَنْ يَسْتَنْبِثَ لَا فِي الْفَرَضِ وَلَا فِي النَّفْلِ ، وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ : يَجُوزُ أَنْ يَسْتَنْبِثَ فِي النَّفْلِ دُونَ الْفَرَضِ . قَوْلُهُ : (شَيْخًا كَبِيرًا) أَيْ حَالُ كَوْنِهِ شَيْخًا كَبِيرًا فَشَيْخًا كَبِيرًا حَالًا مِنْ أُمِّي ، أَيْ وَجِبَ عَلَيْهِ الْحَجُّ فِي حَالِ الشَّيْخُوخَةِ بِأَنْ أَسْلَمَ وَهُوَ شَيْخٌ كَبِيرٌ أَوْ حَصَلَ لَهُ الْمَالُ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ ، وَقَوْلُهُ : لَا يَثْبُتُ يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ الْجُمْلَةُ صِفَةً لِشَيْخَا ، وَأَنْ تَكُونَ حَالًا مِنْهُ أَوْ مِنْ أُمِّي . قَوْلُهُ : (أَفَاحَجَّ عَنْهُ) أَيْ أَيْجُوزُ لِي أَنْ أَنْتُوبَ عَنْهُ فَالْهَمْزَةُ لِلِاسْتِفْهَامِ وَهِيَ دَاخِلَةٌ عَلَى مُقَدَّرٍ وَهَذَا الْمُقَدَّرُ هُوَ الْمَعْطُوفُ عَلَيْهِ وَالتَّقْدِيرُ كَمَا تَقْدُمُ أَيْجُوزُ لِي أَنْ أَنْتُوبَ عَنْهُ فَاحَجَّ عَنْهُ أَوْ التَّقْدِيرُ أَنْتُوبَ عَنْهُ فَاحَجَّ عَنْهُ .

قَوْلُهُ : (قَالَ) أَيْ النَّبِيُّ ﷺ وَقَوْلُهُ : نَعَمْ أَيْ حَجَّيْتُ عَنْهُ . قَوْلُهُ : (وَذَلِكَ) أَيْ مَا ذَكَرَ مِنَ السُّؤَالِ فِي حِجَّةِ الْوَدَاعِ أَيْ وَاقَعَ فِيهَا ، سَمِيتُ بِذَلِكَ لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَدَعَ النَّاسَ فِيهَا وَكَانَ عِدَدُ مَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فِي تِلْكَ الْحِجَّةِ أَرْبَعِينَ أَلْفًا وَقِيلَ مِائَةٌ وَعِشْرُونَ أَلْفًا . وَقِيلَ تِسْعُونَ أَلْفًا وَقِيلَ مِائَةٌ وَأَرْبَعَةٌ عَشَرَ أَلْفًا وَكَانَتِ الْوَقْفَةُ فِيهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَأَخْرَجَ ﷺ نِسَاءَهُ كُلَّهُنَّ فِي الْهُوَادِجِ وَكَانَتِ جُمْلَةُ هَدِيَّهِ مِائَةً . وَقِيلَ ثَلَاثًا وَسِتِينَ وَأَعْتَقَ ﷺ فِيهَا مِائَةً وَسِتِينَ رَقَبَةً وَحَلَقَ رَأْسَهُ بِمَنْىَ وَبَدَأَ بِالْجَانِبِ الْأَيْمَنِ ثُمَّ الْأَيْسَرِ . وَلَمْ يَحِجَّ ﷺ بَعْدَ فَرَضِ الْحَجِّ سِوَى حِجَّةِ الْوَدَاعِ وَقَدْ تَقَدَّمَ أَنَّ حَكِيمَ بْنَ حَزَامٍ أَعْتَقَ مِائَةَ رَقَبَةٍ وَأَهْدَى مِائَةَ بَدَنَةٍ وَأَلْفَ شَاةٍ وَحِجَّ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ وَمَعَهُ ثَلَاثُونَ رَاكِلَةً . وَهُوَ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْهِ حَتَّى وَقَفَ بِعَرَفَةَ فَأَعْتَقَ ثَلَاثِينَ مَمْلُوكًا وَحَمَلَهُمْ عَلَى ثَلَاثِينَ رَاكِلَةً وَأَمْدَهُمْ بِثَلَاثِينَ أَلْفًا . وَقَالَ أَعْتَقْتَهُمْ لِلَّهِ لَعَلَّهُ يَعْتَقَنِي مِنَ النَّارِ . وَهَذَا الْحَدِيثُ ذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ فِي بَابِ وَجوبِ الْحَجِّ وَفَضْلِهِ .

٧٨ - عَنْ عُمَرَ يَقُولُ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ بَوَادَى الْعَقِيقِ يَقُولُ : « أَتَأْنِي اللَّيْلَةَ أَتَ مِنْ رَبِّي فَقَالَ : صَلِّ بِهَذَا الْوَادَى الْمُبَارَكَ وَقُلْ : عُمْرَةٌ فِي حَجَّةٍ » .

٧٩ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ

قوله : (بواذى العقيق) أى حالة كونه بواذى العقيق أى فيه وهو بقرب البقيع بينه وبين المدينة أربعة أميال . قوله : (أت) وهو جبريل عليه الصلاة والسلام . قوله : صل أى ركعتين سنة الإحرام وقوله : بهذا الوادى وفى نسخة فى هذا الوادى أى وادى العقيق . واعترض على البخارى بأن هذا ليس مطابقا للترجمة بقول النبى ﷺ لأن هذا قول جبريل . قوله : (وقلى عمرة) بالنصب لأبى ذر أى قل جعلتها عمرة أى جعلت العبادة التى أريد التلبس بها عمرة فعمره منصوب بجعل والكلام بأسره محكى بالقول لا شىء من أجزائه من حيث هو جزء ولغير أبى ذر عمرة بالرفع خبر مبتدأ محذوف أى قل هذه عمرة وقوله : فى حجة يحتمل أن فى بمعنى مع أى قل عمرة مع حجة فيكون متمعا بأن قدم العمرة على الحج فأحرم بالعمرة وأتى بأعمالها ثم أحرم بالحج وأتى بأعماله أو مفردا بأن قدم الحج وأتى بأعماله على أعمال العمرة ويحتمل أن فى على حقيقتها أى عمرة مدرجة فى حجة فيكون المصطفى ﷺ قارنا لأن أعمال العمرة تندرج فى الحج حال القرآن فهى أقوال ثلاثة فى إحرامه ﷺ فقل كان قارنا وقيل متمعا وقيل مفردا . وجمع بينهما الحافظ ابن حجر بما حاصله أن النبى ﷺ أحرم بالحج أولا ثم أدخل عليه العمرة خصوصية له ﷺ لأن إدخال العمرة على الحج لا يجوز فمن قال إنه كان مفردا نظر إلى إحرامه بالحج أولا ومن قال : إنه كان قارنا نظر إلى أنه جمع بينهما بعمل واحد ومن قال : إنه كان متمعا نظر إلى أنه انتفع بتقليل الأعمال لأن التمتع هو الانتفاع فالمراد التمتع اللغوى وأصل هذا الجمع للنوى فى مجموعته ونقله عنه ابن حجر المذكور والرملى فى شرحه وذكره فى المواهب فى مقصد عباداته ﷺ وهو المقصد التاسع . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب قول النبى ﷺ العقيق واد مبارك .

قوله : (عن عبد الله) وفى نسخة عن أبى عبد الله ولعله تحريف . قوله : (أن رجلا) قال الحافظ ابن حجر : لم أقف على اسمه . قوله : (ما يلبس المحرم) أى الرجل المحرم مفردا كان أو قارنا أو متمعا وعند البيهقى أن ذلك السؤال وقع والنبى ﷺ يخطب فى مقدم مسجد المدينة وفى حديث ابن عباس عند البخارى فى أواخر الحج أنه عليه الصلاة والسلام خطب بذلك فى عرفات فيحمل على التعدد . قوله : (قال) أى

مِنَ الثِّيَابِ ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « لَا يَلْبَسُ الْقُمْصَ وَلَا الْعِمَائِمَ وَلَا السَّرَاوِيْلَاتِ وَلَا الْبِرَانِسَ وَلَا الْخِفَافَ إِلَّا أَحَدٌ لَا يَجِدُ نَعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسْ خُفَيْنِ

مجيباً للسائل . قوله : (لا يلبس) بالرفع وهو الأشهر على الخبر عن حكم الله إذ هو جواب السؤال أو خبر بمعنى النهي وبالجزم على النهي وكسر لالتقاء الساكنين . فإن قلت : السؤال وقع عما يجوز لبسه والجواب عما لا يجوز فلم تحصل المطابقة فما الحكمة فيه ؟ أجيب بأن الجواب بما لا يجوز لبسه أخصر وأحصر وأضبط وأقل مما يجوز فذكره أولى إذ هو قليل ويفهم منه ما يباح فتحصل المطابقة بين الجواب والسؤال بالمفهوم . وقيل : كان الأليق السؤال عن الذي لا يباح إذ الإباحة الأصل ولذا أجاب بذلك تنبيها للسائل على الأليق ويسمى مثل ذلك أسلوب الحكيم نحو ﴿ يسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس ﴾ الآية فإنهم سألوا عن حكمة اختلاف القمر حيث قالوا ما بال الهلال يبدو دقيقا ثم يزيد ثم ينقص فأجابهم بأن الحكمة الظاهرة في ذلك أن يكون معالم للناس يؤقتون بها أمرهم ومعالم للعبادات المؤقتة تعرف بها أوقاتها وخصوصا الحج فينبى فساد سؤالهم وهو أنه كان ينبغي أن يسألوا عما ينفعهم في دينهم ولا يسألوا عما لا حاجة لهم في السؤال عنه بأن يسألوا عن حكمة الخلق لا عن حكمة اختلافها . قوله : (القمص) بضم القاف والميم ولأبى ذر عن المستملى القميص بالإنفراد . قوله : (ولا العمائم) جمع عمامة سميت بذلك لأنها تعم جميع الرأس بالتغطية . قوله : (ولا السراويلات) جمع سراويل فارسي معرب والسراوين بالنون لغة والشروال بالشين لغة وسراويل ممنوع من الصرف لأنه منقول عن الجمع بصيغة مفاعيل وأن واحده سراولة وحكى ابن الحاجب أن من العرب من يصرفه . قوله : (ولا البرانس) جمع برنس بضم الموحدة والنون قال في القاموس : البرنس قلنسوة طويلة أو كل ثوب رأسه منه دراعة كان أو جبة . قوله : (ولا الخفاف) بكسر الخاء المعجمة جمع خف فنبه ﷺ بالقمص والسراويل على كل محيط وبالعمامم والبرانس على كل ما يغطي الرأس مخطا كان أو غيره فيحرم على الرجل ستر رأسه أو بعضه كالبياض الذي وراء الأذن بما يعد ساترا عرفا ولو بعصابة ومرهم وهو ما يوضع على الجراحة وطين ساتر لا ستره بماء كأن غطس فيه وخيط شد به رأسه وهودج استظل به وإن مسه ولا بوضع كفه وكذا كف غيره ومحموله كقفة على رأسه لأن ذلك لا يعد ساترا وظاهر كلامهم عدم حرمة ذلك سواء قصد الستر به أم لا لكن جزم الفوراني وغيره بوجوب الفدية فيما إذا قصد بحمل القفة ونحوها الستر . وظاهره حرمة ذلك حيثئذ ولا أثر لتوسده وسادة أو عمامة فإنه

وَلَيَقْطَعُهُمَا أَسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ وَلَا تَلْبَسُوا مِنَ الثِّيَابِ شَيْئًا مَسَّهُ زَعْفَرَانٌ أَوْ
وَرَسٌ» .

حاسر الرأس عرفا . ونبه بالخفاف على ما يستر الرجل مما يداس عليه من مداس وجورب وغيرها . قوله : (إلا أحد لا يجد نعلين) الجملة فى موضع رفع صفة لأحد ويستفاد منه كما قاله ابن المنير فى الحاشية جواز اشتمال أحد فى الإثبات خلافا لمن خصه بضرورة الشعر كقوله :

وقد ظهرت فلا تخفى على أحد إلا على أحد لا يعرف القمرا

قال والذى يظهر لى بالاستقراء أن أحدا لا يستعمل فى الإثبات إلا أن يعقب النفى وكان الإثبات حيثئذ فى سياق النفى ونظير هذا زيادة الباء فإنها لا تكون إلا فى النفى ثم رأيناها زيدت فى الإثبات الذى هو فى سياق النفى كقوله تعالى : ﴿ أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِى خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْى بِخَلْقِهِنَّ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى ﴾ اهـ والمستثنى منه محذوف ذكره معمر فى روايته عن الزهرى عن سالم بلفظ وليحرم أحدكم فى إزار ورداء ونعلين . قوله : (فليلبس خفين) ولأبى الوقت فليلبس الخفين بالتعريف وفى نسخة فيلبس خفين بدون لام الأمر وهو تحريف والأمر للإباحة لا للوجوب . قوله : (وليقطعهما) الواو لا تقتضى ترتيبا لأنه يجب عليه قطعهما قبل اللبس ، ولا فدية عليه حيثئذ لأنها لو وجبت لبينها ﷺ وهذا موضع بيانها . وقال الحنفية : عليه الفدية كما إذا احتاج لحلق الرأس يحلقه ويفدى . وقال الحنابلة : ومن لم يجد إزارا لبس سراويل ومتى وجد إزاراً خلعه أو نعلين لبس خفين ويحرم قطعهما له .

واستدلوا بحديث ابن عباس وجابر فى الصحيح من لم يجد نعلين فليلبس خفين ، وليس فيه ذكر القطع وقالوا قطعهما إضاعة مال وأن حديث ابن عمر المصرح بقطعهما منسوخ وأجيب بأنه لا يرتاب أحد من المحدثين أن حديث ابن عمر أصح من حديث ابن عباس لأن حديث ابن عمر جاء بإسناد وصف بأنه أصح الأسانيد ، واتفق عليه عن ابن عمر غير واحد من الحفاظ منهم نافع وسالم بخلاف حديث ابن عباس . فلم يأت مرفوعا إلا من رواية جابر بن زيد عنه وبأنه يجب حمل حديث ابن عباس وجابر على حديث ابن عمر لأنهما مطلقان وفى حديث ابن عمر زيادة لم يذكرها ويجب الأخذ بها وبأن إضاعة المال إنما تكون فى المنهى عنه فيما أذن فيه .

٨٠ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَاءَ إِلَى السَّقَايَةِ فَاسْتَقَى فَقَالَ
الْعَبَّاسُ يَا فَضْلُ أَذْهَبَ إِلَى أُمِّكَ فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِشَرَابٍ مِنْ عِنْدِهَا فَقَالَ :
« اسْقِنِي » فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُمْ يَجْعَلُونَ أَيْدِيَهُمْ فِيهِ قَالَ : « اسْقِنِي »

والسر في تحريم المخيط وغيره مما ذكر مخالفة العادة والخروج عن المؤلف لإشعار
النفس بأمرين الخروج عن الدنيا والتذكير للبس الأكفان عند نزع المخيط ، وتبنيها على
التلبس بهذه العبادة العظيمة بالخروج عن معتادها وذلك موجب للإقبال عليها والمحافظة
على قوانينها وأركانها وشرائطها وآدابها . قوله : (ولا تلبسوا) بفتح أوله وثالثه .
قوله : (زعفران) بالتنكير في رواية أبي ذر وفي رواية غيره الزعفران بالتعريف وقوله :
أو ورس بفتح الواو وسكون الراء بعدها سين مهملة بالتنكير لا غير وهو نبت أصفر مثل
نبات السمسّم طيب الريح يصنع به بين الصفرة والحمرة أشهر طيب في بلاد اليمن . لكن
قال ابن العربي الورس وإن لم يكن طيباً فله رائحة طيبة فأراد النبي ﷺ أن ينبه به على
اجتناب الطيب وما يشبهه في ملاءمة التعميم . وهذا الحكم يشترك فيه النساء مع الرجال
بخلاف الأول فإنه خاص بالرجال . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب مالا يلبس
المحرم من الثياب .

قوله : (إلى السقاية) أي التي يسقى عليها العباس وهي التي فيها الماء يسقى منها
في الموسم وغيره . قوله : (فاستقى) بسين واحدة أي طلب السقيا أي الشرب وفي
نسخة فاستسقى بسينين بينهما مثناة فوقية وهو تحريف لأن الاستسقاء طلب سقيا العباد
من الله تعالى عند حاجتهم إليها وليس هذا المعنى مراداً هنا . قوله : (فقال العباس)
أي عم النبي ﷺ وقوله : يا فضل هو ابن العباس أخو عبد الله . قوله : (إلى أمك)
أي أم الفضل وهي لبابة بنت الحرث الهلالية وهي والدة عبد الله أيضاً . قوله : (فقال
اسقني) أي قال المصطفى ﷺ اسقني من هذا الماء الذي في السقاية . قوله : (اسقني)
زاد أبو علي بن السكن في روايته فناوله العباس الدلو وفي رواية الطبري اسقني مما
يشرب منه الناس . وقوله : فشرب منه أي على سبيل التواضع وإرشاداً إلى أن الأصل
الطهارة والنظافة حتى يتحقق أو يظن خلاف الأصل زاد الطبري بعد فشرب منه فقطب
ثم دعا بماء فكسره ثم قال إذا اشتد نيذكم فاكسروه بالماء وتقطّيه عليه الصلاة والسلام
منه إنما كان لحموضته فقط وكسره بالماء ليهون شربه عليه . قال في المختار : قطب وجهه
تقطّيا عبس اهـ . قوله : (ثم أتى) أي رسول الله ﷺ بعد ذلك حتى وصل زمزم

فَشَرَبَ مِنْهُ ثُمَّ أَتَى زَمْزَمَ وَهُمْ يَسْقُونَ وَيَعْمَلُونَ فِيهَا فَقَالَ : « اَعْمَلُوا فَإِنَّكُمْ عَلَى عَمَلٍ صَالِحٍ ثُمَّ قَالَ : لَوْلَا أَنْ تُغْلِبُوا لَنَزَلْتُ حَتَّى أَضَعَ الْحَبْلَ عَلَى هَذِهِ » يَعْنِي عَاتِقَهُ وَأَشَارَ إِلَى عَاتِقِهِ .

٨١ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى صَلَاةً بِغَيْرِ مِيقَاتِهَا

وقوله : وهم يسقون جملة حالية . وقوله : ويعملون فيها أى يتزحون منها الماء ، وقوله : على عمل صالح وهو نزح الماء . قوله : (لولا أن تغلبوا) بضم أوله على البناء للمجهول . قال الداودى : أى إنكم لا تتركوني أستقى ولا أحب أن أفعل بكم ما تكرهون فتغلبوا كذا قال وقال غيره : معناه لولا أن يقع لكم الغلبة بأن يجب عليكم ذلك بسبب فعلى وقيل معناه لولا أن يغلبكم الولاة عليها حرصا على حيازة هذه المكرمة والذي يظهر أن معناه لولا أن يغلبكم الناس على هذا العمل إذا رأوني قد عملته لرغبتهم فى الاقتداء بى فيغلبوكم بالمكاثرة لفعلت ويؤيد هذا ما أخرجه مسلم من حديث جابر أتى النبى ﷺ بنى عبد المطلب وهم يسقون على زمزم فقال « انزعوا بنى عبد المطلب فلولوا أن يغلبكم الناس على سقايتكم لنزعت معكم » .

واستدل بهذا على أن سقاية الحاج خاصة بنى العباس وأما الرخصة فى المبيت ففيها أقوال للعلماء هى أوجه للشافعية أصحها لا تختص بهم ولا بسقايتهم ، وفيه إشارة إلى أن السقايات العامة كالآبار والصحاريج يتناول منها الغنى والفقير إلا أن ينص على إخراج الغنى لأنه ﷺ تناول من ذلك الشراب العام وهو لا تحل له الصدقة فيحمل الأمر فى هذه السقايات على أنها موقوفة للنفع فهى للغنى هدية وللفقير صدقة . قوله : (لنزلت) أى عن راحلتى ، وقوله : حتى أضع الحبل بالحاء المهملة والباء الموحدة أى حبل السقاء وقوله يعنى أى يقصد النبى ﷺ بهذه الإشارة وهى قوله : على هذه وأتى بقوله : وأشار إلى عاتقه بعد ذلك لأنه ربما توهم أنه لم يشر ، وفى الحديث إشارة إلى أنه لا يلزم طلب السقى من الغير ولا رد ما يعرض على المرء من الإكرام إذا عارضه مصلحة أولى منه لأن رده لما عرض عليه العباس مما يؤتى به من بيته لمصلحة التواضع التى ظهرت من شربه مما يشرب منه الناس وفيه الترغيب بسقى الماء خصوصا ماء زمزم وفيه تواضع النبى ﷺ وحرص أصحابه على الاقتداء وكرهاته التقذر والتكره للمأكولات والمشروبات . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب سقاية الحاج .

قوله : (عن عبد الله) يعنى ابن مسعود لأنه متى أطلق فى كتب الحديث انصرف إليه . قوله : (بغير ميقاتها) بالباء الموحدة ولأبى ذر لغير باللام بدل الموحدة أى فى

إِلَّا صَلَاتَيْنِ جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَصَلَّى الْفَجْرَ قَبْلَ مِيقَاتِهَا وَذَلِكَ فِي الْحَجِّ.

٨٢ - عن علي رضي الله عنه قال : أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ أَنْصَدَقَ بِجِلَالِ الْبَدَنِ الَّتِي نَحَرْتُ وَبِجُلُودِهَا .

غير وقتها المعتاد . قوله : (جمع) أى جمع تأخير بأن أخر المغرب إلى وقت العشاء بسبب إرادة جمع التأخير فالتى فى غير وقتها المعتاد هى المغرب وإلا فذلك الوقت وقت شرعى للمغرب . قال النووى : احتج الحنفية بقول ابن مسعود ما رأيته عليه الصلاة والسلام صلى صلاة بغير ميقاتها إلا صلاتين على منع الجمع بين الصلاتين فى السفر . وجوابه أنه مفهوم وهم لا يقولون به ونحن نقول به إذا لم يعارضه منطوق وقد تظاهرت الأحاديث على جواز الجمع ثم هو متروك الظاهر بالإجماع فى صلاتى الظهر والعصر بعرفات وقد تعقبه السعنى فى قوله إنه مفهوم وهم لا يقولون به فقال لا نسلم هذا على إطلاقه وإنما لا يقولون بالمفهوم المخالف قال : وما ورد فى الأحاديث من الجمع بين الصلاتين فى السفر فمعناه الجمع بينهما فعلا لا وقتا هـ فليتأمل . قوله : (وصلى الفجر) أى حين طلوعه . وقوله : قبل ميقاتها أى وقتها المعتاد الذى كان يصلى فيه وهو وقت مجئ بلال يخبره بالوقت وليس المراد أنه صلاها قبل الفجر إذ هو غير جائز بالاتفاق ، وحكمة ذلك التعجيل المبالغة فى التبكير ليتسع الوقت لفعل ما يستقبل من المناسك أو يقال معنى قبل ميقاتها قبل ظهور الوقت لعامة الناس . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب من يصلى الفجر بجمع أى مصاحب لجمع صلاتين قبله .

قوله : (بجلال البدن) بكسر الجيم جمع جل بالضم وهو ما يوضع على ظهورها . قوله : (التى) وفى رواية الذى . وقوله : نحرت بفتح النون والحاء وسكون الراء وضم الفوقية ولأبى الوقت نحرت بضم النون وكسر الحاء وفتح الراء وسكون الفوقية . قوله : (وبجلودها) ولابن عساكر وجلودها بإسقاط حرف الجر وفيه دلالة على استحباب تجليل البدن والتصدق بذلك الجل ونقل القاضى عياض عن العلماء أن التجليل يكون بعد الإشعار لثلا يتلطح بالدم وأن يشق الجلال عن الأسممة إن كانت قيمتها قليلة فإن كانت نفيسة لم تشق . قال صاحب الكواكب وفيه أنه لا يجوز بيع الجلال ولا جلود الهدايا والضحايا كما هو ظاهر الحديث إذ الأمر حقيقة فى الوجوب اهـ وتعقبه فى اللامع فقال فيه نظر فذاك صيغة أفعل لا لفظ أمر . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب الجلال للبدن .

٨٣ — الْبُخَارِيُّ قَالَ عَطَاءٌ : إِذَا تَطَيَّبَ أَوْ لَبَسَ نَاسِيًا أَوْ جَاهِلًا فَلَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ .

٨٤ — عَنْ أَنَسٍ قَالَ : قَدَّمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ وَأَمَرَ بِنَاءَ الْمَسْجِدِ فَقَالَ : «يَا بَنِي النَّجَّارِ ثَامِنُونِي فَقَالُوا : لَا نَطْلُبُ ثَمَنَهُ إِلَّا إِلَى اللَّهِ فَأَمَرَ بِقُبُورِ الْمُشْرِكِينَ فَنَبَشَتْ ثُمَّ بِالْخَرِبِ فَسُوَّتِ وَبِالنَّخْلِ فَقُطِعَ فَصَفُّوا النَّخْلَ قِبْلَةَ الْمَسْجِدِ .»

قوله : (البخارى) أى قال البخارى فهو فاعل لمحذوف كما تقدم أو مبتدأ خبره محذوف والتقدير البخارى قال : وجملة قال عطاء مقول القول . قوله : (فلا كفارة عليه) أى فلا فدية عليه وما ذكره عطاء موافق لمذهب إمامنا الأعظم رضى الله تعالى عنه وفرق مالك بين من تطيب أو لبس ثم بادر فتزع وغسل وبين من تهادى وإمامنا الأعظم أشد موافقة لحديث يعلى قال : كنت مع رسول الله ﷺ فأتاه رجل عليه جبة فيها أثر صفرة أو نحوه وكان عمر يقول لى أحب إذا نزل عليه الوحي أن تراه فنزل عليه ثم سرى عنه فقال : اصنع فى عمرتك ما تصنع فى حجتك فلم يأمر النبى ﷺ الرجل بالفدية مع تهاديه . وهذا الأثر ذكره البخارى فى باب إذا أحرم جاهلا وعليه قميص .

قوله : (المدينة) هى علم على البلدة المعروفة التى هاجر إليها النبى ﷺ ودفن بها فإذا أطلقت تبادر إلى الفهم أنها المراد وإذا أريد غيرها بلفظ المدينة فلا بد من قيد فهى كالنجم للثريا وكان اسمها قبل ذلك يثرب قال الله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ ﴾ ويثرب اسم موضع منها سميت كلها به ثم سماها النبى ﷺ طيبة وطابة وكان سكانها العمالق ثم نزلها طائفة من بنى إسرائيل قيل أرسلهم موسى عليه الصلاة والسلام ثم نزلها الأوس والخزرج وكان قدوم النبى ﷺ المدينة يوم الجمعة لثنتى عشرة من ربيع الأول فى قول الكلبي وفى مسلم كالبخارى فى الصلاة أنه أقام فى قباء قبل أن يدخل المدينة أربع عشرة ليلة وأسس مسجد قباء ثم دخل المدينة . قوله : (وأمر) وفى رواية لأبوى ذر والوقت فأمر ، قوله : ببناء المسجد أى فى المدينة . قوله : (يا بنى النجار) هم جماعة من الأنصار أحوال جده عبد المطلب . قوله : (ثامنونى) بالثالثة وكسر الميم أى بايعونى بالثمن وفى الصلاة ثامنونى بحائطكم أى بستانكم وحذف ذلك هنا والمخاطب بهذا من يستحق الحائط وكان فيما قيل لسهل وسهيل يتيمين فى حجر أسعد ابن زرارة . قوله (فقالوا) أى اليتيمان ووليهما ولأبى الوقت قالوا . قوله : (لا نطلب ثمنه إلا إلى الله) أى من الله زاد أهل السير فأبى رسول الله ﷺ حتى ابتاعه منهما بعشرة دنانير وأمر أبا بكر أن يعطى ذلك . قوله : (فأمر) أى النبى ﷺ وقوله : بقبور

٨٥ - عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال : « يَنْزِلُ الدَّجَالُ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْهِ أَنْ يَدْخُلَ نَقَابَ الْمَدِينَةِ يَنْزِلُ بَعْضُ السَّبَاحِ الَّتِي بِالْمَدِينَةِ فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ يَوْمُئِذٍ رَجُلٌ هُوَ خَيْرُ النَّاسِ أَوْ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ فَيَقُولُ : أَشْهَدُ أَنَّكَ الدَّجَالُ »

المشركين أى التى كانت فى موضع المسجد وأمر بالعظام تغيب . قوله : (بالخراب) بكسر الخاء المعجمة وفتح الراء جمع خربة كذا فى اليونينية وفى الفرع بفتح الخاء وكسر الراء . قوله : (وبالنخل فقطع) فإن قلت : إن قطع النخل الحاصل فى المدينة منهى عنه كالحاصل فى حرم مكة . أجب بأن القطع كان فى أول الهجرة وحديث النهى إنما كان بعد رجوعه ﷺ من خيبر أو أن النهى مقصور على القطع الذى يحصل به الإفساد فأما الذى يقصد به الإصلاح فلا أو أن النهى إنما يتوجه إلى ما أئبته الله من النخل مما لا صنع للآدمى فيه كما حمل عليه النهى عن قطع شجر مكة وعلى هذا فيحمل قطعه على ما فيه صنع الآدمى . فيقوله : (قبله المسجد) أى فى جهتها . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب حرم المدينة .

قوله : (ينزل الدجال) وفى نسخة يأتى الدجال وهى جملة مستأنفة واقعة فى جواب سؤال مقدر تقديره إذا كان الدخول على الدجال حراما فكيف يفعل ؟ قال ينزل الخ ومما يدل لذلك ما فى البخارى ولفظه أن أبا سعيد قال : حدثنا رسول الله ﷺ حديثا طويلا عن الدجال فكان فيما حدثنا به أن قال : يأتى الدجال وهو محرم عليه أن يدخل نقاب المدينة ينزل الخ والنقاب جمع نقب وهو عبارة عن الباب أو الطريق . قوله : (السباح) بكسر السين جمع سبخة وهى الأرض تعلوها الملوحة فلا تكاد تنبت شيئا . والمعنى أنه ينزل خارج المدينة على سبخة من سباحها فيخرج إليه أى إلى الدجال وقوله : يومئذ أى يوم إتيانه . قوله (رجل) ذكر إبراهيم بن سفيان الراوى عن مسلم كما فى صحيحه أنه يقال إنه الخضر وكذا حكاه معمر فى جامعه وهذا إنما يتم على القول ببقاء الخضر كما لا يخفى . قوله : (أو من خير الناس) شك من الراوى وقوله : فيقول أى الرجل . قوله : (حديثه) أى حديث النبى ﷺ المتعلق بالدجال . وقوله : (فيقول الدجال) أى لمن معه من أوليائه . وقوله : أرأيت التاء الفوقية بمعنى أخبرنى وهو خطاب لواحد من اليهود وفى رواية أرأيتم أى أخبرونى خطاب لليهود . وقوله : هذا أى الرجل وهو الخضر . قوله : (تشكون) أى معشر اليهود . وقوله :

الَّذِي حَدَّثَنَا عَنْكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَدِيثُهُ ، فَيَقُولُ الدَّجَالُ أَرَأَيْتَ إِنْ قَتَلْتُ هَذَا ثُمَّ أَحْيَيْتُهُ هَلْ تَشْكُونُ فِي الْأَمْرِ فَيَقُولُونَ : لَا فَيَقْتُلُهُ ثُمَّ يُحْيِيهِ فَيَقُولُ : حِينَ يُحْيِيهِ وَاللَّهِ مَا كُنْتُ قَطُّ أَشَدَّ بَصِيرَةً مِنِّي الْيَوْمَ فَيَقُولُ الدَّجَالُ أَقْتَلُهُ فَلَا يَسْلُطُ عَلَيْهِ .

فى الأمر أى أمرى من ادعاء الألوهية . قوله : (فيقولون لا) أى فيقول اليهود ومن يصدقه من أهل الشقاوة لانشك فى الأمر أو يقول الناس مطلقا من يهود ومسلمين خوفا منه لا تصديقا له . قوله : (فيقتله) أى فيقتل الدجال الرجل .

وقوله : ثم يحييه أى بقدرة الله تعالى وإرادته وفى مسلم فيأمر الدجال به فيشبح فيقول خذوه فيوجع ظهره ويطنه ضربا فيقول أو ما تؤمن بى . قال : أنت المسيح الكذاب فينشر بالمنشار من فرقه حتى يفرق بين رجله . قال : ثم يمشى الدجال بين القطعتين ثم يقول له : قم فيستوى قائما . قوله (فيقول) أى الرجل المقتول وهو الخضر . وقوله : حين يحييه أى بعد أن يحييه . قوله : (والله ما كنت قط) وفى نسخة حذف قط . وقوله : أشد بصيرة منى اليوم . وفى بعض النسخ أشد منى بصيرة اليوم فالخضر أولا كان شديد البصيرة به وبعد إمامته وإحيائه صار أشد بصيرة من نفسه أولا فالفضل والمفضل عليه كلاهما هو نفس المتكلم وإنما كان أشد بصيرة الآن لأن النبي ﷺ أخبر بأن علامة الدجال أنه يحيى المقتول فزادت بصيرته بحصول تلك العلامة بالمشاهدة . قوله (فيقول الدجال) أى لليهود وقوله أقتله هو على حذف همزة الاستفهام وهو استفهام حقيقى على رواية فلا يسلط عليه أى أقتله . وفى رواية فلا أسلط عليه فيكون الاستفهام إنكاريا بمعنى النفى فالمنعنى فلا أقتله لأننى لم أسلط عليه أى على قتله لأن الله يعجزه بعد ذلك فلا يقدر على قتل ذلك الرجل ولا غيره وحينئذ يبطل أمره وفى مسلم ثم يقول أى الرجل يا أيها الناس إنه لا يفعل بعدى بأحد من الناس قال : فيأخذه الدجال حتى يذبحه فيجعل ما بين رقبته إلى ترقوته نحاسا فلا يستطيع إليه سبيلا قال فيأخذه بيديه ورجليه فيقذف به فيحسب الناس أنه قذفه فى النار وإنما ألقى فى الجنة فقال رسول الله ﷺ هذا أعظم الناس شهادة عند رب العالمين . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب لا يدخل الدجال المدينة.

٨٦ - عن أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال : « لَيْسَ مِنْ بَلَدٍ إِلَّا سَيْطُوهُ
الدَّجَالُ إِلَّا مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ لَيْسَ لَهُ مِنْ نِقَابِهَا نَقَبٌ إِلَّا عَلَيْهِ مَلَائِكَةٌ صَافِينَ

قوله إلا سيطؤه أى يدخله ويمشى عليه وفى نسخة سيطوف به ولعلها تحريف قال الحافظ ابن حجر هو على ظاهره وعمومه عند الجمهور وشذ ابن حزم فقال : المراد إلا يدخله بعثه وجنوده وكأنه استبعد إمكان حلول الدجال جميع البلاد لقصر مدته وغفل عما فى صحيح مسلم أن بعض أيامه يكون قدر السنة اهـ . قوله : (إلا مكة والمدينة) أى فلا يطؤهما وهو مستثنى من ضمير المفعول فى سيطؤه وهو راجع إلى كونه مستثنى من العموم المستفاد من الحصر .

وفى رواية وبيت المقدس أى فلا يبقى موضع إلا ويدخله إلا مكة والمدينة وبيت المقدس فقد ورد عند الطبرى من حديث عبد الله بن عمرو إلا الكعبة وبيت المقدس وزاد أبو جعفر الطحاوى ومسجد الطور وفى بعض الروايات فلا يبقى له موضع إلا ويأخذه غير مكة والمدينة وبيت المقدس وجبل الطور فإن الملائكة تطرده عن هذه المواضع . قوله : (ليس له) سقطت لفظة له من رواية أبى الوقت وسقط له أيضا لفظة نقب وضمير له راجع للدجال وهو خبر ليس مقدم ومن نقابها متعلق بمحذوف حال من نقب وسوغ مجيء الحال من النكرة تقدم الحال عليها وضمير نقابها عائد على المدينة ونقب اسم ليس مؤخرا والتقدير ليس نقب كائنا للدجال حالة كون النقب كائنا من نقاب المدينة والمراد أنه ليس للدجال باب يدخل منه إلا وتمنعه الملائكة . قوله : (إلا عليه) أى النقب . وقوله : ملائكة وفى رواية الملائكة . قوله : (صافين) حال من الملائكة وقوله يحرسونها حال من ضمير صافين فهى حال متداخلة أو حال من الملائكة فهى حال مترادفة . قوله : (ثم ترجف المدينة) أى تضطرب وتتحرك من الزلزلة التى أتت فيها . قال فى المختار : الرجفة الزلزلة وقد رجفت الأرض من باب نصر اهـ وقال فى المصباح : رجف الشيء رجفا من باب قتل ورجيفا ورجفانا تحرك واضطرب اهـ وقوله : بأهلها الباء يحتمل أن تكون سببية أى تتزلزل وتضطرب بسبب أهلها لينتقض إلى الدجال الكافر والمنافق وأن تكون للملابسة أى ترجف ملتبسة بأهلها . وقال المظهرى : ترجف المدينة بأهلها أى تحركهم وتلقى ميل الدجال فى قلب من ليس بمؤمن خالص فعلى هذا فالباء صلة الفعل . قوله : (رجفات) بفتحات كما هو الرواية وإلا فيجوز إسكان الجيم . قوله : (فيخرج إليه) أى إلى الدجال فى الرجفة الثالثة . وفى رواية للحموى

يَخْرُسُونَهَا ثُمَّ تَرْجُفُ الْمَدِينَةُ بِأَهْلِهَا ثَلَاثَ رَجَفَاتٍ فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ كُلُّ كَافِرٍ وَمُنَافِقٍ .

٨٧ - عن عبد الله قال كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : « مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْضُ لِلْبَصْرِ وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ » .

والكشميهنى فيخرج الله إلى الدجال . وقوله : كل كافر ومنافق بالرفع فاعل على الرواية الأولى وبالنصب مفعول على الرواية الثانية ويبقى بالمدينة المؤمن الخالص فلا يسلط عليه الدجال وخروج غيره بسبب الرجفة لا بسبب الخوف من الدجال فلا يعارض هذا الحديث حينئذ ما فى حديث أبى بكره أنه لا يدخل المدينة رعب الدجال لأن المراد بالرعب ما يحصل من الفزع من ذكره والخوف من عتوه لا الرجفة التى تقع بالزلزلة لإخراج من ليس بمخلص .

(فائدة) من كذب المسيح الدجال لا يؤاخذ بعمل سوء سلف منه كما قاله القرطبى فى التذكرة . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب لا يدخل الدجال المدينة فهو مع ما قبله فى باب واحد لكن البخارى قدم هذا الحديث على الذى قبله فكان ينبغي للمصنف أن يجرى على منواله وأسلوبه .

قوله : (عن عبد الله) أى ابن مسعود . قوله : (الباءة) فيها لغات أربع : المد مع هاء التأنيث وهى اللغة المشهورة . والثانية القصر مع الهاء ، والثالثة المد بلا هاء . والرابعة الباهة بهاءين بلا مد وهى لغة الجماع . فالمعنى من استطاع منكم الجماع . وقيل الباءة مؤن النكاح والقائل بالأول رده إلى الثانى إذ التقدير عنده من استطاع منكم الجماع لقدرته على مؤن النكاح . قوله : (فليتزوج) الأمر للندب . وقوله : فإنه أى التزوج المفهوم من الفعل قبله وقوله : أغض بالعين والضاد المعجمتين أى أشد غضا للبصر من فعل ما سواه أى أن النكاح أمنع للبصر من المحرمات وقوله : وأحصن للفرج أى وأكثر إحصانا وحفظا ومنعا للفرج فقد ورد عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : «أما شاب تزوج فى حادثة سنة عج شيطانه » أى يقول ياويله عصم منى دينه . قوله : (ومن لم يستطع) أى الباءة المفسرة بالجماع لعجزه عن المؤن أو لم يستطع الباءة المفسرة بالمؤن وأما من لم يستطع الجماع لعدم شهوته لا يحتاج للصوم .

٨٨ - عن زيد بن ثابت قال : تَسَحَّرْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ ،
قُلْتُ : كَمْ كَانَ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالسُّحُورِ ؟ قَالَ : قَدَرُ خَمْسِينَ آيَةً .

قوله : (فعليه بالصوم) فى هذا كلام للنحاة قيل من إغراء الغائب فعليه اسم فعل أمر والباء زائدة فى المفعول . أى فىلزم الصوم وهذا شاذ ولكن سهله تقدم المغرى فى قوله : من استطاع منكم الباءة فكان كإغراء الحاضر قاله أبو عبيدة وقال ابن عصفور الباء زائدة فى المبتدأ فالصوم مبتدأ مؤخر وعليه جار ومجرور خبر مقدم أى فالصوم كائن عليه وهو من قبيل الإخبار لا الأمر فيكون النبى ﷺ أخبر بأن عليه الصوم إما على سبيل الوجوب إن خاف العنت أو على سبيل التنبؤ إن لم يخفه . وقال ابن خروف : من إغراء المخاطب أى أشيروا عليه بالصوم فحذف فعل الأمر وجعل عليه عوضا عنه وتولى من العمل ما كان الفعل يتولاه واستتر فيه ضمير المخاطب الذى كان متصلا بالفعل ورجح بعضهم رأى ابن عصفور بأن زيادة الباء فى المبتدأ أوسع من إغراء الغائب ومن إغراء المخاطب من غير أن ينجر ضميره بالظرف أو حرف الجر الموضوع مع ما خفضه موضع فعل الأمر . قوله : (فإنه) أى الصوم . وقوله : له أى للشخص الصائم أى لشهوته والجار والمجرور متعلق بقوله وجاء وهو بكسر الواو والمد خبر إن والأصل فإن الصوم وجاء له أى قاطع لشهوة الصائم . قوله : (وجاء) هو بحسب الأصل رض الخصيتين أى قطع البيضتين . وقيل رض عروقهما ومن يفعل به ذلك تنقطع شهوته أى أن الصوم يقطع الشهوة كالوجاء فالجامع أن كلا قاطع للشهوة فهو من قبيل التشبيه البليغ مع حذف الأداة . فإن قلت : إن الصوم يزيد فى تهيج الحرارة وهو مما يثير الشهوة . أجيب بأن ذلك إنما يكون فى ابتداء الأمر فإذا تمادى عليه واعتاده سكن ذلك قال فى الروضة : فإن لم تنكسر به لم يكسرهما بكافور ونحوه بل ينكح قال ابن الرفعة نقلا عن الأصحاب لأنه نوع من الاختصاص فيحرم كسرهما به ولا دليل فى الحديث على جواز القطع بتناوله خلافا للشيخ الأجهورى وأما الذى لا يقطعها بل يضعفها فيجوز استعماله مع الكراهة . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب الصوم لمن خاف على نفسه العزوبة أى العنت بسببها .

قوله : (قلت) القائل هو أنس والمقول له زيد بن ثابت فقد استفهم أنس من زيد ابن ثابت . قوله : (بين الأذان والسحور) أى بين وقت الأذان ووقت السحور أى وقت ابتداء الأذان وانتهاء السحور وهو بضم السين اسم للفعل . قوله : (قال) أى زيد وقوله قدر خمسين آية أى قدر زمن قراءة خمسين آية أى مقدار هو خمسون أى

٨٩ — عن أبي هريرة رفعه « مَنْ أَفْطَرَ يَوْمًا مِنْ رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ عَذْرِ وَلَا مَرَضٍ لَمْ يَقْضِهِ عَنْهُ صِيَامُ الدَّهْرِ وَإِنْ صَامَهُ » ، وَبِهِ قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ .

متوسطة لا طويلة ولا قصيرة ولا سريعة ولا بطيئة وقدر بالرفع على أنه خبر المبتدأ ويجوز النصب على أنه خبر كان المقدرة فى جواب زيد لا فى سؤال أنس لثلاث تصير كان واسمها من قائل والخبر من آخر قال المهلب : وفيه تقدير الأوقات بأعمال البدن وكانت العرب تقدر الأوقات بالأعمال كقولهم : قدر حلب شاة وقدر نحر جزور فعدل زيد بن ثابت عن ذلك إلى التقدير بالقراءة إشارة إلى أن ذلك الوقت كان وقت العبادة بالتلاوة ولو كانوا يقدرون بغير العمل لقال مثلا قدر درجة أو ثلث ساعة .

وقال ابن أبي جمرة : فيه إشارة إلى أن أوقاتهم كانت مستغرقة بالعبادة وفيه تأخير السحور لكونه أبلغ فى المقصود قال ابن أبي جمرة كان النبى ﷺ ينظر ما هو الأرفق بأمته لأنه لو لم يتسحر لاتبعوه فيشق على بعضهم ولو تسحر فى جوف الليل لشق أيضا على بعضهم ممن يغلب عليه النوم فقد يفضى إلى ترك الصبح أو يحتاج إلى المجاهدة بالسهر وقال : فيه أيضا تقوية على الصيام لعموم الاحتياج إلى الطعام ولو ترك لشق على بعضهم ولا سيما من كان صفراويا فقد يغشى عليه فيفضى إلى الإفطار فى رمضان قال : وفى الحديث تأنيس الفاضل أصحابه بالمؤاكلة ، وجواز المشى بالليل للحاجة لأن زيد بن ثابت ما كان يبيت مع النبى ﷺ وفيه الاجتماع على السحور ، وفيه حسن الأدب فى العبارة لقوله تسحرنا مع رسول الله ﷺ ولم يقل : نحن ورسول الله ﷺ لما يشعر به لفظ المعية من التبعية وقال القرطبي : فيه دلالة على أن الفراغ من السحور كان قبل طلوع الفجر . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب قدركم بين السحور وصلاة الفجر .

قوله : (رفعه) أى رفع الحديث أبو هريرة وأسنده للنبى ﷺ فالجملية حال من أبى هريرة أى حال كونه رافعا له . قوله (من أفطر يوما) أى بجماع أو غيره ، وقوله : من غير عذر . وفى رواية من غير علة وقوله ولا مرض عطفه على ما قبله من عطف الخاص على العام وخص المرض بالذكر لأنه أشد الأعذار . قوله : (لم يقضه عنه صيام الدهر) إسناد القضاء إلى صيام الدهر مجازى وأضاف الصوم للدهر إجراء للظرف مجرى المفعول به إذ الأصل لم يقض هو فى الدهر كله إذا صامه ، قال المظهرى : يعنى

لم يجد فضيلة الصوم الفرض بصوم النافلة أى أن الصوم المفروض الذى فاته لا تحصل فضيلته بصوم الدهر نفلا قال : وليس المراد أن صيام الدهر بنية القضاء لليوم الذى فاته من رمضان لا يسقط عنه قضاء ذلك اليوم بل يجزئه قضاء يوم بدلا عن يوم ويحتمل أن يكون المعنى أنه لم يجزه صيام الدهر فى الوصف الخاص وهو وصف الكمال وإن كان يقوم مقامه فى الوصف العام وهو سقوط الطلب فالיום الذى قضاؤه سقط به الطلب ولم يحصل به الكمال ويحتمل أن يكون المقصود من الحديث الزجر والتنفير عن فوات الصوم بلا عذر ولا يصح أن يحمل الحديث على نفى القضاء إذا فات الوقت لأن كل عبادة فات وقتها تنقضى إلا الجمعة لأن من شروط صحتها الوقت وقد فات ويحتمل أن يكون فى الحديث منزع صوفى وذلك أن كل وقت يطلب فيه عبادة مخصوصة به فإذا فات الوقت بدون عبادته الخاصة به فلا يمكن تداركها فى وقت آخر . قوله : (وإن صامه) هذه الجملة حالية وهى معلومة من قوله صيام الدهر وإنما أتى بها على سبيل التأكيد أى وإن صامه حق الصيام ولم يقصر فيه وبذل جهده وطاقته .

وهذا الحديث قد وصله أصحاب السنن الأربعة وصححه ابن خزيمة من طريق سفیان الثورى وسمعه كلاهما عن حبيب بن أبى ثابت عن عمارة بن عمير عن أبى المطوس بضم الميم وفتح المهملة وتشديد الواو المفتوحة عن أبيه عن أبى هريرة نحوه قال الترمذى : سألت محمدا يعنى البخارى عن هذا الحديث فقال أبو المطوس اسمه يزيد بن المطوس : لا أعرف له غير هذا الحديث وقال فى التاريخ أيضا : انفرد أبو المطوس بهذا الحديث ولا أدرى سمع أبوه من أبى هريرة أم لا هـ . واختلف فيه على حبيب بن أبى ثابت اختلافا كثيرا فحصلت فيه ثلاث علل الاضطراب والجهل بحال أبى المطوس والشك فى سماع أبيه من أبى هريرة . قوله : (وبه) أى بما دل عليه حديث أبى هريرة مما وصله البيهقى من طريق المغيرة بن عبد الله . اليشكرى قال : حدثت أن عبد الله بن مسعود قال من أفطر يوما من رمضان من غير علة لم يجزه صيام الدهر حتى يلقي الله فإن شاء غفر له وإن شاء عذبه وذكر ابن حزم من طريق ابن المبارك بإسناد له فيه انقطاع أن أبا بكر الصديق قال لعمر بن الخطاب فيما أوصاه به : من صام شهر رمضان فى غيره لم يقبل منه ولو صام الدهر أجمع . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب إذا جامع فى رمضان .

٩٠ - عن أبي هريرة قال : أوصاني خليلي ﷺ بثلاث : صيام ثلاثة أيام من كل شهرٍ ورَكَعتي الضحَى وأن أوترَ قبل أن أنام .

قوله : (أوصاني خليلي) أى وهو النبي ﷺ . قوله : (صيام ثلاثة أيام من كل شهر) بجر صيام بدل من ثلاث ولم يعين الأيام بل أطلقها فلذلك وقع فيها الخلاف فقليل هى البيض كما عليه البخارى والجمهور ويدل لذلك ما ورد عند النسائي وصححه ابن حبان من طريق موسى بن أبى طلحة عن أبى هريرة قال : جاء أعرابى إلى النبي ﷺ بأرنب قد شواها فأمرهم أن يأكلوا وأمسك الأعرابى فقال النبي ﷺ : « ما منعك أن تأكل ؟ قال : إني أصوم ثلاثة من كل شهر . قال : « إن كنت صائما فصم الغر أى البيض » وفى بعض طرق الحديث عند النسائي « إن كنت صائما فصم البيض ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة » وعنده أيضا من حديث جرير بن عبد الله عن النبي ﷺ قال : « صيام ثلاثة أيام من كل شهر صيام الدهر وأيام البيض ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة » وإسناده صحيح وفى رواية « أيام البيض » بغير واو ففيه استحباب صوم الثلاثة التى أولها الثالث عشر والمعنى فيه أن الحسنه بعشر أمثالها فصومها كصوم الشهر ومن ثم سن صوم ثلاثة أيام من كل شهر ولو غير أيام البيض كما فى البحر وغيره لإطلاق حديث الباب وغيره .

وقال السبكي والحاصل أنه يسن صوم ثلاثة أيام من كل شهر وأن تكون أيام البيض فإن صامها أتى بالستين وترجع البيض بكونها وسط الشهر ووسط الشيء أعدله ولأن الكسوف غالبا يقع فيها وقد ورد الأمر بمزيد العبادة إذا وقع وسئل الحسن البصرى لم صام الناس الأيام البيض وأعرابى يسمع فقال الأعرابى : لأنه لا يكون الكسوف إلا فيهن ويحب الله تعالى أن لا تكون فى السماء آية إلا إن كان فى الأرض عبادة والاحتياط صوم الثانى عشر مع صيام أيام البيض لأن فى الترمذى أنها الثانى عشر والثالث عشر والرابع عشر وقيل صيام الثلاثة فى أول كل شهر ورجحه بعضهم لأن المرء لا يدرى ما يعرض عليه من الموانع . وفى حديث ابن مسعود عند أصحاب السنن وصححه ابن خزيمة أن النبي ﷺ كان يصوم ثلاثة أيام من كل شهر وقيل يصوم من أول كل عشرة أيام يوما وفى حديث عبد الله بن عمر وعند النسائي صم من كل عشرة أيام يوما وقيل ثلاثة أيام من آخر الشهر وقد روى أبو داود والنسائي من حديث حفصة كان النبي ﷺ يصوم من كل شهر ثلاثة أيام الإثنين والخميس والإثنين من الجمعة الأخرى وروى الترمذى عن عائشة كان النبي ﷺ يصوم من الشهر السبت والأحد والإثنين .

ومن الشهر الآخر الثلاثاء والأربعاء والخميس وقد جمع البيهقي بين ذلك وبين ما قبله مما في مسلم عن عائشة قالت : كان رسول الله ﷺ يصوم من كل شهر ثلاثة أيام ما يبالي من أى شهر صام قال : فكل من رآه فعل نوعاً ذكره وعائشة رأت جميع ذلك وغيره فأطلقت وروى أبو داود عن أم سلمة قالت : كان رسول الله ﷺ يأمرنى أن أصوم ثلاثة أيام من كل شهر أولها الإثنين والخميس والمعروف من قول مالك كراهة تعيين أيام النفل أو يجعل لنفسه شهراً أو يوماً يلتزم صومها وروى عنه كراهة تعمد صيام الأيام البيض وقال ما كان بيلدنا . وروى عنه أنه كان يصومها وأنه كتب إلى الرشيد يحضه على صومه قال ابن رشد : وإنما كرهها لسرعة أخذ الناس بمذهبه فيظن الجاهل وجوبها والمشهور من مذهبه استحباب ثلاثة أيام من كل شهر وكراهة كونها البيض لأنه يفر من التحديد وقال الماوردي : ويسن صوم أيام السود الثامن والعشرين وتاليه وينبغي أن يصام معها السابع والعشرون احتياطاً وخصت أيام البيض وأيام السود بذلك لتعميم ليالي الأولى بالنور وليالي الثانية بالسواد فناسب صوم الأولى شكراً والثانية لطلب كشف السواد ولأن الشهر ضيف قد أشرف على الرحيل فناسب تزويده بذلك .

والحاصل مما سبق أقوال : أحدها : استحباب ثلاثة أيام من الشهر غير معينة .
الثاني : استحباب الثالث عشر وتاليه وهو مذهب الشافعي وأصحابه وابن حبيب من المالكية وأبى حنيفة وصاحبيه وأحمد . والثالث : استحباب الثاني عشر وتاليه وهو في الترمذي . الرابع : استحباب ثلاثة من أول الشهر ، الخامس : السبت والأحد والإثنين من أول الشهر ثم الثلاثاء والأربعاء والخميس من أول الشهر الذي يليه . السادس : استحبابها من آخر الشهر ، السابع : أولها الإثنين والخميس ، الثامن : الإثنين والخميس والإثنين من الجمعة الثانية ، التاسع : أن يصوم من أول كل عشرة أيام يوماً . قوله : (وركعتي الضحى) عطف على السابق أى قال أبو هريرة وأوصانى خليلي ﷺ بصلاة ركعتي الضحى وزاد أحمد في كل يوم وهما يجزيان عن ثلثمائة وستين صدقة وهى التى تطلب من الشخص شكراً لله تعالى على سلامة أعضائه . قوله : (وأن أوتر) أى أوصانى بالوتر قبل أن أنام وهذا محمول على ما إذا لم يثق بيقظته آخر الليل وإلا فالتأخير أفضل وليست هذه الوصية خاصة بأبى هريرة فقد وردت وصيته عليه الصلاة والسلام بالثلاث أيضاً لأبى ذر كما عند النسائي ولأبى داود كما عند مسلم وقيل فى تخصيص الثلاثة بالثلاثة لكونهم فقراء لا مال لهم فوصاهم بما يليق بهم وهو الصوم

٩١ - عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أُرْسِلُ كَلْبِي وَأُسَمِّي فَأَجِدُ مَعَهُ عَلَى الصَّيْدِ كَلْبًا آخَرَ لَمْ أُسَمِّ عَلَيْهِ وَلَا أَدْرِي أَيُّهُمَا أَخَذَ قَالَ : « لَا تَأْكُلْ فَإِنَّمَا سَمَّيْتَ عَلَى كَلْبِكَ وَلَمْ تُسَمِّ عَلَى الْآخَرِ » .

٩٢ - عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ وَزَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ سَأَلَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ الصَّرْفِ فَقَالَ : « إِنْ كَانَ يَدَا بِيَدٍ فَلَا بَأْسَ وَإِنْ كَانَ نَسِيئًا فَلَا يَصْلُحُ » .

والصلاة وهما من أشرف العبادات البدنية . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب صيام أيام البيض .

قوله : (عن عدى) نص الحديث من أوله فى البخارى عن عدى بن حاتم قال : سألت النبى ﷺ عن المعارض فقال : « إذا أصاب بحده فكل وإذا أصاب بعرضه فقتل فلا تأكل فإنه وقيد » ، فقلت : يا رسول الله أرسل كلبى إلى آخر ما هنا . قال الشارح : المعارض بكسر الميم وبالضاد المعجمة سهم لا ريش عليه وقيل عصا رأسها محدد وقيل خشبة ثقيلة وقيل عود دقيق الطرفين غليظ الوسط إذا رمى به ذهب مستويًا . قوله : (وأسمى) أى حال الإرسال ، وقوله : فأجد معه أى مع كلبى . وقوله : لم أسم عليه أى ولم أرسله بدليل ما قبله . وقوله : ولا أدري أيهما أى أى الكلبين اللذين أرسلت أحدهما وأى بالرفع استفهامية معلقة لأدري عن العمل ، وقوله : أخذ أى قتل أى لا أدري هل قتل الصيد الكلب الذى أرسلته أو الكلب الآخر . قوله : (فإنما سميت على كلبك) أى وأرسلته وقوله : ولم تسم على الآخر ولم ترسله أيضاً . فالعلة فى عدم أكله الشك فى أن الممسك له الكلب المرسل أو غيره لأنه يشترط فى حل صيد الجارحة أن تكون مرسلة بإرسال صاحبها . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب تفسير المشتبهات من كتاب البيوع .

قوله : (عن الصرف) أى عن حكمه وهو بيع الذهب بالذهب والفضة بالفضة وبيع أحدهما بالآخر . قوله : (فقال) أى رسول الله ﷺ فى جواب السؤال قوله : (إن كان يدا) أى إن كان الصرف مقابضة فى المجلس مع الحلول والتمائل إن اتحد الجنس وإلا فلا يشترط التماثل . قوله : (فلا بأس) أى فلا حرج فى الصرف حيثئذ فهو مباح وهذا جواب الشرط . قوله : (وإن كان نسيئًا) بكسر المهملة وسكون التحتانية بعدها همزة وللكشميهنى نساء بفتح النون والمهملة ومدة وفى رواية نسيئة أى لأجل ومثله ما إذا كان حالا ولم يوجد قبض فى المجلس أو لم يكن هناك مماثلة مع

٩٣ - عَنْ الْمُقَدَّادِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « مَا أَكَلَ أَحَدٌ طَعَامًا قَطُّ خَيْرًا مِنْ أَنْ يَأْكُلَ مِنْ عَمَلٍ يَدِهِ وَإِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَأْكُلُ مِنْ عَمَلِ يَدِهِ » .

اتحاد الجنس قوله : (فلا يصلح) أى لا يكون الصرف صالحا أى جائزا . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب التجارة فى البر وغيره .

قوله : (عن المقداد) بكسر الميم هو ابن معد يكرب الكندى مات سنة سبع وثمانين قوله : (خيرا من أن يأكل من عمل يده) من فضل العمل باليد الشغل بالأمر المباح عن البطالة واللهم وكسر النفس بذلك والتعفف عن ذلة السؤال والحاجة إلى الغير . قال ابن المنذر : وإنما يفضل عمل اليد إذا نصح العامل ومن شرطه أن لا يعتقد أن الرزق من الكسب بل من الله تعالى بهذه الوسطة . قال الماوردى : أصول المكاسب الزراعة والتجارة والصناعة والأشبه بمذهب الشافعى أن أطيبها التجارة قال : والأرجح عندي أن أطيبها الزراعة لأنها أقرب إلى التوكل وتعقبه النووى بهذا الحديث وأن الصواب أن أطيب الكسب ما كان بعمل اليد قال : فإن كان زراعا فهو أطيب المكاسب لما اشتمل عليه من كونه عمل اليد ولما فيه من التوكل ولما فيه من النفع العام للأدمى والدواب ولأنه لا بد فى العادة أن يؤكل منه بغير عوض ، قلت : وفوق ذلك من عمل اليد ما يكتسب من أموال الكفار بالجهاد وهو مكسب النبى ﷺ وهو أشرف المكاسب لما فيه من إعلاء كلمة الله وخذلان كلمة أعدائه والنفع الأخرى قال : ومن لم يعمل بيده فالزراعة فى حقه أفضل لما ذكرنا . قلت : وهو مبنى على ما بحثه فيه من النفع المتعدى ولم ينحصر النفع المتعدى فى الزراعة بل كل ما يعمل باليد فنفعه متعددا لما فيه من تهئية أسباب ما يحتاج الناس إليه والحق أن ذلك مختلف المراتب وقد يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص والعلم عند الله تعالى قوله : (كان يأكل من عمل يده) فكان يعمل الزرد ويبيعه ويجعل الثلث لنفسه والثلث لأمه والثلث يتصدق به وكان نوح نجارا وإبراهيم بزارا وإدريس خياطا وآدم زراعا والحكمة فى تخصيص داود بالذكر أن اقتصراره فى الأكل على ما يعمل بيده لم يكن من الحاجة لأنه كان خليفة فى الأرض كما قال تعالى : ﴿ يَا دَاوُدَ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ ﴾ وإنما ابتغى الأكل من طريق الأفضل وفى الحديث فضل العمل باليد وتقديم ما يباشره الشخص بنفسه على ما يباشره غيره وفيه أيضا أن التكسب لا يقدح فى التوكل . وأن ذكر الشيء بدليله أوقع فى نفس سامعه . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب كسب الرجل وعمله يده .

٩٤ - عَنْ حَكِيمِ بْنِ حَزَامٍ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا أَوْ قَالَ حَتَّى يَتَفَرَّقَا ، فَإِنْ صَدَقَا وَبَيْنَا بُورِكَ لَهُمَا فِي بَيْعِهِمَا ، وَإِنْ كَتَمَا وَكَذَبَا مُحِقَتْ بَرَكَةُ بَيْعِهِمَا » .

٩٥ - عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ هُنْدٌ أُمُّ مُعَاوِيَةَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ : إِنَّ أَبَا سَفْيَانَ رَجُلٌ شَحِيحٌ فَهَلْ عَلَى جُنَاحٍ أَنْ أَخُذَ مِنْ مَالِهِ سِرًّا قَالَ : « خُذِي أَنْتِ وَبَنُوكِ مَا يَكْفِيكِ بِالْمَعْرُوفِ » .

قوله : (البيعان) تثنية بيع والمراد بهما البائع والمشتري وغلب البائع على المشتري فقليل البيعان . قوله : (بالخيار) أى ملتبسان بالخيار أى خيار المجلس بين إمضاء البيع وفسخه . وقوله : ما لم يتفرقا أى مدة عدم التفرق أى وما لم يقل أحدهما للآخر اختر بدليل الرواية الأخرى . وقوله : أو قال حتى يتفرقا شك من الراوى . قوله : (فإن صدقا) بألف التثنية أى صدق كل واحد فى صفات المبيع والتمن بأن يصدق البائع فى صفات المبيع ويصدق المشتري فى صفات الثمن . قوله : (وبيننا) أى ما فى السلعة من العيوب والنقائص وقدر ما أعطيه من الثمن والعطف للتفسير فهو يرجع لما قبله . قوله : (بورك) أى كثر النفع لكل منهما وقوله : فى بيعهما أى فى متعلقه وهو الثمن والمثمن .

قوله : (وإن كتما الخ) فى الحديث دلالة على حصول البركة لهما إن حصل منهما الشرط وهو الصدق والتبين ومحققها إن وجد ضدّهما وهو الكذب والكتم وهل تحصل البركة لأحدهما إذا وجد منه الشروط دون الآخر ظاهر الحديث يقتضيه ، ويحتمل أن يعود شؤم أحدهما على الآخر بأن تنزع البركة من المبيع إذا وجد الكذب أو الكتم من واحد منهما وإن كان الأجر ثابتا للصادق المبين والوزر حاصلا للكاذب الآثم . وفى الحديث : « إن الدنيا لا يتم حصولها إلا بالعمل الصالح وإن شؤم المعاصى يذهب بخير الدنيا والآخرة » . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب إذا بين البائعان ولم يكتما ونصحا .

قوله : (هند) بالصرف وعدمه وهى بنت عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف وهى زوجة أبى سفيان وأسلمت عام الفتح وماتت فى خلافة عمر بن الخطاب . قوله : (أبا سفيان) كنية زوجها واسمه صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف وأسلم يوم الفتح رضى الله عنه قوله : (شحيح) بفتح الشين المعجمة

٩٦ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ : « يَقُولُ مَنْ صَوَّرَ صُورَةً فَإِنَّ اللَّهَ يُعَذِّبُهُ حَتَّى يَنْفُخَ فِيهَا الرُّوحَ وَلَيْسَ بِنَافِخٍ فِيهَا أَبَدًا » .

وبالحائين المهملتين بينهما تحتية ساكنة بخيل حريص . قوله : (جناح) بضم الجيم إثم . قوله : (أن آخذ) أن مصدرية فما بعدها في تأويل مصدر أى فى الأخذ وقوله سرا منصوب على التمييز أى من جهة السر أو صفة لمصدر محذوف تقديره آخذ أخذاً سرا أى غير جهر . قوله : (قال) أى النبى ﷺ قوله : (وبنوك) بالرفع عطفاً على الضمير المرفوع فى خذى وإنما أتى بلفظ أنت ليصح العطف عليه وفيه خلاف بين نحاة البصرة والكوفة ولأبوى ذر والوقت والأصيلي وابن عساكر بالنصب على المفعول معه . قوله : (ما يكفيك) فإن قلت : مقتضى المقام أن يقال ما يكفيك وما يكفى بريك أو ما يكفيكم . أجيب بأن المعنى ما يكفيك لنفسك ولبنيك وإنما اقتصر عليها لأنها الكافلة لهم وأحالتها عليه الصلاة والسلام على العرف فيما ليس فيه تحديد شرعى . فإن قلت : إن هذه القصة كانت فى مكة وأبو سفيان كان حاضراً فى البلد فكيف حكم المصطفى ﷺ بأخذها من ماله مع حضوره ولا يصح الحكم على الحاضر فى البلد من غير حضوره . أجيب بأن هذا من قبيل الفتوى لا من قبيل الحكم فلا يستدل به على الحكم على الغائب بل قال السهيلي : إنه كان حاضراً سؤالها فقال لها : أنت فى حل مما أخذت . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب من أجرى أمر الأمصار على ما يتعارفون بينهم فى البيوع والإجارة والمكيال والوزن وسنتهم على نياتهم ومذاهبهم المشهورة .

قوله : (من صور صورة) الحاصل أن التصوير حرام مطلقاً سواء كان على حالة يعيش بها أولاً وأما التفرج فحرام إن كان على هيئة يعيش بها وإلا فلا يحرم ويستثنى من تحريم التصوير لعب البنات لأن عائشة كانت تلعب بها عند رسول الله ﷺ وحكمة ذلك تدريجهن على أمر التربية . قوله : (فإن الله يعذبه) هذا دليل على أن التصوير حرام من الكبائر . قوله : (حتى ينفخ) أى المصور ذكراً كان أو أنثى أو خنثى ، وقوله : فيها أى الصورة المصورة . قوله : (وليس بنافخ فيها) أى لا يكون له النفخ فيها أبداً فيكون معذباً على سبيل الخلود وهذا محمول على الزجر أو على المستحل ولم يذكر المصنف تمام الحديث وتمامه « فربا الرجل ربوة شديدة واصفر وجهه فقال : ويحك إن أبيت إلا أن تصنع فعليك بهذا الشجر وكل شئ ليس فيه روح » فقله فربا الرجل أى علاه ربوة أى ضيق صدر والمراد بالرجل الرجل الذى أتى ابن عباس وقال له : يا ابن

٩٧ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « أَحَقُّ مَا أَخَذْتُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا كِتَابُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ » .

٩٨ - عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ انْطَلَقَ نَفَرٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرَةٍ سَافَرُوهَا حَتَّى نَزَلُوا عَلَى حَيٍّ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ فَاسْتَضَافُوهُمْ فَأَبَوْا

عباس إني إنسان إنما معيشتي من صنعة يدي وإني أصنع هذه التصاوير فقال ابن عباس لا أحدئك إلا ما سمعت من رسول الله ﷺ سمعته يقول : من صور الخ . وقوله : واصفر وجهه أى اصفر وجه الرجل بسبب ما عرض له . وقوله : فقال أى ابن عباس الراوى وقوله : ويحك كلمة هلاك لا ترحم أى لك الهلاك إن امتنعت إلا التصوير ثم استأنف وأخبره بقوله : فعليك بالشجر أو أن ويحك كلمة ترحم وإن شرطية جوابها فعليك بهذا الشجر . وقوله : وكل شىء عطف عام على خاص وهو الشجر وفى رواية كل شىء بدون واو العطف على أنه بدل من شجر بدل كل من بعض وهو قسم جوزه بعض النحاة كقوله :

رحم الله أعظما دفنوها * بسجستان طلحة الطلحات

فطلحة بدل كل من بعض وهو أعظما أو هناك مضاف مقدر فيكون بدل كل من كل أى عليك بمثل هذا الشجر أو واو العطف مقدرة أى وكل شىء كما فى الإلتحيات الصلوات إذ معناه والصلوات . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب بيع التصاوير التى فيها روح .

قوله : (أحق ما أخذتم عليه أجرا كتاب الله) أى فكل شىء أخذت عليه الأجرة فهو حق والقرآن بذلك أحق وبهذا الحديث تمسك القائلون بجواز أخذ الأجرة على تعليم القرآن ومنع ذلك الحنفية فى التعليم لأنه عبادة والأجر فيها على الله تعالى وأجازوه فى الرقى لهذا الخبر . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب ما يعطى فى الرقية على أحياء العرب بفاتحة الكتاب .

قوله : (انطلق نفر) هو ما بين الثلاثة إلى العشرة من الرجال لكن عند ابن ماجه أنهم كانوا ثلاثين وكذا عند الترمذى بإطلاق النفر عليهم مجاز لا حقيقة قال الحافظ : ولم أقف على اسم أحد منهم سوى أبى سعيد . قوله : (فى سفرة) أى فى سرية أمر عليها أبو سعيد الخدرى كما فى الدارقطنى ولم يعينها أحد من أهل المغازى فيما وقف

أَنْ يُضَيِّفُوهُمْ فَلَدَغَ سَيِّدُ ذَلِكَ الْحَى فَسَعَوْا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ فَقَالَ
بَعْضُهُمْ: لَوْ أَتَيْتُمْ هَؤُلَاءِ الرَّهْطَ الَّذِينَ نَزَلُوا لَعَلَّهُ أَنْ يَكُونَ عِنْدَ بَعْضِهِمْ شَيْءٌ
فَاتَوْهُمْ فَقَالُوا: يَا أَيُّهَا الرَّهْطُ إِنَّ سَيِّدَنَا لَدَغَ وَسَعَيْنَا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ فَهَلْ

عليه الحافظ ابن حجر. قوله: (حتى نزلوا) أى ليلا كما فى الترمذى . قوله: (على
حى) قال فى الفتح: ولم أقف على تعيين الحى الذى نزلوا به من أى القبائل هو .
قوله: (فاستضافوهم) أى طلب أصحاب النبى ﷺ من هذا الحى الضيافة . قوله (فأبوا)
أى امتنعوا . وقوله: أن يضيفوهم بضم الياء وفتح الضاد وتشديد التحتية ويروى
يضيفوهم بكسر الضاد والتخفيف فهو من أضاف أو ضيف فضم أوله لا يختلف . قوله
(فلدغ) بضم اللام وكسر الدال المهملة لا بالمعجمة وسها الزركشى وبالعين المعجمة أى
لسع وكان لسعه بعقرب كما فى الترمذى وهذه المادة فى ذات السموم وأما فى النار
فبالذال المعجمة والعين المهملة ونظم ذلك العلامة الأجهورى بقوله :

ولدغ لذى سم بإهمال أول * وفى النار بالإهمال للثان فاعرفا

والاعجام فى كل والاهمال فيهما * من المهمل المتروك حقا بلا خفا

قوله: (سيد ذلك الحى) لم يسم هذا السيد . قوله: (فسعوا له بكل شيء) أى
مما جرت العادة أن يتدأوا به من لدغة العقرب كذا للأكثر من السعى أى طلبوا له ما
يداويه وللكشميهنى فشفا بفتح الشين المعجمة والفاء وسكون الواو أى طلبوا له الشفاء
أى عاجلوه بما يشفيه . قوله: (فقال بعضهم) أى بعض ذلك الحى . قوله: (لو أتيتم)
يحتمل أن تكون لو شرطية والجواب محذوف أى لحصل المطلوب وأن تكون للتمنى فلا
جواب لها . وفى رواية معبد بن سيرين أن الذى جاءهم جارية منهم فيحمل على أنه
كان معها غيرها . قوله (الرهط) بدل من هؤلاء الواقع مفعولا لأتيتم قال ابن التين قال
تارة نفراً وتارة رهطاً والنفر ما بين العشرة والثلاثة وقيل ما دون العشرة وقيل يصل إلى
أربعين قلت وهذا الحديث يدل له . قوله (لعله) وللكشميهنى لعل بإسقاط الهاء . قوله:
(شيء) أى يداوى به . قوله: (وسعينا) وفى رواية الكشميهنى وشفينا بالمعجمة والفاء
وقد تقدم الكلام عليهما . قوله: (فهل عند أحد منكم من شيء) زاد أبو داود فى رواية
ينتفع صاحبنا به . قوله: (فقال بعضهم) هو أبو سعيد الخدرى كما فى بعض روايات
مسلم وفى رواية أبى داود فقال رجل من القوم: نعم والله إنى لأرقى وبين الأعمش أن
الذى قال ذلك هو أبو سعيد راوى الحديث . ولفظه قلت نعم أنا ولكن لا أرقيه حتى

عند أحد منكم من شيء فقال بعضهم : نعم إني والله لأرقى ولكن والله لقد استضعفناكم فلم تضيفونا فما أنا براق لكم حتى تجعلوا لنا جعلاً فصالحوهم على قطع من الغنم فانطلق وجعل يتفل عليه ويقرأ الحمد لله رب العالمين فكأنما نشط من عقال فانطلق يمشى وما به قلبه قال فأوفوهم جعلهم الذي صالحوهم عليه فقال : بعضهم اقسموا فقال الذي رقى : لا تفعلوا حتى نأتي

تعطونا غنما قال : فأفاد بيان جنس الجعل وهو بضم الجيم وسكون المهملة ما يعطى على عمل . قوله : (لأرقى) بفتح الهمزة وكسر القاف قال فى المصباح : رقيقته أرقيه من باب رمى رقيا عودته بالله والاسم الرقيا على فعلى والمرة رقية والجمع رقى مثل مدي ومذى . قوله (ولكن) بالتخفيف وفى البخارى ولكنى وفى أخرى لكن بحذف الواو الأولى هى التى فى القسطلانى . قوله : (جعلاً) بضم الجيم وسكون العين وهو ما يعطى على العمل . قوله : (فصالحوهم) أى اتفقوا معهم على قطع من الغنم والقطع ما بين العشرة والأربعين والمراد هنا ثلاثون كما فى رواية النسائى ثلاثون شاة وهو المناسب لعدد السرية كما مر فكأنهم اعتبروا عددهم فجعلوا لكل واحد شاة . قوله : (فانطلق) أى الراقى . قوله : (يتفل) بفتح الياء المشناة التحتية وسكون التاء الفوقية وكسر الفاء وضما ينفخ نفخاً معه أدنى براق قال فى المختار : تفل التفل شبيه بالبرق وهو أقل منه أوله البرق ثم التفل ثم النفث ثم النفخ وقد تفل من باب ضرب ونصر اهـ .

قال العارف بالله عبد الله بن أبى جمرة فى بهجة النفوس محل التفل فى الرقية بعد القراءة لتحصيل بركة القراءة فى الجوارح التى يمر عليها الريق فتحصل البركة فى الريق الذى يتفله قوله : (ويقرأ الحمد لله رب العالمين) فى رواية شعبة فجعل يقرأ عليه بفاتحة الكتاب وكذا فى حديث جابر وفى رواية الأعمش فقرأت عليه الحمد لله ويستفاد منه تسمية الفاتحة الحمد لله والحمد لله رب العالمين ولم يذكر فى هذه الطريق عدد ما قرأ من الفاتحة لكن بينه فى رواية الأعمش وأنه سبع مرات ووقع فى حديث جابر ثلاث مرات والحكم للزائد قوله (فكأنما نشط) كذا للجميع بضم النون وكسر المعجمة مبنياً للمفعول مأخوذ من الثلاثى المجرد لا من أنشط أى حل قال الخطابى وهو لغة والمشهور نشط إذا عقد وأنشط إذا حل وأصله الأنشطة بضم الهمزة والمعجمة بينهما نون ساكنة وهى الحبل قال فى المختار : نشط الرجل بالكسر نشاطاً بالفتح فهو نشيط وتنشط لأمر كذا اهـ . وفى المصباح نشط من عمله من باب تعب خف وأسرع نشاطاً وهو نشيط

رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرُ لَهُ الَّذِي كَانَ فَنَنْظُرَ مَا يَأْمُرُنَا فَقَدَمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرُوا لَهُ فَقَالَ : « وَمَا يُدْرِيكَ أَنَّهَا رُقِيَّةٌ ثُمَّ قَالَ قَدْ أَصَبْتُمْ أَقْسَمُوا وَأَضْرِبُوا لِي مَعَكُمْ سَهْمًا » فَضَحَكَ النَّبِيُّ ﷺ .

٩٩ - عَنِ الصَّعْبِ بْنِ جَنَّامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « لَا حِمَى إِلَّا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ » .

ونشطت الحبل نشطا من باب ضرب عقدته بأنشطة والأنشطة أفعولة بضم الهمزة ربطة دون العقدة إذا مدت بأحد طرفيها انفتحت وأنشطت الأنشطة بالألف حلتلتها وأنشطت العقال خللته وأنشطت البعير من عقاله أطلقته . قوله : (عقال) بكسر العين المهملة بعدها قاف هو الحبل الذى يشد به ذراع البهيمة . قوله (فانطلق) أى سيد الحى المددوغ . قوله : (وما به قلبه) جملة حالية والقلبة بفتح القاف واللام والباء الموحدة أى علة وسميت بهذا الاسم لأن الشخص الذى تصيبه يتقلب من جنب إلى آخر . وقيل القلبة داء مخصوص يصيب البعير فيشتكى منه قلبه فيموت من يومه ثم استعملت فى كل داء . قوله : (جعلهم) وهو ثلاثون شاة . قوله : (رقى) بفتح الراء والقاف كما تقدم قوله : (لا تفعلوا) أى ما ذكرتم من القسمة قوله (فنذكر له) بنصب نذكر عطفًا على نأتى المنصوب بأن المضمرة نعد حتى . قوله : (فتنظر) بالنصب عطفًا على نذكر . وقوله : ما يأمرنا أى به . وفى رواية الأعمش فلما قبضنا الغنم عرض فى أنفسنا منها شيء . قوله (فقدموا) أى المدينة . قوله : (فذكروا له) أى ذكروا القصة التى وقعت لهم للنبي ﷺ . قوله : (فقال) أى النبي ﷺ للراقى . قوله : (وما يدريك أنها) أى الفاتحة التى أخذت الجعل عليها أى ما يعلمك المضارع بمعنى الماضى أى وما أدراك أى أعلمك وما استفهامية وقصد بهذا الاستفهام أن يختبر علمه ويمتحنه بأنها رقية وقوله : رقية بضم الراء وسكون القاف أى تعوذ وتحصين . قوله : (ثم قال) أى المصطفى ﷺ وقوله : قد أصبتكم أى فى الرقية أو فى توقفكم عن التصرف فى الجعل حتى استأذنتمنى أو أعم من ذلك . قوله : (اقسما) أى الجعل بينكم . وقوله : واضربوا أى اجعلوا . وقوله : سهمًا أى نصيبًا والأمر بالقسمة من باب مكارم الأخلاق وإلا فالجميع للراقى وإنما قال : اضربوا تطيبًا لقلوبهم ومبالغة فى أنه حلال لا شبهة فيه . وهذا الحديث ذكر فى الباب الذى ذكر فيه الحديث السابق .

قوله : (الصعب) بفتح الصاد المهملة وسكون العين المهملة والصعب ضد السهل

١٠٠ - عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَلَمَّا أَبْصَرَ يَعْنِي أَحَدًا قَالَ : « مَا أَحَبُّ أَنَّهُ تَحَوَّلَ لِي ذَهَبًا يَمْكُثُ عِنْدِي مِنْهُ دِينَارٌ فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا دِينَارًا أُرْصَدُهُ لِدِينٍ ثُمَّ قَالَ الْأَكْثَرُونَ هُمْ الْأَقْلَوْنَ إِلَّا مَنْ قَالَ بِالْمَالِ هَكَذَا وَهَكَذَا وَأَشَارَ

قوله : (جثامة) بفتح الجيم وتشديد المثلثة الليثي . قوله : (لا حمى) هو بكسر الحاء وفتح الميم من غير تنوين مقصوراً وهو لغة المحظور ، واصطلاحاً ما يحمى الإمام من الموات لمواش يعينها ويمنع سائر الناس الرعى أى لا أرض ميتة محمية من نزول الغير فيها إلا لله الخ . قوله : (إلا لله ولرسوله) أى ومن قام مقامه عليه الصلاة والسلام وهو الخليفة خاصة إذا احتيج إلى ذلك لمصلحة المسلمين كما فعل العمران وعثمان رضى الله تعالى عنهم وإنما يحمى الإمام ما ليس بمملوك كبطون الأودية والجبال والموات وفى النهاية : قيل كان الشريف فى الجاهلية إذا نزل أرضاً فى حيه استعوى كلباً فحمى مد عواء الكلب لا يشركه فيه غيره وهو يشارك القوم فى سائر ما يرعون فيه فهى النبى ﷺ عن ذلك والحمى فى الحقيقة إنما هو للرسول وإنما نسب لله عز وجل إشارة إلى أنه يكون القصد بذلك الحمى وجه الله تعالى فذكر للتبرك وغير الرسول والخليفة من آحاد الأمة لا يجوز له الحمى ولا يجوز له أن يتحجر قطعة أرض من غير أن يحييها بل يقول له الإمام أحى أو اترك . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب لا حمى إلا لله ولرسوله .

قوله : (فلما أبصر) أى النبى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم . قوله : (يعنى أحداً) مدرجة من كلام الراوى عن أبى ذر أو من كلام أبى ذر وأحد جبل مشهور بالمدينة . قوله : (أنه) أى أحدا . قوله : (تحول) بفتح المثناة الفوقية كتفعل ولغير أبى ذر يحول بضم المثناة التحتيّة مبنيًا للمفعول من باب التفعيل وفيه حول بمعنى صير قال فى التوضيح : وهو استعمال صحيح وقد خفى على أكثر النحويين حتى أنكروا بعضهم على الحريرى قوله فى الخمر :

وما شئ إذا فسد * تحول غيه رشداً

زكى العرق والده * ولكن بشئ ما ولداً

وحينئذ فيستدعى مفعولين قال والرواية لما لم يسم فاعله فرفعت أول المفعولين وهو الضمير فى يحول الراجع إلى أحد ونصب الثانى خبر لها وهو ذهب . قوله : (منه) أى الذهب . وقوله : دينار فاعل يمكث والجملة فى محل نصب صفة لذهب . وقوله : فوق ثلاث متعلق بيمكث أى زيادة على ثلاث وهذا محل المحبة المنفية . قوله : (إلا

أَبُو شَهَابٍ بَيْنَ يَدَيْهِ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ وَقَالَ مَكَانَكَ حَتَّى آتِيكَ وَتَقْدَمَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَسَمِعْتُ صَوْتًا فَأَرَدْتُ أَنْ آتِيَهُ ثُمَّ ذَكَرْتُ قَوْلَهُ مَكَانَكَ حَتَّى آتِيكَ فَلَمَّا جَاءَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ الَّذِي سَمِعْتُ أَوْ قَالَ الصَّوْتُ الَّذِي سَمِعْتُ قَالَ وَهَلْ سَمِعْتُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ أَتَانِي جَبْرِيلُ فَقَالَ مَنْ مَاتَ مِنْ أُمَّتِكَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ قُلْتُ وَإِنْ فَعَلَ كَذَا وَكَذَا قَالَ نَعَمْ .

دينارا (منصوب على الاستثناء من دينار والعموم فيه من حيث شموله للمرصد للدين ولغيره ولأبى ذر بالرفع على البدل من دينار السابق . قوله (أرصده) بضم الهمزة وكسر الصاد من الإرصاد أى أعده والجملة فى محل نصب صفة لدينار وفى نسخة بالرفع وحكاها السفاقسى وابن قرقور وأرصده بفتح الهمزة من رصده أى رقبته . قال فى المختار : رصد الراصد للشئ الرقيب له وبابه نصر ورصد أيضا بفتحيتين ، ثم قال فى آخر العبارة : وأرصده لكذا أعده له وفى الحديث إلا أن أرصده لدين . قوله : (ثم قال) أى النبى ﷺ قوله : (الأكثرون) أى مالا وفى نسخة إن الأكثرين وقوله الأقلون أى ثوبا . قوله : (إلا من قال) أى فعل وفيه التعبير عن الفعل بالقول نحو قولهم قال بيده أى أخذ أو رفع وقال برجله أى مشى . وقوله : هكذا وهكذا كناية عن صرفه فى وجوه البر والخير .

قوله : (وأشار أبو شهاب) وهو عبد ربه الحنائط بالحاء المهملة والنون المعروف بالأصغر وفى نسخة ابن شهاب وهو تحريف أى أشار حين نطق بذلك فأشار بيده اليمنى لجهتها وبيده اليسرى لجهتها . قوله (وقليل ما هم) جملة إسمية فهم مبتدأ مؤخر وقليل خبره وما زائدة أو صفة . قوله (وقال) أى النبى ﷺ لأبى ذر . قوله : (مكانك) بالنصب أى الزم مكانك حتى آتيك . قوله : (ثم ذكرت) أى تذكرت . قوله : (الذى سمعت) مبتدأ خبره محذوف تقديره ما هو وقوله : أو قال الخ شك من الراوى . قوله : (قال) أى النبى ﷺ . وقوله : وهل سمعت استفهام على سبيل الاستخبار . وقوله : قلت نعم أى سمعت . قوله : (قلت وإن فعل) ولأبى ذر عن المستملى ومن فعل أى وإن زنى وإن سرق كما جاء مصرحا به فى بعض الروايات وقالها للنبى ﷺ ثلاث مرات والنبى يقول له فى كل مرة وإن زنى وإن سرق وزاد النبى فى الثالثة على رغم أنف أبى ذر . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب أداء الديون .

١٠١ - عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « إِيَّاكُمْ وَالْجُلُوسَ عَلَى الطَّرَقَاتِ فَقَالُوا : مَا لَنَا بِدُّ مِنْهَا إِنَّمَا هِيَ مَجَالِسُنَا نَتَحَدَّثُ فِيهَا قَالَ : فَإِذَا أُبَيِّتُمْ إِلَّا الْمَجَالِسَ فَأَعْطُوا السَّطْرِيْقَ حَقَّهَا . قَالُوا : وَمَا حَقُّ السَّطْرِيْقِ ؟ قَالَ : غَضُّ الْبَصَرِ وَكَفُّ الْأَذَى وَرَدُّ السَّلَامِ وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ » .

قوله : (إياكم والجلوس) منصوب على التحذير أى باعدوا أنفسكم من الجلوس على الطرقات لأن الجالس بها لا يسلم غالبا من رؤية ما يكره وسماع ما لا يحل إلى غير ذلك . وترجم البخارى بالصعداء ولفظ المتن الطرقات ليفيد تساويهما فى المعنى نعم ورد بلفظ الصعداء عند ابن حبان من حديث أبى هريرة . قوله : (فقالوا) القائل هو أبو طلحة . قوله : (ما لنا بد) أى غنى عنها . قوله : (إنما هى) أى الطرقات ولأبى ذر إنما هو . قوله : (مجالسنا) أى مواضع جلوسنا . قوله : (فإذا أبيتتم) مأخوذ من الإباء وهو الامتناع فالمعنى فإذا امتنعتم من كل شىء إلا الجلوس فعبر عن الجلوس بالمجالس وللحموى والمستملى فإذا أبيتتم من الإتيان إلى المجالس وهو المجئ . قوله : (فأعطوا) بقطع الهمزة . وقوله : بقطع الهمزة وقوله : قالوا أى للنبي ﷺ قوله : (نتحدث فيها) وللحموى والمستملى فيه بالتذكير قوله : (قال) أى النبي ﷺ قوله : (غرض البصر) أى عن المحرم قوله (وكف الأذى) أى عن الناس فلا يحقرهم ولا يغتابهم إلى غير ذلك قوله : (ورد السلام) أى على من يسلم من المارة . وقوله : وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر أى ونحوهما مما ندب إليه الشارع من المحسنات ونهى عنه من المقيحات وزاد أبو داود إرشاد السبيل وتشميت العاطس وللطبرى من حديث عمر إغاثة المللهوف وقد جمع الحافظ ابن حجر الآداب التى تطلب من الجالس فى الطرقات بقوله :

جمعت آداب من رام الجلوس على السطريق من قول خير الناس إنسانا

أفش السلام وأحسن فى الكلام وشميت عاطسا وسلاما رد إحسانا

فى الحمل عاون ومظلوما أعن وأغث * لهفان أرشد سبيلا واهد حيرانا

بالعرف وانه عن نكر وكف أذى * وغض طرفا وأكثر ذكر مولانا

فجميع ما ذكره أربع عشرة خصلة تؤخذ من الأحاديث وقد تبين من سياق الحديث أن النهى للتزئيه كى لا يضعف الجالس عن أداء هذه الحقوق المذكورة وفيه حجة لمن يقول إن سد الذرائع بطريق الأولى لأجل الحتم لأنه نهى أولا عن الجلوس حسما للمادة فلما قالوا ما لنا منها بد ذكر لهم المقاصد الأصلية للمنع فعرف أن النهى الأول للإرشاد إلى الأصلح ويؤخذ منه أن دفع المفسدة أولى من جلب المصلحة لندبه أولا إلى ترك الجلوس

١٠٢ - عَنْ عُبَايَةَ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ بْنِ خَدِيجٍ عَنْ جَدِّهِ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ بِذِي الْحَلِيفَةِ فَأَصَابَ النَّاسَ جُوعٌ فَأَصَابُوا إِبِلًا وَغَنَمًا فَتَدَّ مِنْهَا بَعِيرٌ فَطَلَبُوهُ فَأَعْيَاهُمْ وَكَانَ فِي الْقَوْمِ خَيْلٌ يَسِيرَةٌ فَأَهْوَى رَجُلٌ مِنْهُمْ بِسَهْمٍ فَجَبَسَهُ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ : « إِنَّ لِهَذِهِ الْبَهَائِمِ أَوَابِدَ كَأَوَابِدِ الْوَحْشِ فَمَا غَلَبَكُمْ مِنْهَا فَأَصْنَعُوا بِهِ هَكَذَا فَقَالَ جَدِّي إِنَّا نَرْجُو أَوْ نَخَافُ الْعَدُوَّ غَدًا وَلَيْسَتْ مَعَنَا مُدَى أَفَتَذْبَحُ بِالْقَصَبِ؟

مع ما فيه من الأجر لمن عمل بحق الطريق . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب أفضية الدور .

قوله : (عباية) بفتح العين المهملة وتخفيف الموحدة وبعد الألف مثناة تحتية مفتوحة . قوله : (ابن رفاعه) بكسر الراء وبالفاء والعين المهملة . قوله : (رافع) هو خلاف الخافض . قوله : (خديج) بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة آخره جيم . قوله : (عن جده) أى جد عباية وهو رافع . قوله : (بذى الحليفة) تصغير الحلفة وهى النبات المعروف وهى ميقات الحج لأهل المدينة زاد مسلم كالبخارى فى باب من عدل عشرا من الغنم بجزور من تهامة وهو يرد على النوى حيث قال تبعاً للقباسى : إنه المحل الذى بقرب المدينة قال السفاقسى : وكان ذلك سنة ثمان من الهجرة فى قصة حنين . قوله : (فأصابوا) أى فى الغنمة . قوله : (إبل) بكسر الهمزة والموحدة لا واحد له من لفظه بل واحده بعير قال فى البخارى بعد قوله إبل . قال : وكان النبى ﷺ فى أخريات القوم فجعلوا وذبحوا ونصبوا القدور فأمر النبى ﷺ بالقدور فأكفنت ثم قسم فعدل عشرة من الغنم ببعير فتد إلى آخر ما هنا . قوله : (فتد) بفتح النون وتشديد الدال المهملة أى هرب وشرد . قوله : (منها) أى الإبل . وقوله : فطلبوه أى طلبوا الوصول إلى البعير قوله : (فأعياهم) أى أتعبهم وأعجزهم قوله (يسيرة) أى قليلة . وقوله : فأهوى أى مال وقصد . وقوله : بسهم أى قصد رميه به فرماه .

قوله : (فجبسه الله) أى بذلك السهم أى منعه الله من الشرود وأوقفه فالمانع له فى الحقيقة هو الله لا السهم الذى ألقاه الرجل . قوله : (البهائم) أى الإبل . وقوله : أوابد أى نوافر وشوارد جمع آبد بالمد وكسر الباء الموحدة وهو النافر الشارد يقال أباد توحش وانقطع عن الموضع الذى كان فيه وسمى أوابد الوحش بذلك لانقطاعها عن الناس قوله : (فما غلبكم) أى قهركم ومنعكم من قطع الحلقوم والمرى قوله : (فاصنعوا به هكذا) أى ارموه بالسهم كما فعل ذلك الرجل فما لم يقدر على ذكاته فى الحلقوم والمرى فذكاته عقره فى أى موضع وفى الحديث دلالة على أن الإنسى إذا توحش

قَالَ: مَا أَنْهَرَ الدَّمَ وَذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ فَكُلُّوهُ لَيْسَ السِّنُّ وَالظُّفْرُ وَسَأَحْدِثُكُمْ

فذكاته كذكاة الوحشى وهو خلاف مذهب مالك . قوله : (جدى) بفتح الجيم وتشديد الدال المكسورة أى جد عباية وهو رافع . قوله : (إنا نرجو) الرجاء هنا بمعنى الخوف . قوله (أو نخاف) شك من الراوى أى نرجو أو نخاف مصادفة العدو فنغنم . قوله : (وليست معنا مدى) ولأبى ذر عن الكشميهنى والأصيلى وليست معنى مدى وللحموى والمستملى وليست لنا مدى وهى بضم الميم وبالดาล المهملة مقصور منون جمع مدية مثلث الميم سكين أى وإن استعملنا السيوف فى الذبائح نكل ونعجز عند لقاء العدو فى المقاتلة بها والمدى تركناها بالمدينة ويشق الذهاب إليها لنأتى بالمدى .

قوله : (أفندبح بالقصب) ولمسلم فنذكى بالليط بكسر اللام وسكون المثناة التحتية وبالطاء المهملة قطع القصب أو قشوره . قوله : (ما أنهر الدم) أى أساله وما مبتدأ وجملة أنهر صلة أو صفة وجملة فكلوه خبر والرباط الهاء والمعنى حيثنذ فكلوا المنهر وهو فاسد . وأجيب بأنه على حذف مضاف أى فكلوا متعلق المنهر وهو المنهر الذى هو وصف الحيوان . قال البرماوى كالزركشى وروى بالزى حكاه عياض وهو غريب قال فى المصاييح : وهذا تحريف فى النقل فإن القاضى قال فى المشارق ووقع للأصيلى فى كتاب الصيد أنهز بالزى وليس بشئ والصواب ما لغيره أنهر أى بالراء كما فى سائر المواضع فالقاضى إنما حكى هذا عن الأصيلى فى كتاب الصيد لا فى المكان الذى نحن فيه وهو كتاب الشركة وكلام الزركشى ظاهر فى هذا المحل الخاص وهو تحريف بلا شك اهـ .

قوله : (وذكر اسم الله الخ) هذا تمسك به من اشترط التسمية عند الذبح وهم المالكية والحنفية فإنه علق الإذن فى الأكل بمجموع أمرين والمعلق على شيئين يتنفى بانتفاء أحدهما وأجاب أصحابنا الشافعية بأن هذا معارض بحديث عائشة رضى الله عنها أن قوما قالوا : إن قوما يأتونا باللحم لا ندرى أذكروا اسم الله عليه أم لا فقالوا : سموا أنتم وكلوا فهو محمول على الاستحباب . قوله : (ليس السن) ليس أداة استثناء واسم ليس ضمير عائد على المنهر المفهوم من أنهر واستتاره واجب فلا يليها فى اللفظ إلا المنصوب والسن خبرها أى ليس المنهر السن . قوله : (وسأحدثكم) أى سأبين لكم علته وحكمته لتتفقوها فى الدين . قوله : (عن ذلك) أى استثناء السن والظفر أى وجه استثنائهما . قوله : (أما السن فعظم) أى وهو لا يقطع فى الغالب وإنما يجرح ويذى فترهق النفس من غير تيقن الذكاة ولا فرق بين أن يكون متصلا أو منفصلا عند الإمام الشافعى وعند مالك إن كان متصلا لا منفصلا .

عَنْ ذَلِكَ أَمَّا السِّنُّ فَعَظَمٌ وَأَمَّا الظُّفْرُ فَمُدَى الْحَبْشَةِ .

١٠٣ - عَنْ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « مَثَلُ الْقَائِمِ عَلَى حُدُودِ اللَّهِ وَالْوَاقِعِ فِيهَا كَمَثَلِ قَوْمٍ اسْتَهَمُوا عَلَى سَفِينَةٍ فَأَصَابَ بَعْضُهُمْ أَعْلَاهَا وَبَعْضُهُمْ أَسْفَلَهَا فَكَانَ الَّذِي فِي أَسْفَلِهَا إِذَا اسْتَقَوْا مِنَ الْمَاءِ مَرُّوا عَلَى مَنْ فَوْقَهُمْ فَقَالُوا : لَوْ أَنَّا خَرَقْنَا فِي نَصِيبِنَا خَرْقًا وَلَمْ نُؤْذِ مَنْ فَوْقَنَا . فَإِنْ يَتْرَكُوهُمْ وَمَا أَرَادُوا هَلَكُوا جَمِيعًا وَإِنْ أَخَذُوا عَلَى أَيْدِيهِمْ نَجَوْا ، وَنَجَوْا جَمِيعًا » .

وهذا يدل على أن النهي عن الذكاة بالعظم كان متقدما فأحال بهذا القول على معلوم قد سبق . قال ابن الصلاح : ولم أجد بعد البحث أحدا ذكر ذلك بمعنى يعقل قال : وكأنه عندهم تعبدى . وكذلك نقل عن الشيخ عز الدين بن عبد السلام أنه قال : للشرع علل تعبد بها كما أن له أحكاما تعبد بها أى وهذا منها وقال النووي : المعنى لا تذبحوا بالعظام لأنها تنجس بالدم وقد نهيتم عن تنجيس العظام فى الاستنجاء لكونها زاد إخوانكم من الجن انتهى قال فى جمع العدة وهو ظاهر قوله : (وأما الظفر فمدى الحبشة) ولا يجوز التشبه بهم ولا بشعارهم لأنهم كفار وهم يدمون المذبح بأظفارهم حتى تزهق النفس خنقا وتعذيبا والألف واللام فى الظفر للجنس فلذلك وصفها بالجمع ونظيره قولهم أهلك الناس الدرهم البيض والدينار الصفر قال النووي : ويدخل فيه ظفر الأدمى وغيره متصلا ومنفصلا طاهراً ونجساً وكذا السن وجوزه أبو حنيفة وصاحباہ بالمنفصلين . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب قسمة الغنم .

قوله : (مثل) أى صفة وقوله القائم على حدود الله أى الواقف عليها بأن لا يتجاوزها وذلك بعدم الوقوع فى المعاصى . قوله : (والواقع فيها) أى الحدود وهو الفاعل للمعاصى . قوله : (كمثل قوم) أى تنازعوا وقال كل أنا أكون فى أعلى السفينة . قوله : (استهموا) أى ضربوا السهام والقرعة على أن يكون بعضهم فى أعلاها وبعضهم فى أسفلها . قوله : (سفينة) أى مشتركة بينهم بالإجارة . قوله : (فأصاب بعضهم) أى بالقرعة . قوله (فكان الذى) بالإفراد رواية الحموى والمستملى وغيرهما الذين . قال فى المصابيح : يظهر لى أن قوله : الذى صفة لموصوف مفرد اللفظ كالجمع معنى فاعتبر لفظه فوصف بالذى واعتبر معناه فأعيد عليه ضمير الجماعة فى قوله : إذا استقوا وهو أولى من أن يجعل الذى مخففاً من الذين بحذف النون . قوله (إذا استقوا) أى طلبوا أخذ الماء . قوله : (لو أنا خرقنا) جواب لو محذوف والتقدير لكان صواباً

١٠٤ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « الظَّهْرُ يَرْكَبُ بِنَفَقَتِهِ إِذَا كَانَ مَرَهُونًا وَلَبِنُ الدَّرِّ يَشْرَبُ بِنَفَقَتِهِ إِذَا كَانَ مَرَهُونًا وَعَلَى الَّذِي يَرْكَبُ وَيَشْرَبُ النَّفَقَةُ » .

قوله : (ولم نؤذ) بضم النون وسكون الهمزة وبالذال المعجمة أى لم نضر . وفى الشهادات فأخذ فأساً فجعل ينقر أسفل السفينة فأتوه فقالوا : مالك ؟ قال : تأذيتم بى ولا بد لى من الماء . قوله : (فإن يتركوهم) أى يترك الجماعة الذين من أعلى الجماعة الذين من أسفل . وقوله : وما أرادوا أى مع مرادهم وهو خرقهم للسفينة .

فمثل القائم على حدود الله كمثل من فى أعلى السفينة ومثل الواقع فى حدود الله كمثل الذى فى أسفل السفينة الخارق لها فالوقوع فى حدود الله كخرق السفينة فترك القائم بالحدود نهى الواقع فيها كترك من فى أعلى السفينة نهى من أسفلها عن الخرق فيهلك الجميع ونهى القائم بالحدود الواقع فيها كنهى من فى أعلى السفينة من فى أسفلها عن الخرق فينجوا الجميع . قوله : (هلكوا جميعاً) أى الذين فى الأعلى والذين فى الأسفل لأنه يلزم من خرق السفينة غرق جميع من فى السفينة وهكذا إقامة الحدود يحصل بها النجاة لمن أقامها وأقيمت عليه وإلا هلك العاصى بالمعصية والساكت بالرضا بها . قوله : (وإن أخذوا) أى الجماعة الذين فى العلو . وقوله : على أيديهم أى أيدى الذين فى السفلى بأن منعوهم من الخرق . قوله : (نجوا) أى الذين فى العلو ، وقوله : ونجوا أى الذين فى السفلى وقوله : جميعاً حال أى حالة كون الجماعتين مجتمعتين فى النجاة وفى الحديث وجوب الصبر على أذى الجار إذا خشى وقوع ما هو أشد ضرراً وأنه ليس لصاحب السفلى أن يحدث على صاحب العلو ما يضر وإنه إن أحدث عليه ضرراً ألزمه إصلاحه وأن لصاحب العلو منعه من الضرر وفيه جواز قسمة العقار المتفاوت بالقرعة ، قال ابن بطال : والعلماء متفقون على القول بالقرعة إلا الكوفيين فإنهم قالوا لا معنى لها لأنها تشبه الأضرار التى نهى الله عنها . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب هل يقرع فى القسمة والاستهام فيه .

قوله : (الظهر) أى الظهر المرهون وأراد به الدابة من إبل وخيل وبغال وحمير . قوله : (يركب) بضم أوله وفتح ثالثه مبنياً للمفعول أى يركبه الراهن وهو مالك العين المرهونة . قوله : (بنفقته) أى بسبب إنفاقه عليه فإنها واجبة على المالك لا على المرتهن . قوله : (ولبن الدر يشرب) أى يشربه الراهن المالك والإضافة للبيان أى لبن هو الدر أى المدرور فالمصدر بمعنى اسم المفعول والإضافة حقيقية على حذف مضاف

١٠٥ - عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ كُنَّا نُوْمِرُ عِنْدَ الْكُسُوفِ بِالْعَتَاةِ .

١٠٦ - الْبُخَارِيُّ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « لِكُلِّ أَمْرٍ مَا نَوَى وَلَا نِيَّةَ لِلنَّاسِ وَالْمُخْطِئِ » .

١٠٧ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « إِذَا أَتَى أَحَدَكُمْ خَادِمُهُ بِطَعَامِهِ

والتقدير ولبن ذات الدر وأجمع الجمهور على أن المرتهن لا ينتفع من الرهن بشيء فيجوز للراهن انتفاع لا ينقص الموهون كركوب وسكنى واستخدام ولبس وإنزاء فحل لا ينقصه وقال الحنفية ومالك وأحمد فى رواية عنه : ليس للراهن ذلك لأنه ينافى حكم الرهن وهو الحبس الدائم قوله : (وعلى الذى الخ) هذا تأكيد لما قبله . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب الرهن مركوب ومحلوب .

قوله (عند الكسوف) أى كسوف الشمس والمراد ما يشمل خسوف القمر وذلك لأن الكسوف يندفع بالخير ومنه الإعتاق قوله : (بالعتاقة) بفتح العين المهملة بمعنى الإعتاق وهو فك الرقبة من العبودية . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب ما يستحق من العتاقة فى الكسوف .

قوله : (ولا نية للناسى) أى لا عزم ولا تصميم للناسى . وقوله : والمخطئ وهو من أراد الصواب فصار إلى غيره فلو قال لعبده : أنت حر ولامرأته : أنت طالق من غير قصد فقال الحنفية : يلزم الطلاق والعتاق . وقال الشافعية : من سبق لسانه إلى لفظ الطلاق فى محاورته وكان يريد أن يتكلم بكلمة أخرى لم يقع طلاقه لكن لم يقبل دعواه سبق اللسان فى الظاهر إلا إذا وجد قرينة تدل عليه فإذا قال : طلقتك ثم قال : سبق لسانى وإنما أردت طلبتك فنص الشافعى رحمه الله تعالى أنه لا يسع امرأته أن تقبل منه . وحكى الرويانى عن صاحب الخاوى وغيره أن هذا فيما إذا كان الزوج متهما فأما إن ظنت صدقه بأماره فلها أن تقبل قوله ولا تخاضمه . قال الرويانى وهذا هو الاختيار نعم يقع الطلاق والعتق من الهازل ظاهرا وباطنا ولا يدين فيهما . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب الخطأ والنسيان فى العتاقة والطلاق ونحوه .

قوله : (إذا أتى أحدكم خادمه) بنصب أحد على أنه مفعول مقدم وخادمه بالرفع فاعل مؤخر ولا فرق فى الخادم بين أن يكون عبدا أو حرا ذكرا أم أنثى . قوله : (فإن لم يجلسه معه) هذا معطوف على مقدر تقديره فليجلسه معه . وفى رواية لمسلم فليقعده

فَإِنْ لَمْ يُجْلِسْهُ مَعَهُ فَلَيْنَا وَلَهُ لُقْمَةٌ أَوْ لُقْمَتَيْنِ أَوْ أَكْلَةٌ أَوْ أَكْلَتَيْنِ فَإِنَّهُ وَلِيَّ
عَلَاجِهِ» .

١٠٨ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « لَوْ دُعِيتُ إِلَى كُرَاعٍ أَوْ ذِرَاعٍ
لَأَجَبْتُ وَلَوْ أُهْدِيَ إِلَيَّ ذِرَاعٌ أَوْ كُرَاعٌ لَقَبِلْتُ » .

١٠٩ - عَنْ أَنَسٍ قَالَ : أَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي دَارِنَا هَذِهِ فَاسْتَسْقَى فَحَلَبْنَا

معه فليأكل وعند أحمد والترمذى من رواية معين بن أبى خالد عن أبيه عن أبى هريرة
فليدعه فليأكل معه .

واختلف فى حكم الأمر بالإجلاس معه . فقال إمامنا الشافعى إنه أفضل فإن لم
يقبل فليس بواجب أو يكون بالخيار بين أن يجلسه أو يناوله وقد يكون أمره اختياراً غير
حتم ورجح الرافعى الاحتمال الأخير وحمل الأول على الوجوب ومعناه أن الإجلاس لا
يتعين لكن إن فعله كان أفضل وإلا تعينت المناولة ويحتمل أن الواجب أحدهما لا بعينه .
والثانى أن الأمر للندب مطلقا . قوله : (فليناولوه) أى من الطعام . قوله (أو لقمتين)
شك من الراوى ورواه الترمذى بلفظ لقمة فقط وفى رواية مسلم تقييد ذلك بما إذا كان
الطعام قليلا فإن كان كثيرا زاد له وفى الحديث : « من أكل وذو عينين ينظر إليه ابتلاه
الله بداء لا دواء له » . قوله : (أو أكلة أو أكلتين) بضم الهمزة فيها يعنى لقمة أو
لقمتين أو قال : فليناولوه أكلة أو أكلتين فجمع بينهما وأتى بحرف الشك ليؤدى المقالة
كما سمعها ويحتمل أن يكون من عطف أحد المترادفين على الآخر بكلمة أو وقد صرح
بعضهم بجوازه . فالحاصل أن الشك فى أربعة ألفاظ فأو فى المواضع كلها للشك . قوله :
(فإنه) أى الخادم . وقوله : ولّى علاجه أى تولى علاج الطعام بأن حصل آلاته وتحمل
مشقة حره ودخانه عند الطبخ وتعلقت به نفسه وشم رائحته . وهذا الحديث ذكره
البخارى فى باب إذا أتاه خادمه بطعامه .

قوله (كراع) بضم الكاف وبعد الراء ألف ثم عين مهملة ما دون الركبة من
الساق، وقوله : لأجبت أى الداعى وهذا جواب لو . قوله : (أو ذراع) بالذال المعجمة
وهو الساعد وكان عليه الصلاة والسلام يحب أكله لأنه مبادئ الشاة وأبعد عن الأذى
قوله : (ولو أهدى الخ) هذا يدل على جواز هدية القليل وأنه لا يرد فلا يحقر المعطى
ما يعطيه ولو قليلا ولا يحقر الآخذ ما يعطاه كذلك قال صلى الله عليه وعلى آله
وسلم : « لا تحتقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة » وإنما حض على قبول الهدية وإن

لَهُ شَاةٌ لَنَا ثُمَّ شَبْتُهُ مِنْ مَاءٍ بَثَرْنَا هَذِهِ فَأَعْطَيْتُهُ وَأَبُو بَكْرٍ عَنْ يَسَارِهِ وَعُمَرُ تَجَاهَهُ
وَأَعْرَابِيٌّ عَنْ يَمِينِهِ فَلَمَّا فَرَّغَ قَالَ عُمَرُ هَذَا أَبُو بَكْرٍ فَأَعْطَى الْأَعْرَابِيَّ فَضْلَهُ ثُمَّ
قَالَ : « الْأَيْمُونُ الْأَيْمُونُ أَلَا فَيَمْنُوا » قَالَ فَهِيَ سَنَةٌ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ .

١١٠ - عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْبَلُ الْهَدِيَّةَ
وَيُثِيبُ عَلَيْهَا .

قلت لما فيه من التألف . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب القليل من الهبة .

قوله : (فاستسقى) أى طلب منا ما يشربه من ماء أو لبن . قوله : (فحلبنا له)
سقط له لأبى ذر . قوله : (ثم شبته) بكسر المعجمة وضمها أى خلطت اللبن .
قوله : (تجاهه) بضم التاء الفوقية وفتح الهاء الأولى أى مقابله وهو ظرف مكان متعلق
بمحذوف خبر قوله : (وأعرابى) لم يسم ووهم من قال : هو خالد بن الوليد . قوله : (فلما
فرغ) عطف على مقدر والتقدير فشرب رسول الله ﷺ فلما فرغ الخ . قوله : (هذا
أبو بكر) أى فاسقه . قوله : (فأعطى) أى رسول الله ﷺ ، وقوله : فضله أى ما
فضل منه سقط لغير أبى ذر فضله . قوله : (ثم قال) أى النبى ﷺ . قوله : (الأيمنون)
مبتدأ خبره محذوف أى مقدمون أو هو مرفوع بفعل محذوف تقديره يقدم الأيمنون وهذا
الثانى تأكيد للأيمنون الأول . قوله : (ألا) بفتح الهمزة وتخفيف اللام للتنبيه . قوله :
(فيمنوا) أمر من التيمن وهو تأكيد بعد تأكيد . قوله : (فهى) أى البداءة بالآمين .
وهذا من قول أنس . وقوله : سنة خبر هى وفى بعض الروايات فهى سنة فهى سنة
فقط وفى بعض زيادة ثالثة فلفظ فهى سنة مذكورة مرة أو مرتين أو ثلاثا وعلى كل ثبت
لفظ ثلاث مرات وهو تأكيد على الرواية الثالثة وسقط لأبى ذر ثلاث مرات . وهذا
الحديث ذكره البخارى فى باب من استسقى .

وقوله : (ويثيب عليها) أى يعطى الذى يهدى له بدلها واستدل به بعض المالكية
على وجوب الثواب على الهدية إذا أطلق وكان ممن يطلب مثله الثواب كالفقير للغنى
بخلاف ما يهديه الأعلى للأدنى ووجه الدلالة منه مواظبته ﷺ ومذهب الشافعية لا
يجب بمطلق الهبة والهدية إذ لا يقتضيه اللفظ ولا العادة ولو وقع ذلك من الأدنى
للأعلى كما فى إعارته له إلحاقا للأعيان بالمنافع فإذا أثنابه المتهب على ذلك فهى هبة
مبتدأة وإذا قيدها المتعاقدان بثواب معلوم لا مجهول صح العقد بيعا نظرا للمعنى فإنه
معاوضة مال بمال كالبيع بخلاف ما إذا قيدها بمجهول لا يصح لتعذر بيعه وهبة نعم

١١١ - الْبُخَارِيُّ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « مَنْ كَانَ لَهُ عَلَيْهِ حَقٌّ فَلْيُعْطِهِ أَوْ لِيَتَحَلَّلْهُ مِنْهُ » .

١١٢ - عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ : كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي سَفَرٍ وَكُنْتُ عَلَى بَكْرٍ صَعْبٍ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِعُمَرَ : « بَعْنِيهِ فَاِتْبَاعُهُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : هُوَ لَكَ يَا عَبْدَ اللَّهِ » .

١١٣ - عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « مَنْ كَانَتْ لَهُ أَرْضٌ فَلْيَزْرِعْهَا أَوْ لِيَمْنَحْهَا أَخَاهُ فَإِنْ أَبَى فَلْيُمْسِكْ أَرْضَهُ » .

المكافأة على الهدية والهبة مستحبة اقتداء به عليه الصلاة والسلام [فرع] ما جرت به العادة من النقوط في الأفراح يجب رد بدله ولصاحبه المطالبة به . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب المكافأة في الهبة .

قوله : (من كان له) الضمير في له يرجع لأحد وقوله : عليه أى على من وفي نسخة من كان عليه حق فقط والذي في القسطلاني من كان له عليه وهي النسخة الأولى . قوله : (فليعطه) أى فليعط الحق صاحبه . وقوله : أو ليتحلله بالجزم على الأمر . وقوله : منه أى من الحق ووجه الدلالة منه لجواز هبة الدين أنه ﷺ سوى بين أن يعطيه إياه أو يحلله منه ولم يشترط في التحليل قبضا . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب إذا وهب ديناً على رجل أى وهبه للمدين أو لغيره .

قوله : (وكنت على بكر) أى مملوك لعمر أبيه . قوله (صعب) أى في السير والمشى . قوله : (بعنيهِ) إنما قال له بعنيهِ لأنه كان إذا ركب مركوب أحد أو ملكه وكان صعباً صار سهلاً . قوله : (فابتاعه) بسكون الموحدة والمثناة الفوقية والضمير البارز عائد على البكر والمستتر على النبي ﷺ ولأبي ذر فباعه أى عمر للنبي ﷺ . قوله : (هو لك) أى هبة وقوله يا عبد الله هو ابن عمر وإنما وهبه النبي ﷺ لعبد الله مراعاة لحاطره . قال القسطلاني : نزل التخلية منزلة النقل وهو جواب عما يقال كيف وهبه قبل أن يقبضه مع أنه لا يجوز التصرف في المبيع قبل قبضه . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب إذا وهب بعير الرجل وهو راكبه أى والحال أن الموهوب له راكبه أى البعير الموهوب .

قوله : (فليزرعها) أى لنفسه . وقوله : أو ليمنحها بفتح الياء والنون والجزم على الأمر فيهما أى يعطيها أخاه إما تبرعاً أو بأجرة أو بإعارة . قوله : (أخاه) أى المسلم ، وقوله : فإن أبى أى امتنع الأخ المسلم من أخذها وفي نسخة فإن لم يفعل . قوله : (فليمسك أرضه) أى بلا زرع بدليل سياق الكلام قبله والقصد من الحديث أن كراء

١١٤ - عَنْ عُمَرَ قَالَ: حَمَلْتُ عَلَى فَرَسٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَرَأَيْتُهُ يُبَاعُ فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: « لَا تَشْتَرِهِ وَلَا تَعُدْ فِي صَدَقَتِكَ » .

١١٥ - عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا جَاءَتْ أَمْرَأَةً رِفَاعَةَ الْقُرْظَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ: كُنْتُ عِنْدَ رِفَاعَةَ فَطَلَّقَنِي فَأَبَتْ طَلَاقِي فَتَزَوَّجْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ

الأرض ببعض ما يخرج منها لا يجوز وإمساك أرضه بلا زرع ليس فيه تضييع مال لأنه من قبيل الترك كما لو ترك داره بلا بناء ولا عمارة . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب فضل المنحة أى العطية .

قوله : (قال) أى عمر . وقوله : حملت على فرس أى حملت رجلا على فرس وأركبته إياه على سبيل الصدقة واسم الفرس الورد . وقوله : فى سبيل الله أى لأجل المقاتلة فى طاعة الله . قوله : (فرأيتُهُ) أى الفرس . وقوله : يباع أى يريد مالكة بيعه . وقوله : فسألت عطف على مقدر والتقدير وأزدت أن أشتريه أى فسألت النبى عن حكم الشراء له . قوله : (لا تشتره) أى الفرس وفى رواية لا تشتر بحذف الضمير المنصوب زاد فى رواية يحيى بن قزعة وإن أعطاكه بدرهم والنهى للتنزيه . قوله : (ولا تعد فى صدقتك) أى لأن العود فيها مكروه وعلم من الحديث أنه لم يكن وقفه . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب إذا حمل رجلا على فرس فهو كالعمري والصدقة .

قوله : (امرأة رفاعه) قيل اسمها تيمة وقيل تيممة بالتصغير أو بالتكبير وهى بنت وهب ورفاعة بكسر الراء . وقوله : القرظى بضم القاف وفتح الراء وبالطاء المعجمة من بنى قريظة وهو أحد العشرة الذين نزل فيهم ﴿ ولقد وصلنا لهم القول ﴾ الآية كما رواه الطبرانى . وقوله : النبى بالنصب على المفعولية لجاء وفى رواية إلى النبى . قوله : (فقالت) أى للنبى ﷺ . قوله : (فأبت طلاقى) بهمزة مفتوحة وتشديد المثناة الفوقية . قال القسطلانى : كذا فى جميع ما وقفت عليه من النسخ الأصول المعتمدة فأبت بالهمزة من الثلاثى المزد فى وقال العينى : فبت أى من غير همز من الثلاثى المجرد . وقال النسائى : فأبت من المزد اء نعم رأيت فى النسخ المقروءة على الميدومى فطلقنى فأبت فزاد فطلقنى ولم يقل بعد أبت طلاقى وفى الطلاق عند البخارى طلقنى فبت طلاقى أى قطع قطعاً كلياً بتحصيل البيئونة الكبرى بالطلاق الثلاث مستفراً . قوله : (فتزوجت) أى بعد انقضاء العدة . قوله : (الزبير) بفتح الزاى وكسر الموحدة وهو ابن باطا القرظى .

الزُبَيْرُ إِنَّمَا مَعَهُ مِثْلُ هُدْبَةِ الثَّوْبِ فَقَالَ : « أَتُرِيدِينَ أَنْ تَرْجِعِي إِلَى رِفَاعَةَ لَا حَتَّى تَذُوقِي عُسَيْلَتَهُ وَيَذُوقَ عُسَيْلَتَكَ » وَأَبُو بَكْرٍ جَالِسٌ عِنْدَهُ .

قوله : (إِنَّمَا) أى قالت إِنَّمَا الخ وفى نسخة وَإِنَّمَا بالواو . قوله : (هُدْبَةُ الثَّوْبِ) بضم الهاء وسكون الدال المهملة طرفه الذى لم ينسج شبهوه بهذب العين وهو شعر جفنها ومرادها ذكره وشبهته بذلك لصغره أو استرخائه وعدم انتشاره . قال فى العدة : والثانى أظهر وجزم به ابن الجوزى لأنه يبعد أن يبلغ فى الصغر إلى حد لا يغيب منه الحشفة التى يحصل بها التحليل . قوله : (فَقَالَ) أى النبى ﷺ . قوله (أَتُرِيدِينَ الخ) سبب هذا الاستفهام قول زوجها عبد الرحمن بن الزبير كما فى مسلم أنها ناشزة تريد رفاة . قوله : (أَنْ تَرْجِعِي) قال الكرماني : وفى بعضها ترجعين بالنون على لغة من يرفع الفعل بعد أن حملا على ما أختها . قوله : (لَا) أى لا يجوز لك الرجوع إلى رفاة .

قوله : (حَتَّى تَذُوقِي عُسَيْلَتَهُ) أى عبد الرحمن . وقوله : وَيَذُوقَ أى عبد الرحمن عُسَيْلَتِكَ وهو بضم العين وفتح السين المهملتين مصغرا فيهما كناية عن الجماع فشبه لذته بلذة العسل وحلاوته واستعار لها ذوقا . وقد روى عبد الله بن أبى مليكة عن عائشة مرفوعا أن العسيلة هى الجماع رواه الدارقطنى فهو مجاز عن اللذة وقيل العسيلة ماء الرجل والنطفة تسمى العسيلة وحينئذ فلا مجاز لكن ضعف بأن الإنزال لا يشترط وإن قال به الحسن البصرى وأنت العسيلة لأنه شبهها بالقطعة من العسل أو أن العسل فى الأصل يذكر ويؤنث وإِنَّمَا صغروه إشارة إلى القدر القليل الذى يحصل به الحل . قال النووى : واتفقوا على أن تغيب الحشفة فى قبلها كاف من غير إنزال وقال ابن المنذر : فى الحديث دلالة على أن الزوج الثانى إن واقعها وهى نائمة أو مغمى عليها لا تحس باللذة أنها لا تحل للأول لأن الذوق أن تحس باللذة وعامة أهل العلم أنها تحل . قوله : (وَأَبُو بَكْرٍ) أى والحال أن أبا بكر جالس عند النبى ﷺ . وفى البخارى وخالد بن سعيد الباب ينتظر أن يؤذن له فقال : يا أبا بكر ألا تسمع إلى هذه ما تجهر به عند النبى ﷺ اهـ وكأنه استعظم تلفظها بذلك بحضرة النبى ﷺ . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب شهادة المختبى ومحل الترجمة قوله : فى الحديث فقال يا أبا بكر الخ لأن خالد بن سعيد أنكر على امرأة رفاة ما كانت تتكلم به عند النبى ﷺ مع كونه محجوبا عنها خارج الباب ولم ينكر النبى ﷺ ذلك فاعتماد خالد على سماع صوتها حتى أنكر عليها هو حاصل ما يقع من شهادة السمع .

١١٦ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ فِي بِنْتِ حَمْزَةَ : « لَا تَحِلُّ لِي بِحَرْمٍ مِنَ الرِّضَاعِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ هِيَ بِنْتُ أُخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ » .

١١٧ - عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ : سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ رَجُلًا يُشْنِي عَلَى رَجُلٍ وَيُطْرِبُهُ فِي مَدْحِهِ فَقَالَ : « أَهْلَكْتُمْ أَوْ قَطَعْتُمْ ظَهَرَ الرَّجُلِ » .

قوله : (قال النبي) أى لما قال له على رضى الله عنه : ألا تزوجها قوله : (بنت حمزة) أى ابن عبد المطلب عمه ﷺ وأخيه من الرضاعة أرضعتها ثوية مولاة أبى لهب وكان اسم البنت أمانة أو عمارة أو غير ذلك قوله : (لا تحل لى) أى لا يحل لى العقد عليها قوله : (يحرم من الرضاع) ولأبى ذر من الرضاعة وكما أن الرضاع يحرم ما يحرم النسب يبيح ما يبيحه وهو بالإجماع فيما يتعلق بالنكاح وتوابعه وانتشار الحرمة بين الرضيع وأولاد المرضعة وتنزيلهم منزلة الأقارب فى جواز النظر والخلوة لا فى باقى الأحكام من توارث وغيره . قوله : (هى) أى بنت حمزة . وقوله : بنت أخى ولأبى ذر ابنة أخى أى حمزة . وذلك لأن حليلة السعدية مرضعته ﷺ أرضعت عمه حمزة قبله بستين . فبنت حمزة حيثئذ بنت أخيه من الرضاعة وكذلك أرضعتها ثوية كما تقدم . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب الشهادة على الأنساب والرضاع .

قوله : (عن أبى موسى) كنية الراوى واسمه عبد الله بن قيس الأشعرى . قوله : (رجلا يشنى على رجل) لم يسم الرجلان وقيل المثني يسمى بمحجز بن الأدرع والمثنى عليه يسمى بعبد الله ذى البجادين . قوله : (ويطربه) بضم أوله من الإطراء وهو المبالغة ومجاوزة الحد أى يبالغ ومنه الحديث « لا تطرونى كما أطرت النصارى عيسى » . قوله : (فى مدحه) ولأبوى ذر والوقت فى المدح وأما مدحته فتحريف . قوله : (أهلكتم أو قطعتم ظهر الرجل) هذا شك من الراوى وإنما حصل له الهلاك والقطيعة لما يلحقه من الفخر والكبر وقد جاء عن النبى ﷺ « أحتوا التراب فى وجوه المداحين » وأحتوا معناه ارموا .

وفى معنى هذا الحديث خمسة أقوال : الأول : حملة على ظاهره فيرمى التراب فى وجوه المداحين . القول الثانى : أن هذا كناية عن خيبة المداحين وحرمانهم فلا يعطون شيئا . القول الثالث : أنه كناية عن أن يقال لهم بغيتكم ومطلوبكم التراب .

١١٨ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « ثَلَاثَةٌ لَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَ لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ : رَجُلٌ عَلَى فَضْلٍ مَاءٍ بِطَرِيقٍ يَمْنَعُ مِنْهُ ابْنُ السَّبِيلِ ، وَرَجُلٌ بَايَعَ رَجُلًا إِلَّا لِلدُّنْيَا فَإِنْ أَعْطَاهُ مَا يَرِيدُ وَفَى لَهُ وَإِلَّا لَمْ يَفْ لَهُ ، وَرَجُلٌ سَاوَمَ رَجُلًا بِسِلْعَةٍ بَعْدَ الْعَصْرِ فَحَلَفَ بِاللَّهِ لَقَدْ أَعْطَى بِهَا كَذًا وَكَذَا فَأَخَذَهَا » .

القول الرابع : أن يأخذ الممدوح تراباً فيذره بين يديه يتذكر به مصيره إلى التراب فلا يغتر بما سمعه من المدح . القول الخامس : أن المراد إعطاء المداحين ما طلبوا وذلك لأن مصير جميع الأشياء إلى التراب ، واعلم أن ما ذكره المصنف من الحديث لا ينافي ما ورد من الأحاديث الصحيحة من مدح الشخص في وجهه لأن المذموم الإفراط في المدح أو تحمل تلك الأحاديث على من لا يخاف عليه الكبر لكمال تقواه ورسوخ عقله . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب ما يكره من الإطناب في المدح .

قوله : (ثلاثة) أى من الناس . وقوله : لا يكلمهم الله أى كلام لطف ورفق بل يكلمهم كلام مقت وعقاب . قوله : (ولا ينظر إليهم) أى نظر رحمة . قوله : (يوم القيامة) وفى رواية إسقاطه . قوله : (ولا يزكيهم) أى لا يطهر نفوسهم بل يجعلها فى محل خبيث وهو جهنم . قوله : (ولهم عذاب) أى على ما فعلوه . وقوله : أليم أى مؤلم . قوله : (فضل ماء) أى ماء فضل أى فاضل عن كفايته وكفاية عياله . قوله : (يمنع منه) أى من فضل الماء ، وقوله : ابن السبيل أى وهو المسافر . قوله (بايع) أى عاهد مأخوذ من البيعة وهى العهد لا من البيع . قوله : (رجلاً) وفى رواية ذكرها البخاري فى المساقاة إماما . قوله : (إلا للدنيا) أى بحيث كلما فعل أمراً نصره عليه ولو على سلب أموال الناس وقتلهم وهذه مبايعة الدنيا ، وأما مبايعة الآخرة فهى أن يبايع الرجل على نصر دين الله وإقامة شريعته ونصر المظلوم وكف الظالم فالمبايعة قسمان فمال واحدة النعيم ومآل الأخرى الجحيم . قوله (وفى) بتخفيف الفاء ، قال القرطبي : وهو الصحيح رواية ومعنى ، يقال وفى العهد وفاء بالمد وأما بالتشديد فيستعمل فى توفية الحق وإعطائه نحو ﴿ وإبراهيم الذى وفى ﴾ أى قام بما كلف به من الأعمال . قوله : (وإلا) أى وإن لم يعطه ما يريد . قوله : (لم يف له) أى بما عاقد عليه . قوله : (بسلة) جار ومجرور ولأبوى ذر والوقت سلة بالنصب على المفعولية . قوله : (بعد العصر) خصه لأنه أفضل الأوقات لوقوع الصلاة الوسطى فيه . قوله : (لقد أعطى)

١١٩ - عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ سَفَرًا أَقْرَعَ بَيْنَ أَزْوَاجِهِ فَأَيَّتَهُنَّ خَرَجَ سَهْمُهَا خَرَجَ بِهَا مَعَهُ ، فَأَقْرَعَ بَيْنَنَا فِي غَزْوَةِ غَزَاهَا فَخَرَجَ سَهْمِي فَخَرَجْتُ مَعَهُ بَعْدَ مَا أُنْزِلَ الْحِجَابُ فَأَنَا أُحْمَلُ فِي هَوْدَجٍ وَأُنْزَلُ فِيهِ فَسِرْنَا حَتَّى إِذَا فَرَّغَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ غَزْوَتِهِ تَلَكَّ وَقَفَّلَ

بفتح الهمزة أى أعطى بائعها الذى اشتراها منه . وفى رواية بضم الهمزة أى أعطاه من يريد شراءها . قوله (بها) أى بسببها ولغير الكشميهنى به أى بالمبتاع الذى يدل عليه السلعة . قوله : (كذا وكذا) هذا كناية عن ثمنها . قوله : (فأخذها) أى السلعة الرجل الثانى بالثمن الذى حلف عليه المالك اعتمادا على حلفه . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب اليمين بعد العصر .

قوله : (سفرا) أى إلى سفر أو ضمن يخرج معنى يلبس أو ينشئ فهو منصوب بنزع الخافض أو على المفعولية . قوله : (أقرع) أى ضرب القرعة قال أبو عبيدة : عمل بالقرعة ثلاث من الأنبياء يونس وزكريا ومحمد ﷺ فلا معنى لقول من أبطلها . قوله : (فأيتهن) بناء التأنيث . قال الزركشى فيما نقله عنه فى المصابيح : ولم أره فى النسخة التى وقفت عليها من التنقيح أنه الوجه ويروى فأيتهن بدون تاء تأنيث ، وتعقبه الدمامينى فقال : دعواه أن الرواية الثانية ليست على الوجه خطأ إذ المنصوص أنه إن أريد بأى المؤنث جاز إلحاق التاء به موصولا كان أو استفهاما أو غيرهما انتهى ولم أقف على الرواية الثانية هنا نعم هى فى تفسير سورة النور لغير أبى ذر والمعنى فأى أزواجه . قوله : (خرج بها معه) ولأبى ذر عن الحموى والمستملى أخرج بزيادة همزة قال فى الفتح والأول هو الصواب ولعل ذى الهمزة أخرج بضم الهمزة مبنيًا للمفعول . قوله : (فى غزوة) هى غزوة بنى المصطلق من خزاعة .

قوله : (فخرج سهمى) فيه إشعار بأنها كانت فى تلك الغزوة وحدها ويؤيده ما فى رواية ابن إسحاق بلفظ فخرج سهمى عليهن فخرج بى معه ، وأما ما ذكره الواقدى من خروج أم سلمة معه أيضا فى هذه الغزوة فضعيف . قوله : (أنزل الحجاب) أى آية الحجاب وهى ﴿ فاسألوهن من وراء حجاب ﴾ ولم يكن أولا للنساء محل مخصوص عن الرجال فلما نزلت آية الحجاب احتجب النساء عن الرجال . قوله : (أحمل) بضم الهمزة مخففا مبنيًا للمفعول وكذا يقال فى أنزل الآتى . قوله : (فى هودج) كذا هنا

وَدَنُونَا مِنْ الْمَدِينَةِ أَذْنَ لَيْلَةً بِالرَّحِيلِ فَقُمْتُ حِينَ آذَنُوا بِالرَّحِيلِ فَمَشَيْتُ حَتَّى جَاوَزْتُ الْجَيْشَ فَلَمَّا قَضَيْتُ شَأْنِي أَقْبَلْتُ إِلَى الرَّحْلِ فَلَمَسْتُ صَدْرِي فَإِذَا عَقْدٌ لِي مِنْ جَزَعٍ أَظْفَارٌ قَدْ انْقَطَعَ فَرَجَعْتُ فَالْتَمَسْتُ عَقْدِي فَحَبَسَنِي ابْتِغَاؤُهُ فَأَقْبَلَ الَّذِينَ يَرَحِلُونَ بِي فَاحْتَمَلُوا هَوْدَجِي فَرَحَلُوهُ عَلَيَّ بِعَيْرِي الَّذِي كُنْتُ

وفى التفسير فى هودجى وهو بهاء ودال مهملة مفتوحتين بينهما واو ساكنة آخره جيم محمل له قبة يستر بالثياب ونحوها يوضع على ظهر البعير يركب فيه النساء ليكون أستر لهن . قوله (وقفل) بقاف وفاء أى رجع من غزوته . قوله: (ودنونا) أى قربنا . قوله : (آذن) بالمد والتخفيف من الإيذان ويجوز القصر والتشديد من التأذين أى أعلم . وفى رواية ابن إسحاق عند أبى عوانة فنزل منزلا فبات بعض الليل ثم آذن بالرحيل قوله: (آذنوا) بالمد والقصر كما مر . قوله (فمشيت) أى ذهبت وتباعدت لأجل قضاء الحاجة فهو كناية عن قضاء الحاجة . قوله : (شأنى) أى حاجتى التى توجهت لها فكنت بذكر الشأن عما يستقبح ذكره . قوله : (إلى الرحل) هو متاع المسافر ومحلله . قوله (عقد) بكسر العين أى قلادة .

قوله: (جزع) بفتح الجيم وسكون الزاى بعدهما عين مهملة الخرز اليمانى وهو الذى فيه بياض وسواد وقوله: أظفار بهمزة مفتوحة ومعجمة ساكنة مضاف إليه . ولأبى ذر عن الكشميهنى ظفار بإسقاط الهمزة وفتح الظاء وتنوين الراء فيهما كما فى الفروع وغيره . قال ابن بطال الرواية أظفار بألف وأهل اللغة لا يقرءونه بألف ويقولون : ظفار وقال الخطابى : الصواب الحذف وكسر الراء مبنيا كحضار مدينة باليمن . قالوا : فدل على أن رواية زيادة الهمزة وهم وعلى تقدير صحة الرواية فيحتمل أنه كان من الظفر أحد أنواع القسط وهو طيب الرائحة يتبخر به فلعله عمل مثل الخرز فأطلقت عليها جزعا تشبيها به ونظمتة قلادة إما لحسن لونه أو لطيب ريحه وفى رواية الواقدى كما فى الفتح مكان فى عنقى عقد من جزع ظفار كانت أمى قد أدخلتنى به على رسول الله ﷺ . قوله: (قد انقطع) وفى رواية ابن إسحاق عند أبى عوانة قد انسل من عنقى وأنا لا أدري فرجعت . قوله : (فحبسنى) منعنى من العود لرحلى . وقوله : ابتغاه أى طلبه وعند الواقدى وكنت أظن أن القوم لو لبثوا شهرا لم يبعثوا بعيرى حتى أكون فى هودجى . قوله: (يرحلون) بفتح أوله وسكون الراء مخففا يقال رحلت البعير مخففا شددت عليه الرحل أى يشدون الرحل على بعيرى ولأبى ذر بضم أوله وفتح الراء مشددا

أَرْكَبُ وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنِّي فِيهِ وَكَانَ النَّسَاءُ إِذْ ذَاكَ خَفَافًا لَمْ يَثْقُلْنَ وَلَمْ يَغْشَهُنَّ
اللَّحْمُ وَإِنَّمَا يَأْكُلْنَ الْعَلَقَةَ مِنَ الطَّعَامِ فَلَمْ يَسْتَنْكِرِ الْقَوْمُ حِينَ رَفَعُوا ثِقَلَ الْهُودِجِ
فَاحْتَمَلُوهُ وَكُنْتُ جَارِيَةً حَدِيثَةَ السِّنِّ فَبِعَثُوا الْجَمَلَ وَسَارُوا فَوَجَدْتُ عُقْدِي
بَعْدَ مَا اسْتَمَرَ الْجَيْشُ فَجِئْتُ مَنْزِلَهُمْ وَلَيْسَ فِيهِ أَحَدٌ فَأَمَمْتُ مَنْزِلِي الَّذِي كُنْتُ
فِيهِ فَظَنَنْتُ أَنَّهُمْ سَيَفْقِدُونِي فِيرْجِعُونَ إِلَيَّ فَبَيْنَا أَنَا جَالِسَةٌ غَلَبَتْنِي عَيْنَايَ فَنِمْتُ،

لكن المعروف التخفيف . قال فى المختار : رحل البعير شدّ على ظهره الرحل وبابه
قطع اهـ . قوله : (فرحلوه) بالتخفيف ولأبى ذر فرحلوه بالتشديد أى وضعوا هودجى
على بعيرى . وفيه تجوز لأن الرحل هو الذى يوضع على ظهر البعير ثم يوضع الهودج
فوقه . قوله : (فيه) أى الهودج . قوله : (لم يثقلن) أى بكثرة الأكل . قوله : (ولم
يغشهن) أى يملأهن ويكثر عليهن اللحم ويستترهن وهو من قبيل عطف التفسير . قوله :
(العلقه) بضم العين وسكون اللام وبالقاف أى القليل من الطعام والبلغة منه . قوله :
(فلم يستنكر) أى ينكر فالسين والتاء زائدتان وقوله القوم بالرفع على الفاعلية .

قوله : (ثقل الهودج) ثقل بكسر المثلثة وفتح القاف الذى اعتاده منه الحاصل فيه
بسبب ما ركب فيه من خشب وحبال وستور وغيرها ولشدة نحافة عائشة لا يظهر
لوجودها فيه زيادة ثقل وفى تفسير سورة النور من طريق يونس خفة الهودج وهذه
أوضح لأن مرادها إقامة عذرهم فى تحميل هودجها وهى ليست فيه فلا فرق عند من
حمل الهودج بين وجودها فيه وعدمه لخفة جسمها ولعل هذه الرواية على حذف مضاف
أى عدم ثقل فتوافقت الروايتان . قوله : (جارية) أى أنثى . وقوله : حديثه السن أن
قليلته إذ لم تكمل إذ ذاك خمس عشرة سنة . قوله : (فبعثوا الجمال) أى أقاموه وأثاروه .
قوله : (استمر الجيش) أى ذهب ماضيا وهو استفعل من مر . قوله : (فجئت منزلهم
الخ) وفى التفسير فجئت منازلهم وليس بها داع ولا مجيب . قوله : (فأمت) بتشديد
الميم أى قصدت وحكى تخفيفها قوله : (فظننت) أى علمت . قوله : (سيفقدونى)
بكسر القاف . قال فى المختار: فقدته من باب ضرب وفقدانا أيضا بكسر الفاء وضمها اهـ
وهو بنون واحدة والأخرى محذوفة للتخفيف ولأبى الوقت يستفقدونى بنونين .

قوله (بينا) هو بغير ميم . وقوله : غلبتنى جواب بينا . قوله : (فنمت) أى
من شدة الغم الذى اعتراها أو أن الله لطف بها فألقى عليها النوم لتستريح من وحشة
الانفراد فى البرية بالليل . قوله : (المعطل) بضم الميم وفتح المهملة وتشديد الطاء المهملة

وَكَانَ صَفْوَانُ بْنُ الْمُعْطَلِ السَّلْمِيُّ ثُمَّ الذُّكْوَانِيُّ مِنْ وَرَاءِ الْجَيْشِ فَأَصْبَحَ عِنْدَ مَنْزَلِي فَرَأَى سَوَادَ إِنْسَانٍ نَائِمٍ فَأَتَانِي وَكَانَ يَرَانِي قَبْلَ الْحِجَابِ فَاسْتَيْقَظْتُ بِاسْتِرْجَاعِهِ حَتَّى أَنَاخَ رَاحِلَتَهُ فَوَطِئَ يَدَهَا فَرَكَبْتُهَا فَاَنْطَلَقَ يَقُودُ بِي الرَّاحِلَةَ حَتَّى أَتَيْنَا الْجَيْشَ بَعْدَ مَا نَزَلُوا مُعَرِّسِينَ فِي نَحْرِ الظُّهَيْرَةِ فَهَلَكَ مِنْ هَلَكٍ وَكَانَ الَّذِي

المفتوحة . قوله : (السلمي) بضم السين وفتح اللام . قوله : (الذكواني) بفتح الذال المعجمة منسوب إلى ذكوان بن ثعلبة كان رجلا خيرا فاضلا عفيفا صحابيا . وفي حديث ابن عمر عند الطبراني أن صفوان كان سأل النبي ﷺ أن يجعل على الساقة فكان إذا رحل الناس قام يصلي ثم اتبعهم فمن سقط منه شيء أناه به . وفي حديث أبي هريرة عند البزار وكان صفوان يتخلف عن الناس فيصيب القدح والحراب والإداوة وفي مرسل مقاتل لابن حبان في الإكليل فيحمله فيتقدم به فيعرفه في أصحابه قوله : (فأصبح عند منزلي) كأنه تأخر في مكانه حتى قرب الصبح فركب ليظهر له ما يسقط من الجيش مما يخفيه الليل أو كان تأخره ومما جرت به عادته من غلبة النوم عليه . قوله : (سواد إنسان) أي شخصه ولا يدري أرجل هو أم امرأة .

قوله : (فأتاني) زاد في التفسير فعرفني حين رأيته . قوله : (وكان يراني) أي يرى شخصي مع الستر . قوله : (قبل الحجاب) أي قبل نزول آيته . قوله : (فاستيقظت) أي انتهت من نومي . قوله : (باسترجاعه) أي بقوله ﴿ إِنَّا لِلّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ . يحتمل أنه شق عليه ما جرى لها فاسترجع ويحتمل أن يكون استرجاعه لما وقع في نفسه أنهما لا يسلمان من الكلام قوله : (حتى أناخ) ولأبي ذر عن الكشميهني حين أناخ وفي العبارة حذف كما يدل عليه عبارة البخاري في التفسير ونصها فاستيقظت باسترجاعه حين عرفني فخمرت وجهي بجلبابي ووالله ما كلمني ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حتى أناخ راحلته قوله : (فوطئ يدها) بالإنفراد . وفي رواية يديها بالثنية أي وطئ صفوان يد الراحلة ليسهل الركوب عليها ولا يحتاج إلى مساعدته إياها . قوله : (فانطلق) أي صفوان . وقوله : يقول جملة حالية من فاعل انطلق .

قوله : (معرسين) حال من الواو في نزلوا بضم الميم وفتح العين المهملة وكسر الراء المشددة بعدها سين مهملة أي نازلين فهو دليل لقول ابن زيد التعريس النزول في أي وقت كان وإن كان المشهور أنه النزول آخر الليل وفي التفسير بدل معرسين موغرين بيم

تَوَلَّى الْإِفْكَ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ أَبِي إِبْنِ سُلُولٍ فَقَدَمْنَا الْمَدِينَةَ فَاشْتَكَيْتُ بِهَا شَهْرًا وَهُمْ يُفِيضُونَ مِنْ قَوْلِ أَصْحَابِ الْإِفْكَ وَيُرِيصُنِي فِي وَجْعِي أَنِّي لَا أَرَى مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ اللَّطْفَ الَّذِي كُنْتُ أَرَى مِنْهُ حِينَ أَمْرَضُ وَإِنَّمَا يَدْخُلُ فَيُسَلِّمُ ثُمَّ يَقُولُ : « كَيْفَ تَيْكُمُ » وَلَا أَشْعُرُ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ حَتَّى نَقَهْتُ فَخَرَجْتُ أَنَا وَأُمُّ مِسْطَحٍ

مضمومة وغين معجمة وراء مهملة مكسورتين أى نازلين فى وقت الوجرة بفتح الواو وسكون الغين المعجمة شدة الحر وقت كون الشمس فى كبد السماء . قوله : (فى نحر الظهيرة) أى وقت القائلة وشدة الحر والنحر هو أعلى الصدر والمعنى أن الشمس بلغت منتهاها من الارتفاع فكانها وصلت إلى النحر وهو أعلى الصدر والظهيرة شدة الحر وفيه إشارة إلى أن النحر مستعمل فى معنى مجازى . قوله : (فهلك من هلك) أى ارتكب الهلاك وهو الإفك زاد أبو صالح فى شأنى وفى رواية أبى أويس عند الطبرانى فهناك قال أهل الإفك فى وفيه ما قالوا . قوله : (وكان الذى تولى الإفك) أى تصدى له وتقلده والذى اسم كان وعبد الله بالنصب خبرها وابن بالنصب صفته . ويحتمل أن الذى خبرها مقدما وعبد الله بالرفع اسمها مؤخرا وابن بالرفع صفته . قوله : (ابن أبى) بضم الهمزة وتشديد التحتية وهو رئيس المنافقين . قوله : (ابن سلول) يكتب بالالف وهو مرفوع لأن سلول بفتح السين غير منصوب علم لأم عبد الله فهو صفة لعبد الله لا لأبى وأتباعه مسطح بن أثانة وحسان بن ثابت وحمزة بنت جحش وفى حديث ابن عمر فقال عبد الله بن أبى : فَجَرَ بِهَا وَرَبَّ الْكَعْبَةِ وَأَعَانَهُ عَلَى ذَلِكَ جَمَاعَةٌ وَشَاعَ ذَلِكَ فِي الْعَسْكَرِ . قوله : (فاشتكت) أى مرضت . وقوله : بها شهراً زاد فى التفسير حين قدمتها وزاد هنا بدلها بها . قوله : (والناس يفيضون) بضم أوله أى يشيعون الحديث من الإفاضة وهى التكثير والتوسعة وسقط للحموى والمستمل . قوله والناس . قوله : (ويريبنى) بفتح أوله من رابه ويجوز ضمه من أرابه أى يشككنى ويوهمنى .

قوله : (اللطف) بضم أوله وسكون الطاء أى البر والرفق قوله : (أمرض) بفتح الهمزة والراء قوله : (ثم يقول) وللحموى والمستمل فيقول قوله : (كيف تيكم) بكسر الفوقية وهى فى الإشارة للمؤنث مثل ذاكم فى المذكر قال فى التنقيح وهى تدل على لطف من حيث سؤاله عنها وعلى نوع جفاء من قوله تيكم قوله : (ولا أشعر) بضم العين أى لا أعلم . قال فى المختار : وشعر بالشئ بالفتح يشعر شعرا فطن له

قَبْلَ الْمَنَاصِعِ مَبْرُزْنَا وَكُنَّا لَا نَخْرُجُ إِلَّا لَيْلًا إِلَى لَيْلٍ وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ تُتَّخَذَ
الْكُفُّ قُرْبِيًّا مِنْ بَيُوتِنَا وَأَمَرْنَا أَمْرَ الْعَرَبِ الْأَوَّلِ فِي الْبَرِيَّةِ أَوْ فِي التَّنْزِهِ فَأَقْبَلْتُ
أَنَا وَأُمُّ مِسْطَحٍ بِنْتُ أَبِي رَهْمٍ نَمْشِي فَعَثَرْتُ فِي مَرِطِهَا فَقَالَتْ : تَعِسَ مِسْطَحٌ

ومنه قولهم ليت شعري أى ليت علمى . قوله : (من ذلك) أى الذى يقوله أهل
الإفك . قوله : (نفهت) أى برئت يقال نقه من مرضه بكسر القاف نقها مثل تعب تعباً
وكذلك نقه بفتح القاف نقوها ككلح كلوحاً فهو ناقه إذا صح ولم تتم صحته فالناقه
الذى برئ من المرض ولم يرجع لكمال صحته ، قال فى المختار : نقه من المرض من
باب طرب وخضع إذا صح .

قوله : (وأم مسطح) بكسر الميم وسكون السين وفتح الطاء المهملتين آخره حاء
مهملة واسم أمه سلمى زاد فى الأصل فى التفسير وهى بنت أبى رهم بن عبد مناف
وأما بنت صخر بن عامر خالة أبى بكر الصديق وكانت من أشد الناس على ابنها
مسطح فى شأن الإفك ومسطح علم على ابنها قوله : (قبل) بكسر القاف وفتح الباء
الموحدة بمعنى جهة قوله : (المناصع) بالصاد والعين المهملتين مواضع خارج المدينة
قوله : (متبرزنا) بفتح الراء المشددة وبالرفع أى وهو متبرزنا أى موضع قضاء حاجتنا
ولغير أبى ذر متبرزنا بالجذر بدل من المناصع قوله : (إلا ليلاً إلى ليل) أى إلا من الليل
إلى الليل قوله : (الكنف) بضم الكاف والنون جمع كنيف وهو الساتر والمراد به هنا
المكان المتخذ لقضاء الحاجة قوله : (أمر العرب الأول) بضم الهمزة وتخفيف الواو
وجر اللام فى الفرع وغيره نعت للعرب وفى نسخة الأول بفتح الهمزة وتشديد الواو
وضم اللام نعت للأمر . قال النووى : وكلاهما صحيح وقد ضبطه ابن الحاجب بفتح
الهمزة وصرح بمنع وصف الجمع بالضم ثم خرجه على تقدير ثبوته على أن العرب اسم
جمع تحت جموع فصير مفردة بهذا التقدير . قال : والرواية الأولى أشهر وأقعد اهـ
أى لم يتخلقوا بأخلاق أهل الحاضرة والعجم فى التبرز .

قوله : (فى البرية) بفتح الباء الموحدة وتشديد الراء والمثناة التحتية أى خارج
المدينة قوله (أو فى التنزه) بمثناة فوقية فنون ثم زى مشددة طلب النزاهة والمراد البعد
عن البيوت والشك من الراوى قوله : (رهم) بضم الراء وسكون الهاء واسمه أنيس .
قوله : (فعثرت) بالعين المهملة والمثناة والراء المفتوحات أى أم مسطح . قال فى
المختار : وقد عثر فى ثوبه يعثر بالضم عثاراً بالكسر وهو من باب نصر ودخل اهـ .

فَقُلْتُ لَهَا : بِسْمَا قُلْتَ أَتَسْبِيْنَ رَجُلًا شَهِدَ بَذْرًا فَقَالَتْ : يَا هَتَاهُ أَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالُوا فَأَخْبَرْتَنِي بِقَوْلِ الْإِفْكِ فَازْدَدْتُ مَرْضًا إِلَى مَرْضَى فَلَمَّا رَجَعْتُ إِلَى بَيْتِي دَخَلَ عَلَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : « كَيْفَ تَبْكُمُ » فَقُلْتُ : ائْذَنْ لِي إِلَى أَبِي قَالَ : وَأَنَا حِينَئِذٍ أُرِيدُ أَنْ أَسْتَيْقِنَ الْخَبَرَ مِنْ قَبْلِهِمَا فَأَذَنْ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاتَيْتُ أَبِي فَقُلْتُ لِأُمِّي مَا يَتَحَدَّثُ بِهِ النَّاسُ فَقَالَتْ : يَا بَنَّتِي هَوْنِي عَلَى نَفْسِكَ الشَّأْنُ فَوَاللَّهِ لَقَلَّمَا كَانَتْ امْرَأَةً قَطُّ وَضِيئَةً عِنْدَ رَجُلٍ يُحِبُّهَا وَلَهَا ضَرَائِرُ

قوله : (مرطها) بكسر الميم كساء من صوف أو خز أو كتان قاله الخليل . قوله : (تعس) . قال في المختار : والتعس الهلاك وأصله الكب وهو ضد الانتعاش وقد تعس من باب قطع . قوله : (هتاه) بفتح الهاء وسكون النون وقد تفتح وبعد المثناة الفوقية ألف ثم هاء ساكنة في الفرع كأصله وقد تضم أى يا هذه نداء للبعيد فخاطبتها خطاب البعيد لكونها نسبتها للبله وقلة المعرفة بمكايد الناس . قوله : (بقول الإفك) هذه رواية الكشميهني ورواية غيره بقول أهل الإفك . قوله : (فازددت مرضا إلى مرضى) أى معه ولأبوى ذر والوقت على مرضى . قال في الفتح : وعند أبى سعيد من مرسل أبى صالح فقالت : وما تدرين ما قال قالت : لا والله فأخبرتها بما خاض فيه الناس فأخذتها الحمى .

وعند الطبراني بإسناد صحيح عن أيوب عن ابن أبى مليكة عن عائشة قالت : لما بلغنى ما تكلموا فيه هممت أن آتى قليباً فأطرح نفسى فيه . قوله : (إلى أبوى) أى إلى الذهاب إليهما . قوله : (أستيقن) أى أتيقن . وقوله : من قبلهما بكسر القاف وفتح الموحدة أى من جهتهما . وقوله : فأذن فى الذهاب . قوله : (لأمى) أى وهى أم رومان . قوله : (ما يتحدث به الناس) بفتح المثناة التحتية من تحدث ولأبى ذر ما يتحدث الناس به بتقديم الناس على الجار والمجرور . قوله : (الشأن) أى الحال القائم بك من شدة الكرب والغم . قوله : (لقلما) اللام للتأكيد وقل فعل ماض وما بعدها زائدة للتأكيد . قوله : (وضيئة) بالرفع صفة امرأة أو بالنصب على الحال والوضيئة بالضاد المعجمة والهمزة والمد على وزن عظيمة من الوضأة وهى الحسن والجمال وكانت عائشة رضى الله تعالى عنها كذلك ، ولمسلم من رواية ابن ماهان حظية من الخطوة أى وجيبة رفيعة المنزلة . قوله : (ضرائر) جمع ضرة وزوجات الرجل ضرائر لأن كل واحدة يحصل لها الضرر من الأخرى بالغيرة . قوله : (إلا أكثرن عليها) أى إلا أكثر نساء ذلك الزمان بالقول فى عيها ونقصها . فالاستثناء منقطع أو بعض أتباع ضرائرها كحمنة بنت

إِلَّا أَكْثَرْنَ عَلَيْهَا فَقُلْتُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَلَقَدْ يَتَحَدَّثُ النَّاسُ بِهَذَا قَالَتْ: فَبِتُ تِلْكَ اللَّيْلَةَ حَتَّى أَصْبَحْتُ لَا يَرَقًا لِي دَمْعٌ وَلَا أَكْتَحِلُ بِنَوْمٍ ثُمَّ أَصْبَحْتُ فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَأُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ حِينَ اسْتَلْبَثَ الْوَحْيَ يَسْتَشِيرُهُمَا فِي فِرَاقِ أَهْلِهِ فَأَمَّا أُسَامَةُ فَأَشَارَ عَلَيْهِ بِالَّذِي يَعْلَمُ فِي نَفْسِهِ مِنَ الْوَدِّ لَهُمْ فَقَالَ: أُسَامَةُ أَهْلُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا نَعْلَمُ وَاللَّهِ إِلَّا خَيْرًا وَأَمَّا عَلَى فَقَالَ: يَا رَسُولَ

جَحْشٍ أُخْتُ زَيْنَبِ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ فَالْإِسْتِثْنَاءُ مُتَّصِلٌ وَالْأَوَّلُ هُوَ الرَّاجِحُ لِأَنَّ أَهْمَاتِ الْمُؤْمِنِينَ لَمْ يَعْنِيهَا سَلَمْنَا أَنَّهُ مُتَّصِلٌ لَكِنْ الْمُرَادُ بَعْضُ أَتْبَاعِ الضَّرَائِرِ كَقَوْلِهِ: ﴿حَتَّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرِّسْلُ﴾ فَأُطْلِقُ الْإِيَّاسَ عَلَى الرِّسْلِ وَالْمُرَادُ بَعْضُ أَتْبَاعِهِمْ وَأَرَادَتْ أَمُّهَا بِذَلِكَ أَنَّ تَهْوَنَ عَلَيْهَا بَعْضُ مَا سَمِعَتْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ يَتَأَسَّى بِغَيْرِهِ فِيمَا يَقَعُ لَهُ وَطَبِيتُ خَاطِرَهَا بِإِشَارَتِهَا بِمَا يَشْعُرُ بِأَنَّهَا فَائِزَةٌ الْجَمَالَ وَالْحِظْوَةَ عِنْدَهُ ﷺ .

قوله : (فقلت سبحان الله) أى تعجبا من وقوع مثل ذلك فى حقها مع براءتها المحققة عندها وقد نطق القرآن الكريم بما تلفظت به فقال تعالى عند ذلك : ﴿سبحانك هذا بهتان عظيم﴾ . قوله : (يتحدث) بالمضارع المفتوح الأول ولأبى ذر يتحدث بالماضى . وفى رواية هشام بن عروة عند البخارى فاستعبرت فبكيت فسمع أبو بكر صوتى وهو فوق البيت يقرأ فقال لأمى ما شأنها فقالت بلغها الذى ذكر من شأنها ففاضت عيناه فقال أقسمت عليك يابنية إلا رجعت إلى بيتك فرجعت . قوله (قالت) أى عائشة . قوله : (لا يرقا) بالقاف والهمز أى لا ينقطع يقال رقا الدمع أى سكن وانقطع . وقوله : ولا أكتحل بنوم وذلك لأن الهموم موجبة للسهر وسيلان الدموع وفى المغازى عن مسروق عن أم رومان قالت عائشة : سمع رسول الله ﷺ ؟ قالت : نعم قالت : وأبو بكر قالت : نعم فخرت مغشيا عليها فما أفأقت إلا وعليها حمى بنافض فطرحت عليها ثيابها فغطتها . قوله : (استلبث الوحى) أى تأخر . وقوله : الوحى بالرفع فاعل وقال ابن العراقى : ضبطناه بالنصب على أنه مفعول أى استبطأ النبى ﷺ الوحى وكلام النووى يدل على الرفع . قوله : (يستشيرهما) جملة حالية وإنما استشارهما لعلمه بأهليتهما للمشورة . قوله : (فى فراق أهله) لم تقل فى فراقى لكراهتها التصريح بإضافة الفراق إليها . قوله : (فى نفسه) أى النبى ﷺ . وقوله : من الود لهم بيان للذى يعلم فى نفسه والود المحبة .

قوله : (أهلك) بالرفع خبر لمبتدأ محذوف أى هم أهلك وجوز بعضهم النصب

اللَّهُ لَمْ يُضَيِّقْ اللَّهُ عَلَيْكَ وَالنِّسَاءُ سِوَاهَا كَثِيرٌ وَاسْأَلِ الْجَارِيَةَ تَصَدَّقْكَ فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَرِيرَةَ فَقَالَ : « يَا بَرِيرَةُ هَلْ رَأَيْتِ فِيهَا شَيْئًا يَرِيكَ ؟ » فَقَالَتْ

أى أمسك أهلك لكن الأولى الرفع لرواية معمر حيث قال : هم أهلك وعبر بالجمع إشارة إلى تعميم أمهات المؤمنين بالوصف المذكور أو أراد تعظيم عائشة وليس المراد أنه تبرأ من الإشارة ووكّل الأمر فى ذلك إلى النبى ﷺ وإنما أشار وبرأها . قوله : (ولا نعلم والله إلا خيرا) إنما حلف ليقوى عنده عليه الصلاة والسلام براءتها ولا يشك وسقط لفظ والله لأبى ذر . قوله : (لم يضيق الله عليك) وللمحموى والمستملى لم يضيق عليك بحذف الفاعل للعلم به وبناء الفعل للمفعول . قوله : (والنساء سواها كثير) بصيغة التذكير للكل على إرادة الجنس وللواقضى قد أحل الله لك وأطاب طلقها وانكح غيرها . وإنما قال ذلك لما رأى عنده عليه الصلاة والسلام من القلق والغم لأجل ذلك وكان شديد الغيرة صلوات الله وسلامه عليه فرأى أن يفارقها ليسكن ما عنده بسببها إلى أن يتحقق براءتها فيراجعها فبذل النصيحة لإراحته لا عداوة لعائشة وقال فى بهجة النفوس : مما قرأته فيها لم يجزم على بالإشارة بفراقها لأنه عقب ذلك بقوله : واسأل الجارية تصدقك ففوض الأمر فى ذلك إلى نظره عليه الصلاة والسلام . فكأنه قال : إن أردت تعجيل الراحة ففارقها وإن أردت خلاف ذلك فابحث عن حقيقة الأمر إلى أن تطلع على براءتها لأنه كان يتحقق أن بريرة لا تخبره إلا بما علمت وهى لم تعلم عن عائشة إلا البراءة المحضة .

قوله : (تصدقك) بفتح التاء وسكون الصاد وضم الدال والجزم فى جواب الأمر أى تخبرك بالصدق فدعا رسول الله ﷺ بَرِيرَةَ . قال الزركشى : قيل إن هذا وهم لأن بريرة إنما اشترتها عائشة وأعتقتها قبل ذلك ثم قال : والمخلص من هذا الإشكال أن تفسير الجارية ببريرة مدرج فى الحديث من بعض الرواة ظنا منه أنها هى . قال فى المصابيح : وهذا الأمر الذى قاله الزركشى ضعيف فإنه لم يرفع الإشكال إلا بنسبة الوهم إلى الراوى قال والمخلص عندى من الإشكال الرافع لتوهم الرواة وغيرهم أن يكون إطلاق الجارية على بريرة وإن كانت معتقة إطلاقا مجازيا باعتبار ما كانت عليه واندفع الإشكال ولله الحمد أهـ وهذا الذى قاله بناء على سبقة عتق بريرة وفيه نظر لأن قصتها إنما كانت بعد فتح مكة لأنها لما خيرت فاخترت نفسها كان زوجها يتبعها فى سكك المدينة يبكى عليها فقال رسول الله ﷺ للعباس : « يا عباس ألا تعجب من حب مغيث بريرة » ففيه دلالة على أن قصة بريرة كانت متأخرة فى السنة التاسعة أو العاشرة لأن

بريرة: لَا وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنْ رَأَيْتُ مِنْهَا أَمْرًا أَغْمَصُهُ عَلَيْهَا أَكْثَرَ مِنْ أَنَّهَا جَارِيَةٌ حَدِيثُ السِّنِّ تَنَامُ عَنِ الْعَجِينِ فَتَأْتِي الدَّاجِنُ فَتَأْكُلُهُ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ يَوْمِهِ فَاسْتَغْدَرَ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ سَلُولَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: « يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ: مَنْ يَعْذِرُنِي فِي رَجُلٍ بَلَغَنِي أَذَاهُ فِي أَهْلِي فَوَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَى أَهْلِي إِلَّا خَيْرًا وَقَدْ ذَكَرُوا رَجُلًا مَا عَلِمْتُ عَلَيْهِ إِلَّا خَيْرًا وَمَا كَانَ يَدْخُلُ

العباس إنما سكن المدينة بعد رجوعهم من غزوة الطائف . وكان ذلك في أواخر سنة ثمان ويؤيد ذلك قول ابن عباس أنه يشاهد ذلك وهو إنما قدم المدينة مع أبويه . وفي ذلك رد على من زعم أن قصتها كانت متقدمة قبل قصة الإفك وحمله على ذلك قوله هنا : فدعا رسول الله ﷺ بريرة . وأجيب باحتمال أنها كانت تخدم عائشة قبل شرائها أو اشتريتها وأخرت عتقها إلى بعد الفتح أو دام حزن زوجها عليها مدة طويلة وكان حصل لها الفسخ وطلبت أن ترده بعقد جديد أو كانت لعائشة ثم باعها ثم استعارتها بعد الكتابة .

قوله : (يريك) بفتح الياء وضمها . قوله : (فقالت بريرة) هذا الجواب على سبيل العموم لأنها نفت عنها كل ما كان من النقائص من جنس ما أراد النبي ﷺ السؤال عنها وغيره . قوله : (إن رأيت) بكسر الهمزة أى ما رأيت فإن نافية بمعنى ما . قوله : (أغمصه) بهمزة مفتوحة فغين معجمة ساكنة فميم مكسورة فصاد مهملة أى أعياه . قوله : (قط) وفى رواية حذف قط . قوله : (أكثر) بالنصب صفة لأمر . قوله : (جارية) أى أنثى ، وقوله : حديثه السن أى قليلته قوله : (تنام عن العجين) أى لأن الحديث السن يغلبه النوم ويكثر عليه . قوله : (الداجن) بدال مهملة ثم جيم الشاة التى تألف البيوت ولا تخرج إلى المرعى . وفى رواية مقسم مولى ابن عباس عن عائشة عند الطبرانى ما رأيت منها شيئاً منذ كنت عندها إلا أنى عجمت عجيناً لى فقلت : احفظى هذه العجينة حتى أقتبس ناراً لأخبزها ففعلت فجاءت الشاة فأكلتها وهو تفسير المراد بقولها فتأتى الداجن . قوله : (فقام) أى على المنبر خطيباً . قوله : (فاستعذر) هو بالذال المعجمة . وقوله : فقال الخ معطوف على استعذر من قبيل عطف التفسير .

قوله : (يعذرني) بفتح حرف المضارعة وبكسر الذال المعجمة من يقوم بعذرى إن كافأته على قبيح فعله ولا يلومنى أو من ينصرنى . قوله : (وقد ذكروا رجلاً) زاد الطبرانى فى رواية صالحاً وذلك الرجل هو صفوان بن المعطل . قوله : (سعد بن معاذ)

عَلَى أَهْلِي إِلَّا مَعِيَ » فَقَامَ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا وَاللَّهِ أَعْذَرُكَ مِنْهُ إِنْ كَانَ مِنَ الْأَوْسِ ضَرْبَنَا عَنْقَهُ وَإِنْ كَانَ مِنْ إِخْوَانِنَا مِنَ الْخَزْرَجِ أَمَرْتَنَا فَفَعَلْنَا فِيهِ أَمْرَكَ فَقَامَ سَعْدُ بْنُ عَبَادَةَ وَهُوَ سَيِّدُ الْخَزْرَجِ وَكَانَ قَبْلَ ذَلِكَ رَجُلًا

وهو سيد الأوس وسقط لأبوى ذر والوقت ابن معاذ واستشكل ذكر سعد بن معاذ هنا بأن حديث الإفك كان سنة ست فى غزوة المريسيع كما ذكره ابن إسحاق وسعد بن معاذ مات سنة أربع من الرمية التى رميها بالخنندق ، وأجيب بأنه اختلف فى المريسيع ، وقد حكى البخارى عن موسى بن عقبة أنها كانت سنة أربع وكذلك الخندق فتكون المريسيع قبلها لأن ابن إسحاق جزم بأنها كانت فى شعبان وأن الخندق كانت فى شوال فإن كانا فى سنة استقام ذلك لكن الصحيح فى النقل عن موسى بن عقبة أن المريسيع سنة خمس فما فى البخارى عنه من أنها سنة أربع سبق قلم والراجح أن الخندق أيضا فى سنة خمس خلافا لابن إسحاق فيصح الجواب قوله : (أنا والله) ولأبى ذر عن المستملى والله أنا .

قوله : (أعذرك) بكسر الذال . قوله : (إن كان من الأوس) أى قبيلتنا . وقوله : ضربنا عنقه إنما قال ذلك لأنه كان سيدهم كما مر فجزم بأن حكمه فيهم نافذ ومن آذاه ﷺ وجب قتله . قوله : (من إخواننا من الخزرج) من الأولى تبعيضية والثانية بيانية ولأبى ذر من إخواننا الخزرج بإسقاط البيانية . قوله : (أمرتنا ففعلنا فيه أمرك) إنما قال ذلك لما كان بينهم من قبل فبقيت فيهم بعد أنفه أن يحكم بعضهم فى بعض فإذا أمرهم النبي ﷺ امتثلوا أمره . قوله : (فقام) أى بعد أن فرغ سعد بن معاذ من مقالته . قوله : (سعد بن عبادة) شهد العقبة وكان أحد النقباء ودعا له ﷺ فقال : « اللهم اجعل صلواتك ورحمتك على آل سعد بن عبادة » رواه أبو داود . قوله : (صالحا) أى كاملا فى الصلاح ولكن تاب بعد ذلك توبة صالحة رضى الله تعالى عنه ، وقوله : ولكن ولأبوى ذر والوقت وكان . وقوله : احتملته الحمية أى أغضبته من مقالة سعد بن معاذ . وقوله : فقال أى لابن معاذ وقوله : كذبت زاد فى رواية أبى أسامة فى التفسير أما والله لو كان من الأوس ما أحبيت أن تضرب عنقه .

وقوله : لعمر الله بفتح العين أى وبقاء الله ولأبى ذر عن المستملى والله لا نقتله . قال فى الفتح : وفسر قوله لا تقتله بقوله ولا تقدر على ذلك أى لأننا نمنعك منه ولم يرد سعد بن عبادة الرضا بما نقل عن عبد الله بن أبى ولم ترد عائشة أنه ناضل عن

صَالِحاً وَلَكِنْ احْتَمَلَتْهُ الْحِمِيَّةُ فَقَالَ : كَذَبْتَ لَعَمْرُ اللَّهِ لَا تَقْتُلُهُ وَلَا تَقْدِرُ عَلَى ذَلِكَ فَقَامَ أُسَيْدُ بْنُ الْحَضِيرِ فَقَالَ : كَذَبْتَ لَعَمْرُ اللَّهِ وَاللَّهِ لَنَقْتُلَهُ فَإِنَّكَ مُنَافِقٌ

المنافقين . وأما قولها : قبل ذلك وكان رجلاً صالحاً أى لم يتقدم منه ما يتعلق بالوقوف مع أنفة الحمية ولم تغمصه فى دينه لكن كان بين الحيين مشاحنة قبل الإسلام ثم زالت بالإسلام وبقي بعضها بحكم الأنفة فتكلم سعد بن عباد بن عباد بحكم الأنفة ونفى أن يحكم فيهم سعد بن معاذ . وقد وقع فى بعض الروايات بيان السبب الحامل لسعد بن عباد على مقالته هذه لابن معاذ ففى رواية ابن إسحاق فقال سعد بن عباد : ما قلت هذه المقالة إلا أنك علمت أنه من الخزرج وفى رواية يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عند الطبرانى فقال سعد بن عباد : يا ابن معاذ والله ما بك نصرة رسول الله ﷺ ولكنها قد كانت بيننا ضغائن فى الجاهلية لم تحلل لنا من صدوركم فقال ابن معاذ : الله أعلم بما أردت . وفى بهجة النفوس إنما قال سعد بن عباد لابن معاذ : كذبت لا تقتله أى لا تجدد لقتله من سبيل لمبادرتنا قبلك لقتله ولا تقدر على ذلك أى لو امتنعنا من النصرة فأنت لا تستطيع أن تأخذه من بين أيدينا لقوتنا ، قال : وهذا غاية النصرة إذ أنه يخبر أنه فى القوة والتمكين بحيث لا يقدر له الأوس مع قوتهم وكثرتهم ثم مع ذلك هم تحت السمع والطاعة للنبي ﷺ فحملته الحمية مثل ما احتملت الأول أو أكثر فلم يستطع أن يرى غيره قام فى نصرته ﷺ وهو قادر عليها فقال لابن معاذ ما قال وإنما قالت عائشة : ولكن احتملته الحمية لتبين شدة نصرته فى القضية مع إخبارها بأنه صالح لأن الرجل الصالح أيضاً يعرف منه السكون والناموس لكنه زال عنه ذلك من شدة ما توالى عليه من الحمية لنيبه ﷺ اهـ وهذا محمل حسن ينفى ما فى ظاهر اللفظ مما لا يخفى .

قوله : (أسيد بن الحضير) بضم الهمزة من أسيد والحاء المهملة وفتح المعجمة من الحضير مصغرين زاد فى التفسير وهو ابن عم سعد بن معاذ من رهطه ولأبى ذر بن حضير . قوله : (فقال) أى لابن عباد . قوله : (كذبت لعمر الله والله لنقتله) أى ولو كان من الخزرج إذا أمرنا رسول الله ﷺ بذلك وليست لكم قدرة على منعنا قابل قوله لابن معاذ كذبت لا تقتله بقوله كذبت لنقتله . قوله : (فإنك منافق) قال له ذلك مبالغة فى زجره عن القول الذى قاله أى إنك تصنع صنيع المنافقين وفسره بقوله تجادل عن المنافقين . قال المازرى : لم يرد نفاق الكفر وإنما أراد به أنه يظهر الود للأوس ثم ظهر منه فى هذه القضية ضد ذلك فأشبهه حال المنافق لأن حقيقته إظهار شئ وإخفاء

تُجَادِلُ عَنِ الْمُنَافِقِينَ فَتَارَ الْحَيَانَ الْأَوْسُ وَالْخَزْرَجُ حَتَّى هَمُّوا وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْمُنْبَرِ فَنَزَلَ فَخَفَضَهُمْ حَتَّى سَكَتُوا وَسَكَتَ وَبَكَيْتُ يَوْمِي لَا يَرِقًا لِي دَمْعٌ وَلَا أَكْتَحِلُ بَنَوْمٍ فَأَصْبَحَ عِنْدِي أَبُوَايَ قَدْ بَكَيْتُ لَيْلَتَيْنِ وَيَوْمًا حَتَّى أَظُنَّ أَنَّ السُّبُكَاءَ فَالِقُ كَبَدِي قَالَتْ : فَبَيْنَمَا هُمَا جَالِسَانِ عِنْدِي وَأَنَا أَبْكِي إِذَا اسْتَأْذَنْتِ امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَأَذْنْتُ لَهَا فَجَلَسَتْ تَبْكِي مَعِيَ فَبَيْنَمَا نَحْنُ كَذَلِكَ إِذْ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَجَلَسَ وَلَمْ يَجْلِسْ عِنْدِي مِنْ يَوْمٍ قِيلَ فِي مَا قِيلَ قَبْلَهَا وَقَدْ

غيره . وقال ابن أبي جمرة : وإنما صدر ذلك منهم لأجل قوة حال الحمية التي غطت على قلوبهم حين سمعوا ما قال رسول الله ﷺ فلم يتمالك أحد منهم إلا قام في نصرته لأن الحال إذا ورد على القلب ملكه فلا يرى غير ما هو بسبيله فلما غلبهم حال الحمية لم يراعوا الألفاظ فوقع منهم السباب والتشاجر لغيبتهم لشدة انزعاجهم في النصرة . قوله : (فثار) بالثاء المثلثة وقوله : الحيان بمهملة فتحتية مشددة تشية حتى أي نهض بعضهم إلى بعض من الغضب . قوله : (حتى هموا) زاد في المغازي والتفسير أن يقتتلوا . قوله : (فخفضهم) أي سكتهم وهون عليهم الأمر . قوله : (يومى) بكسر الميم وتخفيف الياء قوله : (لا يرقاً) بالهمزة أي لا يسكن ولا ينقطع . قوله : (ولا اکتحل بنوم) لأن الهم موجب للسهر وسيلان الدموع .

قوله : (فأصبح عندى أبوَايَ) أي أبو بكر الصديق وأم رومان أي جاء إلى المكان الذى هي فيه من بيتهما . قوله : (قد) ولأبوى ذر والوقت وقد . قوله : (ليلتين) بالثنية ولأبى ذر عن الحموى والمستملى ليلتى قال الحافظ ابن حجر : وفي رواية الكشميهنى : ليلتين ويوما أي الليلة التي أخبرتها فيها أم مسطح الخبر واليوم الذى خطب فيه عليه الصلاة والسلام الناس والتي تليه . قوله : (ويوما) ولأبى الوقت عن الكشميهنى ويومى بكسر الميم وتخفيف الياء ونسبتهما أي الليلة واليوم إلى نفسها لما وقع لها فيهما . قوله : (فبينما هما) أي أبوَايَ . قوله : (وأنا أبكى) جملة حالية . قوله : (امرأة) لم تسم . قوله : (فجلست تبكى معى) أي تفجعا لما نزل بعائشة وتخزنا عليها . قوله : (فبينا) بغير ميم ولأبى أسامة عن هشام فى التفسير فأصبح أبوَايَ عندى فلم يزالا حتى دخل على رسول الله ﷺ وقد صلى العصر ثم دخل وقد اكتنفتى أبوَايَ عن يمينى وشمالى . قوله : (من يوم قيل فى) بتشديد الياء ولأبى ذر يوم بالسنون ولأبوى ذر والوقت لى . قوله : (لا يوحى إليه) أي ليعلم المتكلم من غيره وقوله : فى

مَكَثَ شَهْرًا لَا يُوحَى إِلَيْهِ فِي شَأْنِي شَيْءٌ قَالَتْ : فَتَشْهَدُ ثُمَّ قَالَ : « أَمَا بَعْدُ يَا عَائِشَةُ فَإِنَّهُ بَلَغَنِي عَنْكَ كَذًا وَكَذَا فَإِنْ كُنْتُ بَرِيئَةً فَسَيَبْرُتُكَ اللَّهُ وَإِنْ كُنْتُ أَلَمَمْتُ بِذَنْبٍ فَاسْتَغْفِرِي اللَّهَ وَتُوبِي إِلَيْهِ فَإِنَّ الْعَبْدَ إِذَا اعْتَرَفَ بِذَنْبِهِ ثُمَّ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ » فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَقَالَتَهُ قَلَصَ دَمْعِي حَتَّى مَا أَحْسُ مِنْهُ قَطْرَةً وَقُلْتُ لِأَبِي : أَجِبْ عَنِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ : وَاللَّهِ مَا أَدْرِي مَا أَقُولُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ لِأُمِّي : أَجِيبِي عَنِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِيمَا قَالَ قَالَتْ : وَاللَّهِ مَا أَدْرِي مَا أَقُولُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَتْ : وَأَنَا جَارِيَةٌ حَدِيثَةُ السِّنِّ لَا أَقْرَأُ كَثِيرًا مِنَ الْقُرْآنِ فَقُلْتُ : إِنِّي وَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّكُمْ سَمِعْتُمْ مَا تَحَدَّثُ بِهِ النَّاسُ وَوَقَرَفِي أَنْفُسِكُمْ وَصَدَقْتُمْ بِهِ وَلَسِنِ قُلْتُ لَكُمْ إِنِّي بَرِيئَةٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنِّي لَبَرِيئَةٌ

شأنى أى أمرى وحالى . وقوله : شىء ولابوى ذر والوقت عن الكشميهنى بشىء .
قوله : (قالت) أى عائشة .

قوله : (فتشهد) أى النبى ﷺ وفى رواية هشام بن عروة فحمد الله وأثنى عليه .
قوله : (كذا وكذا) هو كناية عما رميت به من الإفك . قوله : (فسيرتلك الله) أى بوحى ينزله . قوله : (وإن كنت أَلَمْتُ) زاد فى رواية أبوى ذر والوقت بذنب أى وقع منك على خلاف العادة وفى رواية أبى أويس عند الطبرانى إنما أنت من بنات آدم إن كنت أخطأت فتوبى . قوله : (ثم تاب) أى من ذنبه ورجع إلى الله تعالى . قوله : (تاب الله عليه) أى قبل توبته . قوله : (قلص دمعى) بفتح القاف واللام آخره صاد مهملة أى انقطع لأن الحزن والغضب إذا أخذاهما فقد الدمع لفرط حرارة المصيبة قوله : (ما أحس) بضم الهمزة وكسر المهملة أى ما أجد . قوله : (إني لبريئة) بكسر همزة إن لوجود لام الابتداء المعلقة ليعلم قوله : (لا تصدقونى) ولأبى ذر لا تصدقونى . قوله : (لتصدقنى) بضم القاف وإدغام إحدى النونين فى الأخرى . قوله : (أبا يوسف) أى وهو يعقوب عليه الصلاة والسلام . وقوله : إذ أى حين . قوله : (فصبر جميل) أى فأمرى صبر جميل لا جزع فيه على هذا الأمر .

وفى مرسل حبان بن أبى جبلة قال : سئل رسول الله ﷺ عن قوله : فصبر جميل قال : « صبر لا شكوى فيه » أى إلى الخلق . قال صاحب المصابيح : إنه رأى فى بعض النسخ صبر بغير فاء مصححاً عليه كرواية ابن إسحاق فى سيرته . قوله : (على

لَا تَصَدِّقُونِي بِذَلِكَ وَلَكِنْ اعْتَرَفْتُ لَكُمْ بِأَمْرِ وَاللَّهِ يَعْلَمُ إِنِّي لَبَرِيئَةٌ لِّتَصَدِّقَنِي
 وَاللَّهِ مَا أَجِدُ لِي وَلَكُمْ مَثَلًا إِلَّا أَبَا يُوسُفَ إِذْ قَالَ : فَصَبِّرْ جَمِيلٌ وَاللَّهِ الْمُسْتَعَانُ
 عَلَى مَا تَصِفُونَ ثُمَّ تَحَوَّلْتُ عَلَى فِرَاشِي وَأَنَا أَرْجُو أَنْ يُبْرِئَنِي اللَّهُ وَلَكِنْ وَاللَّهِ
 مَا ظَنَنْتُ أَنْ يَنْزَلَ فِي شَأْنِي وَحَيًّا وَلَا نَا أَحْقَرُ فِي نَفْسِي مِنْ أَنْ يُتَكَلَّمَ بِالْقُرْآنِ فِي
 أَمْرِي وَلَكِنْ كُنْتُ أَرْجُو أَنْ يَرَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي النَّوْمِ رُؤْيَا يُبْرِئَنِي اللَّهُ بِهَا
 فَوَاللَّهِ مَا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَجْلِسَهُ وَلَا خَرَجَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ حَتَّى أَنْزَلَ
 اللَّهُ عَلَيْهِ الْوَحْيَ فَأَخَذَهُ مَا كَانَ يَأْخُذُهُ مِنَ الْبُرْحَاءِ حَتَّى إِنَّهُ لَيَتَحَدَّرُ مِنْهُ مِثْلُ
 الْجُمَانِ مِنَ الْعَرَقِ فِي يَوْمٍ شَاتٍ فَلَمَّا سَرَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَضْحَكُ
 فَكَانَ أَوَّلَ كَلِمَةٍ تَكَلَّمَ بِهَا أَنْ قَالَ لِي يَا عَائِشَةُ : « اْحْمَدِي اللَّهَ فَقَدْ بَرَأَكَ اللَّهُ »
 فَقَالَتْ لِي أُمِّي : قُومِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ : لَا وَاللَّهِ لَا أَقُومُ إِلَيْهِ وَلَا أَحْمَدُ

ما تصفون) أى على ما تذكرون عنى مما يعلم الله براءتى . قوله : (ثم تحولت على فراشى) زاد ابن جريج فى روايته ووليت وجهى نحو الجدار . قوله : (ولكن) هو بتخفيف النون . قوله : (ينزل) بضم أوله وسكون ثانيه وكسر ثالثه وحذف الفاعل للعلم به . قوله : (وحيا) زاد فى رواية يونس يتلى . قوله : (يتكلم بالقرآن) بضم ياء يتكلم وعند ابن إسحاق يقرأ فى المساجد ويصلى به . قوله : (يبرئنى الله) ولأبوى ذر والوقت تبرئنى بالمشاة الفوقية وحذف الفاعل . قوله : (ما رام) أى فارق من رام يريم ربما وأما من طلب الشيء فيقال فيه رام يروم روما . قوله : (من أهل البيت) أى الذين كانوا إذ ذاك حضورا .

قوله : (حتى أنزل الله عليه) ولأبى ذر عن الكشميهنى حتى أنزل عليه الوحي . قوله : (البرحاء) بضم الموحدة وفتح الراء ثم مهملة ممدودا العرق من شدة ثقل الوحي . قوله : (ليتحدر) بتشديد الدال واللام للتأكيد أى ينزل ويقطر . قوله : (مثل الجمان) بكسر الميم وسكون المثناة والجمان بضم الجيم وتخفيف الميم أى مثل اللؤلؤ . قوله : (سرى) بضم المهملة وتشديد الراء المكسورة أى كشف وأزيل . قوله : (وهو يضحك) أى سرورا . قوله (أول) بالنصب خبر كان مقدم . قوله : (يا عائشة احمدي الله) وعند الترمذى أبشرى يا عائشة احمدي الله . قوله : (برأك الله) أى مما نسبته أهل الإفك إليك بما أنزل فى القرآن . قوله (فقالت) ولأبى ذر قالت . قوله : (قومي) أى لأجل ما بشرك به . قوله : (فقلت لا والله الخ) إنما قالت ذلك دلالة عليهم وعتبا لكونهم تشككوا فى

إِلَّا اللَّهَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكَ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ ﴾
 الْآيَاتِ فَلَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هَذَا فِي بَرَاءَتِي قَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ - وَكَانَ
 يَنْفِقُ عَلَى مِسْطَحَ بْنِ أَثَاثَةَ لِقَرَابَتِهِ مِنْهُ : وَاللَّهِ لَا أَنْفِقُ عَلَى مِسْطَحٍ شَيْئاً أَبَداً بَعْدَ
 مَا قَالَ لِعَاثِشَةَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَلَا يَأْتِلُ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ ﴾
 إِلَى قَوْلِهِ ﴿ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : بَلَى وَاللَّهِ إِنِّي لِأَحَبُّ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ
 لِي فَرَجَعَ إِلَى مِسْطَحٍ الَّذِي كَانَ يُجْرِي عَلَيْهِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْأَلُ زَيْنَبَ

حَالَهَا مَعَ عِلْمِهِمْ بِحَسَنِ طَرَائِقِهَا وَجَمِيلِ أَحْوَالِهَا وَارْتِفَاعِهَا عَمَّا نَسَبَ إِلَيْهَا بِمَا لَا حُجَّةَ
 فِيهِ وَلَا شَبَهَةَ. قَوْلُهُ : (إِلَّا اللَّهَ) أَيْ الَّذِي أَنْزَلَ بَرَاءَتِي وَأَنْعَمَ عَلَيَّ بِمَا لَمْ أَكُنْ أَتَوَقَّعُهُ مِنْ
 أَنْ يَتَكَلَّمَ اللَّهُ فِيَّ بِقُرْآنٍ يَتْلَى. قَوْلُهُ : (بِالْإِفْكَ) أَيْ بِأَبْلُغَ مَا يَكُونُ مِنَ الْكَذِبِ. قَوْلُهُ :
 (عُصْبَةٌ) جَمَاعَةٌ مِنَ الْعَشِيرَةِ إِلَى الْأَرْبَعِينَ وَالْمُرَادُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ رِفَاعَةَ
 وَحَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ وَمِسْطَحُ بْنُ أَثَاثَةَ وَحَمْنَةُ بِنْتُ جَحْشٍ وَمَنْ سَاعَدَهُمْ. قَوْلُهُ : (الْآيَاتِ)
 أَيْ فِي بَرَاءَتِهِمْ وَتَعْظِيمِ شَأْنِهِمْ وَالْوَعِيدِ لِمَنْ تَكَلَّمَ فِيهِمْ وَالثَّنَاءِ عَلَى مَنْ ظَنَّ فِيهِمْ خَيْرًا
 (فَلَمَّا أَنْزَلَ) أَيْ وَطَابَتِ النُّفُوسُ وَتَابَ اللَّهُ عَلَى مَنْ كَانَ تَكَلَّمَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي ذَلِكَ
 وَأَقِيمَ الْحَدَّ عَلَى مَنْ أَقِيمَ عَلَيْهِ .

قَوْلُهُ : (وَكَانَ يَنْفِقُ عَلَى مِسْطَحٍ) أَيْ لِأَجْلِ قَرَابَتِهِ وَذَلِكَ لِأَنَّ أُمَّ مِسْطَحٍ السَّلْمَى
 بِنْتُ خَالَةِ الصِّدِّيقِ وَكَانَ مِسْطَحٌ مَسْكِينًا وَمِسْطَحٌ بِكْسَرِ الْمِيمِ وَسُكُونِ الْمِهْمَلَةِ . وَقَوْلُهُ أَثَاثَةَ
 بِضَمِّ الهمزة وبمَثَلَتَيْنِ بَيْنَهُمَا أَلْفٌ. قَوْلُهُ : (لِقَرَابَتِهِ) أَيْ لِأَجْلِ قَرَابَتِهِ. قَوْلُهُ : (شَيْئاً)
 وَلَأَبَى ذَرَّ عَنْ الْكَشْمِيهْنِيِّ بِشَيْءٍ. قَوْلُهُ : (لِعَاثِشَةَ) أَيْ فِيهَا مِنَ الْإِفْكَ. قَوْلُهُ : (فَأَنْزَلَ
 اللَّهُ) أَيْ لِيُعْطِفَ عَلَيْهِ الصِّدِّيقُ. قَوْلُهُ : (وَلَا يَأْتِلُ) أَيْ وَلَا يَحْلِفُ . وَقَوْلُهُ : أُولُو
 الْفَضْلِ أَيْ الطُّوْلُ وَالْإِحْسَانُ وَالصَّدَقَةُ . وَقَوْلُهُ وَالسَّعَةُ أَيْ الْكَثْرَةُ فِي الْمَالِ. قَوْلُهُ : (غَفُورٌ)
 أَيْ وَالْجُزْءُ مِنْ جِنْسِ الْعَمَلِ فَإِنْ تَغَفَّرَ يَغْفِرُ لَكَ ، وَكَمَا تَصَفِّحُ يَصَفِّحُ عَنْكَ وَلَأَبَى ذَرَّ
 وَالْوَقْتُ وَالسَّعَةُ أَنْ يُؤْتُوا إِلَى قَوْلِهِ : غَفُورٌ رَحِيمٌ. قَوْلُهُ : (فَقَالَ) أَيْ عِنْدَ ذَلِكَ .
 قَوْلُهُ : (فَرَجَعَ) بِتَخْفِيفِ الْجِيمِ وَقَوْلُهُ : الَّذِي كَانَ يُجْرِي أَيْ يُجْرِيهِ لَهُ مِنَ النِّفْقَةِ .

(فَائِدَةٌ) قَالَ ابْنُ الْمُقَرِّي لَوَالِدِهِ وَقَدْ امْتَنَعَ مِنَ النِّفْقَةِ عَلَيْهِ مَا نَصَحَهُ :

لَا تَقْطَعَنَّ عَادَةَ بَرٍّ وَلَا * تَجْعَلْ عِقَابَ الْمَرْءِ فِي رِزْقِهِ
 فَإِنَّ أَمْرَ الْإِفْكَ مِنْ مِسْطَحٍ * يَحِطُّ قَدْرَ النَّجْمِ مِنْ أَفْقِهِ
 وَقَدْ جَرَى مِنْهُ الَّذِي قَدْ جَرَى * وَعَوْتَبَ الصِّدِّيقُ فِي حَقِّهِ

بُنْتُ جَحْشَ عَنْ أَمْرِي فَقَالَ : « يَا زَيْنَبُ مَا رَأَيْتُ ؟ فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحْمَى سَمْعِي وَبَصَرِي وَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَيْهَا إِلَّا خَيْرًا » قَالَتْ وَهِيَ الَّتِي كَانَتْ تُسَامِنِي فَعَصَمَهَا اللَّهُ بِالْوَرَعِ .

١٢٠ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَنْ حَلَفَ بِاللَّهِ عَلَى

فأجابه والده :

قد يمنع المضطر من مئة * إذا عصى بالسير في طريقه
لأنه يقوى على توبة * توجب إيصالاً إلى رزقه
لو لم يتب مسطح من ذنبه * ما عوتب الصديق في حقه

قوله : (ما رأيت) أى ما علمت من عائشة . قوله : (أحمى سمعى) أى أمنع سمعى من أن أقول سمعت ولم أسمع وبصرى من أن أقول أبصرت ولم أبصر فلا أكذب فيما سمعت ولا فيما أبصرت بل أصدق فى ذلك . قوله : (قالت) أى عائشة . وقوله : وهى أى زينب . قوله : (تسامنى) بضم التاء وبالسین المهملة أى تضاهينى وتفأخرنى لجمالها ومكانتها عند النبى ﷺ مفاعلة من السمو وهو الارتفاع . قوله : (فعصمها الله) أى حفظها ومنعها من أن تقول بقول أهل الإفك . قوله : (بالورع) أى بالمحافظة على دينها .

قال الصلاح الصفدى رأيت بخط ابن خلكان أن مسلماً ناظر نصرانيا فقال له النصرانى فى خلال كلامه مختفياً فى خطابه بقبیح آثامه : يا مسلم كيف كان وجه زوجة نبيكم عائشة فى تخلفها عن الركب عند نبيكم معذرة بضياح عقدها ؟ فقال له المسلم : يا نصرانى كان وجهها كوجه بنت عمران لما أتت بعبسى تحمله من غير زوج فمهما اعتقدت فى دينك من براءة مريم اعتقدنا مثله فى ديننا من براءة عائشة زوج نبينا فانقطع النصرانى ولم يجر جواباً . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب تعديل النساء بعضهن بعضاً من كتاب الشهادات .

قوله : (عبد الله) أى ابن مسعود . قوله : (على يمين) أى محلوف يمين وسماه يميناً مجازاً للملابسة بينهما والمراد ما شأنه أن يكون محلوفاً عليه وإلا فهو قبل اليمين ليس محلوفاً عليه فيكون من مجاز الاستعارة . قوله : (وهو فيها فاجر) الواو للحال فالجملة حالية وفاجر بمعنى كاذب . قوله : (ليقطع) أى ليأخذ بغير حق بل لمجرد يمينه

يَمِينٍ وَهُوَ فِيهَا فَاجِرٌ لَيَقْتَطَعَ بِهَا مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانٌ» .

١٢١ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « لَا تُصَدِّقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ وَلَا تُكَذِّبُوهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا » الْآيَةُ .

١٢٢ - عَنْ أُمِّ كَلْثُومٍ بِنْتِ عُقْبَةَ أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : «لَيْسَ الْكَذَّابُ

المحكوم بها فى ظاهر الشرع . وقوله بها أى اليمين . قوله : (مال امرئ مسلم) أو ذمى أو معاهد والتقييد بالمسلم للغالب أو الشرف . وفى مسلم : « من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه حرم الله عليه الجنة وأوجب له النار . قالوا : وإن كنا شيئا يسيرا ؟ قال وإن قضيا من آراك » ففيه أنه لا فرق بين المال وغيره . قوله : (وهو عليه غضبان) اسم فاعل من غضب يقال رجل غضبان وامرأة غصبى والغضب من المخلوقين شئ يداخل قلوبهم وأما غضب الخالق تعالى فهو سخطه على من عصاه ومعاقبته له قال فى النهاية والحاصل أن الصفات التى لا يليق وصف البارئ تعالى بها على الحقيقة تؤول بما يليق به سبحانه فتحمل على آثارها ولوازمها كحمل الغضب على العذاب والرحمة على الإحسان فيكون ذلك من صفات الأفعال . أو يحمل على أن المراد بالغضب مثلا إرادة الانتقام وبالرحمة إرادة الإفضال فيكون من صفات الذات . قال فى البخارى بعد ذلك قال : فقال الأشعث بن قيس : فى والله ذلك كان بينى وبين رجل من اليهود أرض فجحدنى فقدمته إلى النبى ﷺ فقال لى رسول الله ﷺ « ألك بينة ؟ » قال : قلت : لا فقال لليهودى : احلف قال : قلت : يا رسول الله إذا يحلف ويذهب بمالى قال : فأنزل الله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾ الخ الآية . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب سؤال الحاكم المدعى هل لك بينة قبل اليمين .

قوله : (لا تصدقوا أهل الكتاب) أى فيما ادعوا أنه أنزل من عند الله بدليل قوله : ﴿ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ ﴾ وهذا فيما لم يعلم صدقهم فيه ولا كذبهم وفيه دليل لرد شهادتهم وعدم قبولها . قوله : (الآية) وسقط قوله : الآية عند أبوى ذر و الوقت ، وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب لا يستل أهل الشرك عن الشهادة وغيرها .

قوله : (أم كلثوم) بضم الكاف والمثلثة ، وهى أخت عثمان بن عفان لأمه . وقوله عقبة بضم العين وسكون القاف ، وهو ابن أبى معيط . قوله : (رسول الله) وفى رواية الأصيلى النبى . قوله : (ليس الكذاب) ليس المراد نفى ذات الكذب عن هذا

الَّذِي يُصْلِحُ بَيْنَ النَّاسِ فَيَنْمِي خَيْرًا أَوْ يَقُولُ خَيْرًا» .

١٢٣ - عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ صَلَّحَ النَّبِيُّ ﷺ الْمُشْرِكِينَ يَوْمَ الْحُدَيْيَةِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ : عَلَى أَنْ مَنْ أَنَاهُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ رَدَّهُ إِلَيْهِمْ وَمَنْ أَنَاهُمْ مِنْ

المصلح بل المراد نفى الإثم عنه فهو كذاب مطلقا سواء كان للإصلاح أو لغيره لأن الكذب هو الإخبار على خلاف الواقع ولو كان لإصلاح . قوله : (الذى) خبر ليس ولأبى الوقت والأصلي بالذى . قوله : (يصلح) بضم الياء من الإصلاح والجملة صفة . قوله : (فينمي خيرا) أى يرفع الحديث ويبلغه فإن كان على وجه الإصلاح فهو بفتح الياء من نماه وإن كان على وجه الإفساد فهو بضم الياء من أنماه . قال البخارى وقال البيضاوى : يقال نمت الحديث مخففا فى الإصلاح ومثقلا فى الإفساد فالأول من النماء والثانى من النيمة . وقال الحموى : هى مشددة وأكثر المحدثين يخففها وهذا لا يجوز ورسول الله ﷺ لم يكن يلحن . قوله : (أو يقول خيرا) شك من الراوى والمراد أن يقول ما علم من الخير من الفريقين ويسكت عما سمع من الشر بينهم لا أنه يخبر بالشئ على خلاف الواقع ورد بأن هذا ليس كذبا فلا يوافق الحديث بل يخبر على خلاف الواقع إذا ترتب عليه الصلح . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب ليس الكاذب الذى يصلح بين الناس .

قوله : (يوم الحديبية) حاصله كما ورد عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ خرج من المدينة معتمرا فحال كفار قريش بينه وبين البيت الحرام ففجر الهدى وحلق رأسه ناويا التحلل من عمرته بالحديبية وقاضاهم أى صالحهم على أن يعتمر العام المقبل ولا يحمل سلاحا عليهم إلا سيوفا ولا يقيم بها إلا ما أحبوا فاعتمر من العام المقبل فدخل كما كان صالحهم من غير حمل سلاح إلا ما استثنى فلما أقام بها أمره عليه الصلاة والسلام أن يخرج من مكة فخرج عليه الصلاة والسلام منها فبعتهم ابنة حمزة وقالت : يا عم يا عم أى من الرضاة فتناولها على فأخذ بيدها وقال لفاطمة دونك ابنة عمك فاختصم فيها على وزيد وجعفر فقال على : أنا أحق بها وهى ابنة عمى . وقال جعفر : ابنة عمى وخالتها تحتى . وقال زيد : ابنة أخى . فقضى بها النبى ﷺ لخالتها وقال الخالة بمنزلة الأم . وقال لعلى : أنت منى وأنا منك وقال لجعفر : أشبهت خلقى وخلقى . وقال لزيد : أنت أخونا ومولانا .

وصورة الكتاب الذى كتب بالصلح أن عليا كتب محمد رسول الله فقال المشركون :

المسلمين لَمْ يَرُدُّوهُ ، وَعَلَى أَنْ يَدْخُلَهَا مِنْ قَابِلٍ وَيُقِيمَ بِهَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَا يَدْخُلَهَا إِلَّا بَجُلْبَانِ السِّلَاحِ السَّيْفِ وَالْقَوْسِ وَنَحْوَهُمَا فَجَاءَ أَبُو جَنْدَلٍ يَحْجُلُ فِي قِيُودِهِ فَرَدَّهُ إِلَيْهِمْ .

لا تكتب محمد رسول الله لو كنت رسولا ما قاتلناك ، فقال لعلى : امحه ، فقال على : ما أنا بالذى أمحاه فمحاه رسول الله ﷺ وصالحهم على أن يدخل هو وأصحابه ثلاثة أيام ولا يدخلونها إلا بجلبان السلاح فسألوه ما جلبان السلاح . فقال : القراب بما فيه . قوله : (على أن من الخ) بدل من قوله ثلاثة أشياء بإعادة الخافض . قوله : (ومن آتاهم) الواو للعطف على من آتاه ومجموع المتعاطفين واحد من الأشياء الثلاثة . قوله : (لم يردوه) أى إلى النبي ﷺ . قوله : (وعلى أن يدخلها) معطوف على قوله على أن من وهذا هو الثانى وضمير يدخل البارز عائد على مكة والمراد يدخل مكة من عام قابل فقابل صفة لموصوف محذوف وقوله : ويقيم بالنصب عطف على أن يدخل وهو من تمام الثانى . وقوله : بها أى بمكة . وقوله : ثلاثة أيام أى لا غير قوله : ولا يدخلها بالنصب عطف على يدخل وهو الشئ الثالث . قوله : (بجلبان) بضم الجيم واللام عند الأكثرين مع تشديد الباء الموحدة بعدها ألف ونون وصوبه ابن قتيبة وقال البخارى : يحتمل أن تكون ساكنة اللام والباء مخففة . قوله : (السيف) بالجر بدلا من جلبان فقال فى الفتح كذا وقع مفسراً هنا وهو مخالف لما ورد من أنهم سألوه فقالوا : ما جلبان السلاح ؟ قال : القراب بما فيه . إلا أن يقال المراد السيف مع قرابه وهو الأصوب قال الأزهرى الجلبان بجيم يشبه الجراب من الأدم يضع فيه الراكب سيفه مغموداً ويضع فيه سوطه وإداوته ويعلقها فى آخرة الرجل أو وسطه اهـ . قوله : (فجاء) ولأبى ذر عن الحموى والمستملى فجعل . وقوله : أبو جندل وهو عبد الله بن العاصى بن سهيل وهو بفتح الجيم وسكون النون وفتح الدال المهملة آخره لام . وقوله : يحجل بفتح الياء وسكون الحاء وضم الجيم أى يمشى مثل الحجلة الطير المعروف يرفع رجلا ويضع أخرى لأن المقيد لا يمكنه أن ينقل رجله معا . قوله : (فرده إليهم) أى رد النبي ﷺ أبا جندل إلى المشركين محافظة للعهد ومراعاة للشرط .

والحاصل أن أبا جندل أسلم بمكة فحبسه أبوه فهرب وجاء إلى النبي ﷺ فأخذ أبوه سهيل يجره ليرده إلى قريش فجعل أبو جندل يصرخ بأعلى صوته يا معشر المسلمين أريد إلى المشركين يفتنونى فى دينى فقال رسول الله ﷺ « يا أبا جندل اصبر واحتسب فإن

١٢٤ - عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ : « جَاءَ النَّبِيُّ ﷺ يَعُودُنِي وَأَنَا بِمَكَّةَ وَهُوَ يَكْرَهُ أَنْ يَمُوتَ بِالْأَرْضِ الَّتِي هَاجَرَ مِنْهَا قَالَ : يَرْحَمُ اللَّهُ ابْنَ عَفْرَاءَ فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أُوَصِّي بِمَا لِي كُلُّهُ ؟ قَالَ : لَا ، قُلْتُ

الله جاعل لك ولمن معك من المستضعفين بمكة فرجا ومخرجا وإنا قد عقدنا بيننا وبينهم صلحا وعهدا ولا نغدر بهم ». وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب الصلح مع المشركين .

قوله : (سعد بن أبى وقاص) هو الذى فتح مدائن كسرى وهو الذى بنى الكوفة وعن على رضى الله تعالى عنه قال : ما سمعت رسول الله ﷺ جمع أبويه إلا له وللزبير بن العوام فقال لسعد يوم أحد : ارم فداك أبى وأمى ، ورمى يوم أحد ألف سهم لم يخطئ واحدا منها وهو أول من رمى بسهم فى سبيل الله وأول من أراق دما فى سبيل الله وكان طويلا ذا هامة فلما حضرته الوفاة دعا بجبة فقال : كفونى فيها فإنى لقيت المشركين فيها يوم بدر وإنما ادخرتها لهذا . قوله : (يعودنى) جملة حالية أى فى حجة الوداع أو فى الفتح أو فى كل منهما . قوله : (وهو) الضمير له عليه الصلاة والسلام وهو من كلام سعد يحكى حال النبى ﷺ وهو كراهته عليه الصلاة والسلام لموت سعد بمكة فالضمير فى يموت لسعد بن أبى وقاص فمرجعه غير مرجع الضمير الأول المنفصل ويحتمل أن الضميرين عائدان على سعد فإنه كان يكره الموت فى الأرض التى هاجر منها .

قوله : (ابن عفرأ) وفى رواية الزهرى عن عامر فى الفرائض لكن البائس سعد ابن خولة : قال الدمياطى والزهرى أحفظ من سعد بن إبراهيم فلعله وهم فى قوله ابن عفرأ ويحتمل أن لأمه اسمين خولة وعفرأ أو يكون أحدهما اسما والآخر لقبا أو أحدهما اسم أمه والآخر اسم أبيه . قوله : (قلت) هذا من قول سعد بن أبى وقاص . قوله : (فالشطر) بالرفع لأبوى ذر والوقت أى أفيجوز الشطر وهو النصف والجر عطفا على قوله : بمالى كله أى فأوصى بالشطر . وقال الزمخشري : هو بالنصب على تقدير فعل أى أعين الشطر أو اسميه . قوله : (قلت الثلث) بالرفع والجر والنصب ولأبى ذر فالثلث بالفاء والرفع والجر . قوله : (فالثلث) هو بالنصب على الإغراء أو بالرفع على الفاعل أى يكفيك الثلث على تقدير الابتداء والخبر محذوف أى الثلث كاف أو العكس وبالجر ولأبى ذر قال : بالثلث بغير فاء . قوله : (والثلث كثير) بالمثلثة أى بالنسبة إلى ما دونه . قال فى الفتح : يحتمل أن يكون المراد أن التصديق بالثلث هو الأكمل أى كثير

فَالشَّطْرُ؟ قَالَ : لَا ، قُلْتُ الثُّلُثُ؟ قَالَ : فَالثُّلُثُ وَالثُّلُثُ كَثِيرٌ إِنَّكَ إِنْ تَدَعُ وَرَثَتَكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَدَعَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ فِي أَيْدِيهِمْ وَإِنَّكَ مَهْمًا أَنْفَقْتَ مِنْ نَفَقَةٍ فَإِنَّهَا صَدَقَةٌ حَتَّى اللَّقْمَةُ تَرْفَعُهَا إِلَى فِي أَمْرَأَتِكَ وَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَرْفَعَكَ فَيَنْتَفِعَ بِكَ نَاسٌ وَيُضَرَّ بِكَ آخَرُونَ » وَلَمْ يَكُنْ لَهُ يَوْمَئِذٍ إِلَّا ابْنَةٌ .

أجره ويحتمل أن يكون معناه كثير غير قليل قال الإمام الشافعي رحمه الله : وهذا أولى معانيه يعنى أن الكثرة أمر نسبي .

قوله : (إنك) بالكسر على الاستثنا وبالفتح بتقدير لام التعليل أى لأنك .
قوله : (أن تدع) الهمزة مفتوحة فأن تدع فى تأويل مصدر مبتدأ والتقدير تركت ورثتك أغنياء وخير خبر والجملة بأسرها خبر أن أو مكسورة على أنها شرطية وجزاء الشرط .
قوله : خير على تقدير فهو خير وحذف الفاء من الجزاء سائغ شائع غير مختص بالضرورة ومن ذلك قوله فى حديث اللقطة فإن جاء صاحبها وإلا استمتع بحذف الفاء ومن خص هذا الحذف بضرورة الشعر فقد حاد عن التحقيق وضيق حيث لا تضيق كما قاله ابن مالك . ورد بأنه يبقى الشرط بلا جزاء وأجيب بأنه إذا صحت الرواية فلا التفات إلى من لم يجوز حذف الفاء من الجملة الإسمية بل هو دليل عليه قال ابن مالك الأصل إن تركت ورثتك أغنياء فهو خير فحذف الفاء والمبتدأ ونظيره قوله فإن جاء صاحبها وإلا استمتع بها وذلك مما زعم النحويون أنه مخصوص بالضرورة وليس مخصوصا بها بل يكثر استعماله فى الشعر ويقل فى غيره ومن خص هذا الحذف بالشعر حاد عن التحقيق وضيق حيث لا تضيق .

قوله : (ورثتك) أى بنته وأولاد أخيه عتبة بن أبى وقاص منهم هشام بن عتبة الصحابى ولأبى ذر أن تدع أنت ورثتك . قوله : (عالة) بتخفيف اللام أى فقراء جمع عائل وهو الفقير . قوله : (يتكففون الناس) أى يبسطون أكفهم للسؤال أو يسألون ما يكف عنهم الجوع أو يسألون الناس كفافا من الطعام . قوله : (فى أيديهم) أى بأيديهم أى يسألون بالأكف وضع المسؤول فى أيديهم . قوله : (أنفقت) أى ابتغاء وجه الله . قوله : (فإنها صدقة) جواب الشرط أى فالأجر حاصل لك حيا وميتا قوله : (حتى اللقمة) بالجر على أن حتى جارة وبالرفع لأبى ذر على أنها ابتدائية والخبر جملة ترفعها وبالنصب عطفا على نفقة باعتبار محله على أنها عاطفة . قوله : (ترفعها) ولغير أبى ذر التى ترفعها . قوله : (إلى فى امرأتك) أى فيها . قوله : (أن يرفعك) أى يطيل عمرك وقد

١٢٥ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ أَنْزَلَ اللَّهُ : ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ قَالَ : « يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ أَوْ كَلِمَةً نَحْوَهَا اشْتَرُوا أَنْفُسَكُمْ لَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ، يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ لَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ، يَا عَبَّاسَ بْنَ عَبْدِ الْمُطَّلَبِ لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا يَا صَفِيَّةَ عَمَّةَ رَسُولِ اللَّهِ لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا يَا فَاطِمَةَ بِنْتَ مُحَمَّدٍ سَلِينِي مِنْ مَالِي مَا شِئْتَ لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا » .

حقق الله ذلك واتفقوا على أنه عاش بعد ذلك قريبا من خمسين سنة . قوله : (فينتفع بك) أى بالغنائم مما يفتح الله على يديك من بلاد الشرك وقوله ناس أى من المسلمين . قوله : (ويضر) بالبناء للمجهول .

وقوله : آخرون أى من المشركين الذين يهلكون على يديك قوله : (ولم يكن له) أى لابن أبى وقاص . وقوله : يومئذ أى يوم إذ عادته النبى ﷺ قوله : (إلا ابنة) أى واحدة وهى أم الحكم الكبرى ووهم من قال هى عائشة لأنها أصغر أولاده ولم تكن موجودة حينئذ ، عاشت إلى أن أدركها مالك بن أنس وكان له اثنتا عشرة بنتا وعدة من الذكور منهم عمر وإبراهيم ويحيى وإسحاق وعبد الله وعبد الرحمن وعمران وصالح وعثمان فإن قلت إن هذا الحصر يفيد أنه لم يكن له أولاد أخ مع أنه ليس كذلك أجب بأن المعنى لم يكن له وارث من أرباب الفرائض أو من الأولاد إلا ابنة . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب أن يترك ورثته أغنياء خير من أن يتكففوا الناس .

قوله : (الأقربين) أى الأقرب فالأقرب منهم فإن الاهتمام بشأنهم أهم . قوله : (قال) أى النبى ﷺ . قوله : (اشتروا أنفسكم) أى من الله بأن تخلصوها من العذاب بإسلامكم . قوله : (لا أغنى) أى لا أدفع . قوله : (يا عباس) عباس وصفية وفاطمة مبنيات على الضم . وقول الزركشى : يجوز فى عباس الرفع والنصب وكذا فى صفية عمة وكذا فاطمة بنت قال فى المصابيح : يريد بالرفع والنصب الضم والفتح إذ مثله من المناديات مبنى على الضم وفتح للاتباع أو للتركيب على الخلاف والمطابقة بين الحديث والترجمة فى قوله يا صفية ويا فاطمة ففيه دلالة على دخول النساء فى الأقارب . قوله : (ويا فاطمة الخ) سقطت التصلية بعد قوله بنت محمد من نسخة وثبتت فى أخرى بعد عمة رسول الله ﷺ . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب هل يدخل النساء والولد فى الأقارب .

١٢٦ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى رَجُلًا يَسُوقُ بَدَنَةً فَقَالَ : « اِرْكَبْهَا فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهَا بَدَنَةٌ فَقَالَ : اِرْكَبْهَا » وَيْلَكَ أَوْ وَيْحَكَ فِي الثَّانِيَةِ أَوْ فِي الثَّلَاثَةِ .

١٢٧ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ سَعْدَ بْنَ عِبَادَةَ تُوَفِّيَتْ أُمُّهُ وَهُوَ غَائِبٌ عَنْهَا فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُمِّي تُوَفِّيَتْ وَأَنَا غَائِبٌ عَنْهَا أَيْنَعُفُهَا شَيْءٌ إِنْ تَصَدَّقْتُ بِهِ عَنْهَا؟ قَالَ : « نَعَمْ » قَالَ : فَإِنِّي أَشْهَدُكَ أَنَّ حَائِطِي الْمَخْرَافَ صَدَقَةٌ عَنْهَا .

١٢٨ - عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ لَيْسَ لَهُ خَادِمٌ فَأَخَذَ أَبُو طَلْحَةَ بِيَدِي فَأَنْطَلَقْتُ بِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ

قوله : (رجلا) لم يعرف اسمه . قوله : (فقال) أى النبى ﷺ للرجل . وقوله : اركبها مقول القول والأمر للإباحة قوله : (فقال) أى الرجل . وقوله : بدنة أى هدى . قوله : (ويلك) هى كلمة عذاب وقوله ويحك كلمة رحمة وقيل هما بمعنى واحد والشك فى الموضوعين من الراوى . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب هل ينتفع الواقف بوقفه وقال فى آخر الترجمة وكذلك من جعل بدنة أو شيئا لله فله أن ينتفع كما ينتفع غيره وإن لم يشترط .

قوله : (سعد بن عبادة) وهو سيد الخزرج . قوله : (توفيت أمه) أى سنة خمس وهى عمرة بنت مسعود . وقيل سعد بن قيس بن عمرو الأنصارى الخزرجية . قوله : (وهو غائب عنها) أى مع النبى ﷺ فى غزوة دومة الجندل وكانت أسلمت وباعت كما عند ابن سعد والجملة الإسمية حالية . قوله : (أينفعها) أى عند الله ، وقوله : إن بكسر الهمزة ، وقوله : به أى بشيء ، وقوله : قال أى النبى ﷺ ، وقوله : نعم أى ينفعها عند الله . قوله : (قال) أى سعد ، وقوله : حائطى أى بستانى وقوله : المخراف بكسر الميم وسكون الخاء المعجمة آخره فاء عطف بيان لحائطى اسم له أو وصف سميت الحائط بالمخراف لما يخترف من ثمارها أى يجتنى منها . قوله : (صدقة عنها) أى عن أمى وفى رواية عليها والأولى أصح . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب إذا قال أرضى أو بستانى صدقة عن أمى .

قوله : (فأخذ أبو طلحة) وهو زيد بن سهل الأنصارى زوج أم سليم والدة أنس وفى الأخذ دلالة على أن لزوج أم اليتيم النظر بالمصلحة فى أمر اليتيم وإن لم يكن

أَنْسَأُ غُلَامٌ كَيْسٌ فَلْيَخْدُمْكَ ، قَالَ : فَخَدَمْتُهُ فِي السَّفَرِ وَالْحَضَرِ مَا قَالَ لِي لَشَيْءٍ صَنَعْتُهُ لَمْ صَنَعْتَ هَذَا هَكَذَا وَلَا لَشَيْءٍ لَمْ أَصْنَعُهُ لَمْ لَمْ تَصْنَعْ هَذَا هَكَذَا .

١٢٩ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ : سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ ؟ قَالَ : « الصَّلَاةُ عَلَى مِيقَاتِهَا ، قُلْتُ : ثُمَّ أَيُّ ؟ قَالَ : بِرُّ الْوَالِدَيْنِ ، قُلْتُ : ثُمَّ أَيُّ ؟ قَالَ : الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » فَسَكَتَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَوْ اسْتَزَدْتُهُ لَزَادَنِي .

١٣٠ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ وَلَكِنْ

وصيا . قوله : (كيس) بفتح الكاف وبعد التحية المكسورة سين مهملة عاقل حاذق غير أحقق . قوله : (فليخدمك) بسكون اللام والجزم في الأمر . قوله : (قال) أي أنس ، وقوله : فخدمته أي النبي ﷺ . قوله : (ما قال لي الخ) وهذا من محاسن أخلاقه العظيمة . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب استخدام اليتيم في السفر والحضر .

قوله : (على ميقاتها) على بمعنى في لأن الوقت ظرف لها . قوله : (ثم أي) بالتشديد منونا قال ابن الخشاب لا يجوز غيره لأنه اسم معرب غير مضاف . قوله : (بر الوالدين) أي بالإحسان إليهما وترك عقوقهما . قوله : (الجهاد في سبيل الله) أي بالنفس والمال وإنما خص هذه الثلاثة بالذكر لأنها عنوان على ما سواها من الطاعات ؛ لأن من حافظ عليها كان لما سواها أحفظ ومن ضيعها كان لما سواها أضيع . قوله : (فسكت الخ) هذا من كلام ابن مسعود ، وقوله : عن رسول الله أي عن سؤاله . قوله : (ولو استزدته) أي طلبت منه الزيادة في السؤال . وقوله : لزادني أي في الجواب . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب فضل الجهاد وقد ورد في فضله حديث وهو ما جميع أفعال البر في الجهاد إلا كبصقة في بحر وما جميع أفعال البر والجهاد في طلب العلم إلا كبصقة في بحر .

قوله : (لا هجرة) أي واجبة من مكة إلى المدينة والمراد لا هجرة بعد الفتح لمن لم يكن هاجر قبل بدليل الحديث الآخر يقيم المهاجر ثلاثا بعد قضاء الحج ، وأما الهجرة من بلاد الكفار إلى بلاد الإسلام فحكمها باق إجماعا . قوله : (بعد الفتح) أي فتح مكة للاستغناء عن ذلك إذ كان معظم الخوف من أهلها لأنها كانت دار كفر فصارت

جِهَادٌ وَنِيَّةٌ فَإِذَا اسْتَنْفَرْتُمْ فَانْفِرُوا » .

١٣١ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « قَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ : لَا طُوفَنَ اللَّيْلَةَ عَلَى مِائَةِ امْرَأَةٍ أَوْ تَسْعَ وَتَسْعِينَ امْرَأَةً كُلُّهُنَّ يَأْتِي بِفَارَسٍ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، فَقَالَ لَهُ صَاحِبُهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَلَمْ يَقُلْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَلَمْ يَحْمِلْ مِنْهُنَّ إِلَّا امْرَأَةً وَاحِدَةً جَاءَتْ بِشَقِّ رَجُلٍ ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوْ قَالَ : إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَرِسَانًا أَجْمَعُونَ » .

بافتح دار إسلام . قوله : (جهاد) أى فى الكفار . وقوله : ونية أى فى الخير يحصلون بها الفضائل التى فى معنى الهجرة ، وقال النووى : معناه أن تحصيل الخير بسبب الهجرة قد انقطع بفتح مكة لكن حصلوه بالجهاد والنية الصالحة قال : وفيه حث على نية الخير وأنه يثاب عليها . قوله : (فإذا استنفرتم) بالفاء . فى رواية أبى ذر عن الحموى والمستملى ، وفى رواية أخرى وإذا بالواو واستنفرتم بضم التاء وكسر الفاء ، وقوله : فانفروا بهمة وصل وكسر الفاء أيضا أى إذا طلبكم الإمام للخروج للغزو فاخرجوا إليه ، وهذا دليل على أن الجهاد ليس فرض عين بل فرض كفاية . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب فضل الجهاد أيضا .

قوله : (لأطوفن) أى والله لأطوفن أى لأجامعن . قوله : (أو تسع الخ) شك من الراوى وفى رواية ستين وليس فى ذكر القليل ما ينفى الكثير . قوله : (كلهن يأتى) بالتحية ولأبى ذر تأتى بالفوقية . قوله : (يجاهد) هو صفة لفارس . قوله : (صاحبه) أى من كان فى صحبته ، وقيل المراد به الملك إما جبريل وإما غيره ، وفيه دليل على الإرشاد لأهل الفضل بالتأدب والاحترام لأن سليمان عليه السلام لما نسى الاستثناء فيما أراد فعله لم يأمره صاحبه بالاستثناء فيستثنى لأن الأمر لهم فيه شىء ما من قلة الاحترام فقال : إن شاء الله ولم يقل له قل إن شاء الله لأنه إذا قال له قل فيه قلة أدب وقلة احترام فما فى بعض النسخ من إثبات قل تحريف . قوله : (فلم يقل) أى لكونه لم يسمعه أو سها وأما لو سمع ولم يسه لاستثنى لأن الاستثناء من باب تأديب العبودية مع الربوبية والأنبياء عليهم الصلاة والسلام أعلى الناس فى ذلك الشأن . قوله : (فلم يحمل) بالتحية ولأبى ذر فلم يحمل بالفوقية . قوله : (بشق رجل) أى نصفه كما فى رواية أخرى . قوله : (فرسانا) بكسر الفاء جمع فارس . قوله : (أجمعون) بالرفع

١٣٢ - عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « الطَّاعُونَ شَهَادَةٌ لِكُلِّ مُسْلِمٍ » .

١٣٣ - عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ : رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَوْمَ الْأَحْزَابِ يَنْقُلُ التُّرَابَ وَقَدْ وَارَى التُّرَابُ بَيَاضَ بَطْنِهِ وَهُوَ يَقُولُ :

تأكيد لضمير الجمع فى قوله لجاهدوا . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب من طلب الولد للجهاد .

قوله : (الطاعون) هو قروح تخرج من البدن فتكون فى المراق أى المواضع اللينة والآباط والأيدى ويكون معه ورم وألم شديد وتخرج تلك القروح مع لبيب . وقيل الطاعون وخز الأعداء من الجن والوخر طعن بإنقاذ . وقد ورد فى فضل الطاعون أحاديث . منها أن رسول الله ﷺ قال : « يأتى الشهداء والمتوفون بالطاعون فيقول أصحاب الطاعون : نحن شهداء فيقال انظروا إن كان جراحهم كجراح الشهداء تسيل دماؤهم وريحهم كريح المسك فهم شهداء فيجدونهم كذلك » . ومنها أن عائشة سألت رسول الله ﷺ عن الطاعون فأخبرها أنه كان عذابا يبعثه الله على من يشاء من خلقه فجعله رحمة للمؤمنين فليس من رجل يقع الطاعون فيمكث فى بلده صابرا محتسبا يعلم أنه ما يصيبه إلا ما كتب الله له إلا كان له مثل أجر الشهداء . قوله : (شهادة لكل مسلم) أى فإليت به من شهداء الآخرة .

وقد قسم العلماء الشهادة ثلاثة أقسام : شهيد فى الدنيا والآخرة وهو المقتول فى حرب الكفار . وشهيد فى الآخرة دون أحكام الدنيا وهم كثيرون . وشهيد فى الدنيا دون الآخرة وهو من غل فى الغنيمة أو قتل مدبرا . والشهيد فعيل بمعنى مفعول لأن الملائكة تشهده وتبشره بالفوز والكرامة أو بمعنى فاعل لأنه يلقي ربه ويحضر عنده كما قال تعالى : ﴿ والشهداء عند ربهم ﴾ . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب الشهادة سبع سوى القتل .

قوله : (النبى) وفى رواية رسول الله ﷺ . قوله : (يوم الأحزاب) سُمى به لتحزب القبائل واجتماعهم واتفاقهم على محاربة النبى ﷺ وهو يوم الخندق الذى أشار بحفره سلمان رضى الله عنه حول المدينة فحفره المهاجرون والأنصار وجعلوا ينقلون التراب على متونهم ويقولون :

نحن الذين بايعوا محمدا * على الإسلام ما بقينا أبدا

لَوْلَا أَنْتَ مَا اهْتَدَيْنَا وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلَّيْنَا
فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْنَا وَثَبَّتَ الْأَقْدَامَ إِنْ لَأَقَيْنَا
إِنَّ الْأَلَى قَدْ بَغَوْا عَلَيْنَا إِذَا أَرَادُوا فِتْنَةً أَبَيْنَا

١٣٤ - عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : « مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بَعَدَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفًا » .

والنبي ﷺ يجيهم ويقول :

اللهم لا خير إلا خير الآخرة * فبارك في الأنصار والمهاجرة

قوله : (ينقل التراب) أى من الخندق . وقوله : وقد وارى أى ستر . قوله : (لولا الخ) قال الزركشى : هكذا روى لولا وصوابه فى الوزن لاهم أو تالله لولا أنت ما اهتدينا اهـ ولاهم أصله اللهم فخفف بدرج الهمزة وتخفيف اللام وهو من بحر الرجز . قال فى المصابيح : هذا عجيب فإن النبي ﷺ هو المتمثل بهذا الكلام والوزن لا يحرى على لسانه الشريف غالبا . قوله : (فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ) وفى رواية فَأَنْزَلَ بَنُونَ التوكيد الخفيفة والجزم وسكينة بالتنكير لكى يكون موزونا إلا على رواية نون التوكيد مع تنكير سكينة وفيه ما تقدم فى المصابيح والمراد بالسكينة الوقار . قوله : (إِنْ لَأَقَيْنَا) أى الكفار . وقوله : إِنْ الْأَلَى هو من الألفاظ الموصولة لا من أسماء الإشارة . قوله : (بَغَوْا عَلَيْنَا) من البغى وهو الظلم وهذا أيضا غير موزون فيتزن بزيادة هم فيصير إِنْ الْأَلَى هم قد بغوا علينا اهـ . قوله : (أَبَيْنَا) أى امتنعنا مأخوذ من الإباء وهو الامتناع .

وفى الحديث دليل على أن التشمير حين الخدمة سنة إذ لولا أن النبي ﷺ كان مشمرا لذلك لما ظهرت بطنه فأراد بالتشمير ما يشمل كشف البطن . وفيه دليل على أن الرجز فى الدعاء جائز إذا كان غير مقصود لأنه عليه الصلاة والسلام دعا به ولم يقصده . وفى الحديث إشارة معنوية وهو أنه إذا كان هذا القدر من التحصين فى الجهاد الأصغر فى باب أولى التحصين فى الجهاد الأكبر وهو جهاد النفس وطريقه أن تجعل بينك وبين الشهوات خندقا وسورا . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب حفر الخندق .

قوله : (من صام الخ) فإن قلت : إن أبا طلحة كان يفضل الإفطار أجيب بأنه لا منافاة لأن هذا من الأمور النسبية فالقوى الصوم له أفضل والضعيف بالعكس الفطر له أفضل . قوله : (فى سبيل الله) أى طاعته أو القتال . قوله : (بعد) بتشديد العين .

١٣٥ - عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « مَنْ جَهَّزَ غَازِيًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَدْ غَزَا وَمَنْ خَلَفَ غَازِيًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِخَيْرٍ فَقَدْ غَزَا » .

١٣٦ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يَقُولُ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « مَنْ احْتَبَسَ فَرَسًا فِي سَبِيلِ

وفى رواية بعد من النار مائة عام سير المضمير الجواد . وفى رواية جعل الله بينه وبين النار خندقا كما بين السماء والأرض . وفى رواية تباعدت منه جهنم خمسمائة عام قيل ظاهر تلك الروايات التعارض . وأجيب بالاعتماد على رواية سبعين للاتفاق عليها فما فى الصحيح أولى أو أن الله أعلم نبيه بالأدنى ثم بما بعده على التدرج أو أن ذلك على حسب اختلاف أحوال الصائمين فى كمال الصوم ونقصانه . قوله : (وجهه) أى ذاته فكفى بالعضو المخصوص عن الكل . قوله : (خريفا) أى سنة من إطلاق الجزء وإرادة الكل . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب فضل الصوم فى سبيل الله .

قوله : (من جهز غازيا) بأن هيا له أسباب سفره وهل هذا عام فى العاجز وفى المستطيع أو مقصور على العاجز والظاهر الأول . قوله : (فقد غزا) أى فله مثل أجر الغازى وإن لم يغز حقيقة من غير أن ينقص من أجر الغازى شيء لأن الغازى لا يتأنى منه الغزو إلا بعد أن يكفى ذلك العمل فصار كأنه يباشر معه الغزو لكنه يضاعف الأجر لمن جهزه من ماله مالا يضاعف لمن دله أو أعانه إعانة مجردة عن بذل المال نعم من تحقق عجزه عن الغزو وصدقت نيته ينبغى أن لا يختلف أن أجره مضاعف كأجر العامل المباشر . قوله : (ومن خلف) أى قام بعده فى أهله ومن يتركه بأن ناب عنه فى مراعاتهم وقضاء مآربهم زمان غيبته . قوله : (فقد غزا) أى شاركه فى الأجر من غير أن ينقص من أجره شيء لأن فراغ الغازى له واشتغاله به بسبب قيامه بأمر عياله فكان سبب فعله . وفى حديث عمر بن الخطاب مرفوعا « من جهز غازيا حتى يستقل كان له مثل أجره حتى يموت أو يرجع » رواه ابن ماجه . وفى الطبرانى فى الأوسط برجال الصحيح مرفوعا « من جهز غازيا فى سبيل الله فله مثل أجره ومن خلف غازيا فى أهله بخير وأنفق على أهله فله مثل أجره » . وفى حديث عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فى صحيح ابن حبان مرفوعا « من أظلم رأس غاز أظلمه الله يوم القيامة » . فإن قلت : هل من جهز غازيا على الكمال وخلفه بخير فى أهله كان له أجر غازيين أو غاز واحد ؟ أجاب ابن أبى جمرة بأن ظاهر اللفظ يفيد أن له أجر غازيين لأنه عليه الصلاة والسلام جعل كل فعل مستقل بنفسه غير متوسط بغيره . وهذا الحديث ذكره البخارى

اللَّهُ إِيْمَانًا بِاللَّهِ وَتَصَدِيقًا بِوَعْدِهِ فَإِنَّ شِبْعَةَ وَرِيَّةَ وَرَوْتَهُ وَبَوْلَهُ فِي مِيزَانِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

١٣٧ - عَنْ مُعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنْتُ رَدَفَ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى حِمَارٍ لَهُ يُقَالُ لَهُ عُفَيْرٌ فَقَالَ : « يَا مُعَاذُ هَلْ تَدْرِي حَقَّ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ وَحَقَّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ ؟ قُلْتُ : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ : فَإِنَّ حَقَّ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ، وَحَقَّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يُعَذَّبَ مَنْ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا .

فى باب من جهاز غازيا أو خلفه بخير .

قوله : (من احتبس) أى ربط فرسا فى سبيل الله بنية الجهاد لا لقصد الزينة الترفه والتفاخر . قوله : (إيماناً) منصوب على أنه مفعول له أى ربطه خالصاً لله تعالى امتثالاً لأمره . قوله : (وتصديقاً بوعده) أى الذى وعد به من الثواب على ذلك . قوله : (شبعه) بكسر المعجمة أى ما يشبع به ، وقوله : وريه بكسر الراء وتشديد التحتية أى ما يرويه من الماء . قوله : (فى ميزانه) أى ميزان الشخص الحابس لها فى سبيل الله أى تكون تلك المذكورات فى كفة ميزانه والمراد كفة الحسنات . ولا مانع من جعل هذه النجاسة فى الميزان كما أن دم الشهيد نجس ومع ذلك يكون ريحه ريح المسك ، وورد مرفوعاً فى الخيل وأبوالها وأرواثها كف من مسك الجنة وورد « المنفق على الخيل كباسط يده بالصدقة لا يقبضها وأبوالها وأرواثها عند الله يوم القيامة كذكى المسك » وورد مرفوعاً « من ارتبط فرسا فى سبيل الله ثم عالج علفه بيده كان له بكل حبة حسنة » وورد أن روحاً زار تميماً الدارى فوجده ينقى لفرسه شعيراً ثم يعلفه عليه وحوله أهله فقال روح : أما كان لك من هؤلاء ما يكفيك؟ قال تميم : بلى ولكن سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ما من امرئ مسلم ينقى لفرسه شعيراً ثم يعلفه عليه إلا كتب الله له بكل حبة حسنة » . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب من احتبس فرسا .

قوله : (ردف) بكسر الراء وسكون الدال أى راكباً خلف . قوله : (عفير) بضم العين المهملة وفتح الفاء بعد التحتية الساكنة راء تصغير أعفر أخرجوه عن بناء أصله كما قالوا : سويد فى تصغير أسود مأخوذ من العفرة وهى حمرة يخالطها بياض ووهم عياض فى ضبطه له بالغين المعجمة وهو غير الحمار الآخر الذى يقال له يعفور وابن عبدوس حيث قال : إنهما واحد فإن عفيراً أهده المقوقس له ﷺ و يعفوراً أهده فروة ابن عمرو وقيل بالعكس . قوله : (هل) ولأبى ذر وهل ، وقوله : حق الله كذا

فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا أُبَشِّرُ بِهِ النَّاسَ ؟ قَالَ : لَا تُبَشِّرْهُمْ فَيَتَكَلَّبُوا .

بإسقاط ما فى الفرع وغير وفى نسخة ما حق الله . قوله : (فإن حق الله) الظاهر أن الفاء هنا على توهم دخول أما . قوله : (أن يعبدوه) وللكشميهنى أن يعبدوا بحذف المفعول . قوله : (وحق العباد) بالنصب عطفا على حق الله ولأبى ذر وحق العباد بالرفع على الاستئناف . وقوله : على الله أى فضلا منه . قوله : (أفلا أبشر به) أى أقلت ذلك فلا أبشر به فالمعطوف عليه مقدر بعد الهمزة .

قوله : (لا تبشرهم) فإن قلت هذا يخالف ما فى حديث أبى هريرة الذى أورده مسلم من أن النبى ﷺ لما قام من عنده جماعة من أصحابه لحاجة فانطلق أى النبى ﷺ دخل عليه أبو هريرة وهو فى حائط أى بستان للأنصار فأعطاه نعله فقال له : « اذهب بنعلى هاتين فمن لقيت من وراء هذا الحائط يشهد أن لا إله إلا الله مستيقنا بها قلبه فبشره بالجنة » قال : فكان أول من لقيت عمر فقال : ما هاتان النعلان يا أبا هريرة فقلت : هاتين نعل رسول الله ﷺ الأول منصوب بتقدير أعنى والثانى مرفوع خبر مبتدأ محذوف أى هما نعلا الخ بعثنى بهما أو بها فقال : « من لقيت يشهد أن لا إله إلا الله مستيقنا بها قلبه فبشره بالجنة » قال : فضرب عمر يده بين ثدى فخررت لاستى أى دبرى ولم يقصد عمر بضربه لأبى هريرة إذأيته ولا رد أمر النبى ﷺ وإنما رأى المصلحة فى عدم التبشير خوف الاتكال فقال : ارجع يا أبا هريرة فرجعت إلى رسول الله ﷺ فأجهشت بكاء أى فزعت متغير الوجه لأجل البكاء فأتى عمر على أثرى فقال لى عليه الصلاة والسلام : « مالك يا أبا هريرة ؟ قلت : لقيت عمر فأخبرته بالذى بعثنى به فضرب بين ثدى ضربة خررت لاستى فقال ارجع فقال رسول الله ﷺ : يا عمر ما حملك على ما فعلت ؟ فقال : يا رسول الله بأبى أنت وأمى أتبعث أبا هريرة بما ذكر عنك ؟ قال : نعم قال : فلا يفعل فإنى أخشى أن يتكل الناس عليها فخلهم يعملون قال رسول الله ﷺ : فخلهم يعملون » اهـ وقوله فخلهم ليس اعتراضا وإنما هو من تنبيه الإمام على ما يرى المنبه أنه مصلحة ليرى الإمام رأيه فى ذلك .

والأظهر أن عمر لم يسمع حديث معاذ المتقدم بقوله لا تبشرهم فيتكلوا فإنه من إلهاماته النفسية ويكون سكوته عليه الصلاة والسلام عن ذلك اتكالا على ما سبق بيانه فى حديث معاذ ، فالجواب أن الحديثين متفقان بالنسبة لما استقر عليه الأمر فى حديث أبى هريرة فإن قلت : لم أذن لأبى هريرة ونهى معاذ عنه ؟ يجاب بأنه أذن لأبى هريرة بتبشير قوم مخصوصين وهم النفر الذين كانوا معه وقام من عندهم لحاجته . ويدل

١٣٨ - عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « الخيلُ لثلاثة : لرجل أجرٌ ولرجل سترٌ وعلى رجل وزرٌ فأما الذي له أجرٌ فرجلٌ ربطها في سبيل الله فأطال في مرج أو روضةً فما أصابت في طيلها ذلك من المرج أو الروضة كانت له حسنات ولو أنها قطعت طيلها فاستنت شرفاً أو شرفين كانت أرواؤها

عليه قوله من لقيت وراء هذا الحائط وأما معاذ فطلب التبشير على وجه العموم فلم يأذن له وأشار لعله ذلك بقوله : فيتكلوا . وهذا الاتكال إنما يخشى وقوعه من العوام لا من الخواص وإنما منع عمر أبا هريرة من التبشير وإن كان للخواص مخافة أن يصل للعوام ، فإن قلت : قد جاء في الحديث أن معاذاً أخبر بها بعد موته (١) قلت : يحتمل أنه رأى النهي عن التبشير إنما هو خوف الاتكال وخوف الاتكال إنما كان في بدء الأمر وأما بعد رسوخ الدين وتقرر الشريعة فقد انتفى الخوف المذكور فوجب عليه التبليغ . قوله : (فيتكلوا) بفتح التاء الفوقية مشددة من الاتكال وفي رواية فينكلوا بنون ساكنة وكسر الكاف وفي رواية بضمها من النكول فيهما . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب اسم الفرس والحمار أى مشروعية تسميتها باسم خاص .

قوله : (الخيل لثلاثة) جار ومجرور ، ولأبى ذر عن الكشميهني ثلاثة بإسقاط حرف الجر والرفع ووجه الحصر في هذه الثلاثة أن الذي يقتنى الخيل إما أن يقتنيها لركوب أو تجارة وعلى كل إما أن يقتن بالقبضة طاعة فهو الأول أو معصية فهو الثالث أولاً ولا فهو الثاني . قوله : (ستر) بكسر السين أى أنها تكون ساترة ومانعة له من الفقر . وقوله : ربطها أى للجهاد . قوله : (فأطال) أى في الحبل الذي يربطها به حتى تسرح في المرعى . قوله : (مرج) بفتح الميم وسكون الراء وهو أرض واسعة ذات كلاً سميت مرجاً لمرج البهائم فيها أى ذهابها ورواحها فيها كيف شاءت . قوله : (أو روضة) شك من الراوى وهى الموضع الذى يكثر فيه الماء وأنواع النباتات من الرياحين وغيرها . قوله : (فما أصابت) أى أكلت وشربت ومشيت . قوله : (طيلها) بكسر الطاء وفتح الياء التحتية أى حبلها الذى تربط به ويطول لها وفي نسخة وطولها بالواو بدل الياء . وقوله : ذلك بدل من طيلها . قوله : (من المرج) متعلق بمحذوف

(١) قول المحشى « بعد موته » أى عند احتضاره مخافة أن يموت كأنما للعلم وليس المراد أنه بعد خروج روحه أخير بذلك .

وَأَثَارَهَا حَسَنَاتٌ لَهُ وَلَوْ أَنَّهَا مَرَّتْ بِنَهْرٍ فَشَرِبَتْ مِنْهُ وَلَمْ يَرُدْ أَنْ يَسْقِيَهَا كَانَ ذَلِكَ حَسَنَاتٍ لَهُ وَرَجُلٌ رَبَطَهَا تَغْنِيًا وَتَعَفُّفًا ثُمَّ لَمْ يَنْسَ حَقَّ اللَّهِ فِي رِقَابِهَا وَلَا ظُهُورَهَا فَهِيَ لِذَلِكَ سِتْرٌ وَرَجُلٌ رَبَطَهَا فَخْرًا وَرِيَاءً وَنَوَاءً لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ فَهِيَ وَزْرٌ عَلَى ذَلِكَ» .

حال من الضمير المستتر فى أصابت . قوله : (كانت) أى مواضع إصابة الخيل المفهومة من قوله : أصابت . وقوله : له أى لصاحبها أى كان لصاحب الفرس حسنات بعدد مواضع الإصابة .

قوله : (فاستنت) بسكون السين المهملة وفتح التاء الفوقية ثم نون مشددة مفتوحة أى رمحت بنشاط وفرح . قوله : (شرفا) بفتح الشين المعجمة والراء والفاء وكذا يقال فى شرفين أى شوطا أو شوطين فبعدت عن الموضع الذى ربطها صاحبها فيه ترعى ورعت فى غيره . قوله : (وآثارها) أى المواضع التى أثرت فيها من الأرض بحوافرها عند خطواتها . قوله : (بنهر) بسكون الهاء وفتحها . قوله : (ولم يرد أن يسقيها) أى وإذا حصل له الثواب عند عدم الإرادة فعند إرادته شربها أولى . قوله : (كان ذلك) أى شربها . قوله : (تغنيا) بفتح التاء الفوقية وفتح الغين المعجمة وكسر النون المشددة أى استغناء وقناعة بكسبها عن غيرها من الأموال راضيا بها مؤثرا لها على غيرها مأخوذ من قوله : استغنيت بكذا عن كذا أى أثرته على غيره ورضيت به . قوله : (وتعففا) أى عن المسألة وإضرار الناس له . قوله : (ثم لم) وفى نسخة ولم ينس . وقوله : حق الله فى رقابها وهو أن ينفق عليها ولا يحملها مالا تطيق وليس المراد بالحق الزكاة لأن الخيل لا زكاة فيها . قوله : (ولا ظهورها) الحق المتعلق بظهورها هو أن يركبها غيرها إذا كان مضطرا للركوب وأن يعبر الفحل من الخيل للنزوان . قوله : (فهى لذلك) أى للرجل المتصف بما تقدم .

قوله : (ستر) بالكسر أى ساترة ومانعة من الفقر . قوله : (ربطها فخرا) أى لأجل الفخر والتعظيم . قوله : (ورياء) أى إظهارها للطاعة وفى الباطن بخلاف ذلك . قوله : (ونواء) بكسر النون وفتح الواو مع المد أى معادة لأهل الإسلام . قيل الواو فيه وفيما قبله بمعنى أو لأن هذه الثلاثة قد تفرق فى الأشخاص وكل واحد منها مذموم على حدته . قوله : (فهى وزر) أى إثم . وقوله : على ذلك أى الرجل المتصف بما تقدم . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب الخيل لثلاثة .

١٣٩ - عن عائشة رضي الله عنها قالت : كَانَ يَوْمَ عِيدِ يَلْعَبُ السُّودَانُ بِالْدَّرَقِ وَالْحَرَابِ فَإِمَّا سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَإِمَّا قَالَ تَشْتَهِيْنَ أَنْ تَنْظُرِينَ فَقُلْتُ نَعَمْ فَأَقَامَنِي وَرَأَاهُ خَدَى عَلَى خَدِّهِ وَيَقُولُ : « دُونَكُمْ بَنِي أَرْفَدَةَ حَتَّى إِذَا مَلِيتُ قَالَ : حَسْبُكَ قُلْتُ : نَعَمْ قَالَ : فَادْهَبِي » .

قوله : (كان يوم عيد) بنصب يوم على أنه خبر كان مقدم وجملة يلعب السودان اسمها مؤخر وبرفعه على أنه اسمها وجملة يلعب السودان خبرها وعبرة البخاري عن عائشة دخل رسول الله ﷺ وعندى جارتان تغنيان بغناء بعث (١) فاضطجع على الفراش وحول وجهه فدخل أبو بكر فانتهرني وقال مزماره الشيطان عند رسول الله ﷺ فأقبل عليه رسول الله ﷺ فقال : « دعهما » فلما غفل غمزتهما فخرجتا وكان يوم عيد الخ . وقوله : بعث اسم حصن كان عنده وقعة بين الأوس والخزرج قبل الهجرة بثلاث سنين وكان كل من الفريقين يشد الشعر بمفاخر نفسه وقولها : وحول وجهه أى للإعراض عن ذلك لكن عدم إنكاره يدل على تسويغ مثله على الوجه الذى أقره . وقولها : فانتهرني أى لتقريرها لهما على الغناء . وقوله : مزماره الشيطان : يعنى الغناء . وأضافها للشيطان لأنها تلهى القلب عن ذكر الله وقولها : فلما غفل أى اشتغل أبو بكر بعمل . وفى رواية عندى أى مع ذكر يوما منصوبا فيصير لفظ هذه الرواية قالت : كان يوما عندى . قوله : (السودان) أى الحبوش منهم لا كلهم . قوله : (بالدرق) جمع درقة وهى آلة معروفة يلعب بها يتقى بها المقاتل السلاح . وقوله : الحرب جمع حرب . قوله : (فيما سألت الخ) هذا شك من عائشة رضى الله تعالى عنها أى طلبت منه النظر إلى لعبهم . قوله : (تشتهين) أى تحبين وهو على حذف همزة الاستفهام . قوله : (أن تنظرين) أى إلى لعب السودان وهو بثبوت النون على إهمال أن على حد قول الشاعر * أن تقرأن على أسماء ويحكا * وفى رواية حذف أن . قوله : (خدى على خده) أى حالة كونها متلاصقتين الخد وإنما أقامها وراءه لثلا يطلع عليها السودان فهى تنظر وهى خلفه . قوله : (ويقول) أى رسول الله للسودان . قوله : (دونكم) هو بالنصب على الإغراء أى الزموا هذا اللعب . وقوله : بنى هو منادى حذف منه حرف النداء . وقوله : أرفدة بفتح الهمزة وسكون الراء وكسر الفاء وفتحها بالبدال المهملة . وبنى أرفدة لقب على صنف من الحبشة وأرفدة جدهم الأكبر . قوله :

(١) قوله بعث بالعين والغين كغراب ويثلاث موضع بقرب المدينة ويومه معروف اهـ قاموس .

١٤٠ - عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال : « جُعِلَ رِزْقِي تَحْتَ ظِلِّ رَمَحِي وَجُعِلَ الذَّلَّةُ وَالصَّغَارُ عَلَى مَنْ خَالَفَ أَمْرِي » .

١٤١ - عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَخَّصَ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَالزُّبَيْرِ فِي قَمِيصٍ مِنْ حَرِيرٍ مِنْ حِكَّةٍ كَانَتْ بِهِمَا .

(مللت) بكسر اللام الأولى أى سئمت . قوله : (حسبك) أى يكفيك هذا القدر وهو على حذف همزة الاستفهام . وقوله : نعم أى حسبى . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب الدرق أى مشروعية اتخاذ الدرق .

قوله : (رزقى) أى من الغنيمة . قوله : (تحت ظل رمحى) إنما قال ذلك ولم يقل فى سنان رمحى ولا فى غيره من السلاح لأنه قد يحصل الرزق بغير القتال كرويته الرايات التى تجعل فى رأس الرمح فذلك كناية عن كون النبي ﷺ إذا ذهب إلى العدو وولى قاتله أو لم يقاتله حصلت الغنيمة . قوله : (الذلة) بالذال المعجمة المكسورة . وقوله : والصغار بفتح الصاد المهملة وبالعين المعجمة معناهما شئ واحد وهو القتل إن أوجبه المخالفة كما فى الحريين أو الجزية إن أوجبتها المخالفة كما فى أهل الكتاب ومن له شبهة كتاب أو الحد أو التعزير إن أوجبت أحدهما المخالفة فلا تختص المخالفة بمخالفة الإسلام التى توجب القتل أو الجزية . وهذا الكلام واضح فإن من اتبع أمر النبي ﷺ فى قوله وفعله فله العز فى الدنيا والآخرة ألا ترى أن العلماء العاملين ينالهم العز فى الدنيا والآخرة حتى إن الملوك تأتى لخدمتهم كالعز بن عبد السلام فإنه كان يركب فى مركب ويأخذ السلطان بركابه . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب ما قيل فى الرماح .

قوله (رخص) أى بعد أن شكوا إلى النبي ﷺ يعنى القمل وكان الحكمة نشأت من أثر القمل . قوله : (فى قميص) أى فى لبس قميص ، وقوله : من حكة أى من أجل حكة . قال النووى كغيره : والحكمة فى لبس الحرير للحكة ما فيه من البرودة وتعقب بأن الحرير حار فالصواب فيه أن الحكمة فيه لحساسية فيه تدفع الحكة وكالحكة فيما ذكر الحر والبرد ودفع القمل وسواء فى ذلك السفر والحضر ، وقيل يجوز فى السفر دون الحضر لورود الرخصة فيه والمقيم يمكنه المداواة . وقد أجاز إمامنا الشافعى وأبو يوسف استعمال الحرير للضرورة كفجأة حرب ولم يجد غيره ، ومنعه مالك وأبو حنيفة مطلقا ، ونقل ابن حبيب عن ابن الماجشون استعمال لبس الحرير فى الجهاد والصلاة به حيثئذ إرهابا للعدو ولقذف الرعب والخشية فى قلوبهم ولذا رخص فى الاختيال فى الحرب ،

١٤٢ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا التُّرِكَ صَغَارَ الْأَعْيُنِ حُمَرَ الْوُجُوهِ ذُلْفَ الْأَنْوْفِ كَأَنَّ وُجُوهُهُمْ الْمَجَانُّ الْمَطْرَقَةُ وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا قَوْمًا نَعَالُهُمُ الشَّعْرُ » .

١٤٣ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ

وقد قال عليه الصلاة والسلام لأبى دجانة وهو يتبختر فى مشيته : « إنها لمشية يبغضها الله إلا فى هذا الموطن » . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب لبس الحرير فى الحرب . وفى رواية بدل الحرب الجرب .

قوله : (لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا الترك) فقاتلهم من علامات يوم القيامة والترك كما قال ابن عبد البر ولد يافث ، وهم أجناس كثيرة أصحاب مدن وحصون ومنهم قوم فى رءوس الجبال والبرارى ليس لهم عمل سوى الصيد ويأكلون الرخم والغربان وليس لهم دين ومنهم من يتدين بدين المجوس وهم الأكثرون ومنهم من يتهود وفيهم سحرة وسموا تركا لأنهم تركوا خارج السد الذى بناه ذو القرنين . قوله : (صغار الأعين) من إضافة الصفة للموصوف أى أعينهم صغار . قوله : (حمر الوجوه) أى وجوههم حمر أى يبيض الوجوه مشربة بحمرة بغلبة البرد على أجسامهم وحمر بسكون الميم جمع أحمر . قوله : (ذلف الأنوف) بنصب الثلاثة صفة للمفعول السابق وذلف بضم الذال المعجمة وسكون اللام جمع أذلف أى فطس الأنوف وهو قصرها على انبطاح وقيل غلظ فى الأرنبة وقيل تطامن وكل متقارب . قوله : (كأن وجوههم المجان) بفتح الميم والجيم وبعد الألف نون مشددة جمع مجن بكسر الميم أى الترس . وقوله : المطرقة بضم الميم وسكون الطاء وفتح الراء أى التى طرقت ودقت بالمطرقة ولأبى ذر المطرقة بفتح الطاء وتشديد الراء للتكثير والأولى هى الفصيحة المشهورة فى الرواية وكتب اللغة أى التى ألبست الأطرقة من الجلود وهى الأغشية تقول : طارقت بين النعلين أى جعلت إحدهما على الأخرى ، قال البيضاوى : شبه وجوههم بالترس لبسطها وتدويرها وبالمطرقة لغلظها وكثرة لحمها . قوله : (قوما) أى وهم الترك . قوله : (نعالهم) جمع نعل ، وقوله : الشعر بفتح العين وتسكن أى أنهم يجعلون نعالهم من حبال ضفرت من الشعر أو المراد طول شعورهم وكثافتها ولطولها فهم كذلك يمشون فيها . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب قتال الترك .

قوله : (أمرت أن أقاتل) أى أمرنى الله بأن أقاتل أى بالمقاتلة . قوله : (الناس)

حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَدْ عَصَمَ مِنْهُ نَفْسَهُ وَمَالَهُ إِلَّا بِحَقِّهِ وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ .

١٤٤ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي بَعْضِ أَيَّامِهِ الَّتِي لَقِيَ فِيهَا الْعَدُوَّ أَنْتَظَرَ حَتَّى مَالَتْ الشَّمْسُ ثُمَّ قَامَ فِي النَّاسِ فَقَالَ : « أَيُّهَا النَّاسُ

هو من العام الذى أريد به الخاص فالمراد بالناس المشركون . قوله : (حتى يقولوا لا إله إلا الله) أى إلى أن يقولوا لا إله إلا الله أى كلمة الشهادة لأن هذه الكلمة أعنى لا إله إلا الله علم عليها وكلمة الشهادة أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله لا خصوص الشهادة بالوحدانية وفى رواية مسلم حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وزاد فى حديث ابن عمر عند البخارى فى كتاب الإيمان إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة . قوله : (فقد عصم) أى حفظ . قوله : (إلا بحقه) أى الإسلام من قتل النفس المحرمة والزنا بعد الإحصان والارتداد عن الدين . قوله : (وحسابه على الله) أى فيما يسره من الكفر والمعاصى يعنى أنا نحكم عليه بالإسلام ونؤاخذه بحقوقه بحسب ما يقتضيه ظاهر حاله . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب دعاء النبى ﷺ إلى الإسلام .

قوله : (أوفى) بفتح الهمزة والفاء بينهما واو ساكنة لا متحركة خلافاً للمناوى على الجامع الصغير . قوله : (فى بعض أيامه) أى التى خرج فيها للغزو والجار والمجرور متعلق بانتظر المذكور بعد . قوله : (انتظر) الجملة خبر أن ومفعول انتظر محذوف والتقدير انتظر الحرب وأصل التركيب أن رسول الله ﷺ انتظر الحرب فى بعض أيامه . قوله : (مالت الشمس) أى زالت .

وفيه دليل على أن السنة فى القتال أن يكون عشية ولم يكن الأمر إذا فاته القتال غدوة لأنه قد جاء فى غير هذا الحديث أنه عليه الصلاة والسلام كان يقاتل أول النهار فإن فاته أوله تركه إلى الزوال ويقول لأصحابه : « دعوه حتى تهب الأرياح ويدعو لكم إخوانكم المؤمنون » فرياح النصر تهب حيثنذ غالباً ويتمكن من القتال بتبريد حدة السلاح وزيادة النشاط لأن الزوال وقت هبوب الصبا التى اختص عليه الصلاة والسلام بالنصر بها وقد ترك هذه السنة بعض جيوش المسلمين فى زمن عمر بن الخطاب فطال عليهم المقام على الحصن الذى كان بأفريقية بل ربما أصاب العدو منهم فأرسلوا إلى عمر بن

لَا تَمْنُوا لِقَاءَ الْعَدُوِّ وَاسْأَلُوا اللَّهَ الْعَافِيَةَ فَإِذَا لَقَيْتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا وَاعْلَمُوا أَنَّ
الْجَنَّةَ تَحْتَ ظِلَالِ السُّيُوفِ ، ثُمَّ قَالَ : اللَّهُمَّ مُنْزِلَ الْكِتَابِ وَمَجْرِيَ السَّحَابِ
وَهَازِمَ الْأَحْزَابِ اهْزِمْهُمْ وَانصُرْنَا عَلَيْهِمْ .»

الخطاب يطلبون منه النجدة فأرسل إليهم عبد الله بن الزبير يسألهم عن كيفية قتالهم
فأخبروه بأنهم يرجعون إلى الحصن قبل الزوال فيقاتلون فأنكر عليهم ذلك عبد الله بن
الزبير وقال لهم خالفتم سنة نبيكم وأمرهم بترك القتال قبل الزوال ثم بالإتيان للحصن
بعد الزوال فأتوا إليه بعده فقاتلوا فانتصروا . فانظر كيف كانت أفعاله مشتملة على
فوائد لا تنحصر . قوله : (ثم قام) أى النبى ﷺ فى الناس خطيبا .

قوله : (لا تمنوا لقاء العدو) أى لأن الإنسان لا يعلم ما يثول إليه الأمر فرمى أن
العدو يغلبكم . قوله : (العافية) أى من الأمور والمصائب التى تتضمن لقاء العدو .
قوله : (فاصبروا) أمر بالصبر عند وقوع الحقيقة لأن النصر مع الصبر . قوله :
(واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف) أى السبب الموصل للجنة الضرب بالسيوف فى
سبيل الله وهو من المجاز البليغ لأن ظل الشيء لما كان ملازما له وكان ثواب الجهاد الجنة
كان ظلال السيوف المشهورة فى الجهاد تحتها الجنة أى ملازمتها استحقاق ذلك ومثله الجنة
تحت أقدام الأمهات أو هو كناية عن الحصن على مقاربة العدو واستعمال السيوف
والاجتماع حين الزحف حتى تصير السيوف تظل المقاتلين ، قال ابن الجوزى : إذا
تدانى الخصمان صار كل منهما تحت ظل سيف صاحبه لحرصه على رفعه عليه ولا يكون
ذلك إلا عند التحام القتال . قوله : (ثم قال) أى النبى ﷺ . قوله : (منزل)
الكتاب) أى يا منزل الكتاب أى القرآن الموعود فيه بالنصر على الكفار قال تعالى :
﴿ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ ﴾ أو المراد الجنس فيشمل
سائر الكتب المنزلة على الأنبياء فيكون المراد شدة الطلب للنصر كنصرة هذا الكتاب
بخذلان من يكفر به ويحجده . قوله : (ومجرى السحاب) إشارة إلى سرعة إجراء ما
يقدره الله فإنه قدر جريان السحاب بسرعة وكأنه يسأل سرعة النصر والظفر .

قوله : (وانصرونا عليهم) أى فأنت المنفرد بالفعل من غير حول منا ولا قوة والمراد
التوسل إليه فى النصرة بنعمه فأشار بالأولى إلى نعمة الدين بإنزال الكتاب وبالثانية إلى
نعمة الدنيا وبالثالثة إلى أنه حصل حفظ نعمتين فكأنه قال اللهم كما أنعمت بعظيم
نعمتك الأخروية والدنيوية وحفظهما فأبقهما وقد وقع هذا السجع اتفاقا من غير قصد .

١٤٥ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « كُلُّ سَلَامِي مِنَ النَّاسِ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ كُلَّ يَوْمٍ تَطْلُعُ فِيهِ الشَّمْسُ يَعْدُلُ بَيْنَ اثْنَيْنِ صَدَقَةٌ وَيُعِينُ الرَّجُلَ عَلَى دَابَّتِهِ فَيَحْمِلُ عَلَيْهَا أَوْ يَرْفَعُ عَلَيْهَا مَتَاعَهُ صَدَقَةٌ وَالْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ صَدَقَةٌ

وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب كان النبى ﷺ إذا لم يقاتل أول النهار آخر القتال حتى تزول الشمس .

قوله : (كل سلامى) بضم السين المهملة وتخفيف اللام وفتح الميم مقصور أى أنملة من أنامل الأصابع وقيل كل عظم معجوف صغير وقيل المفصل فقد خلق الإنسان على ثلثمائة وستين مفصلاً عليه أن يتصدق عن كل مفصل بصدقة شكراً لله على سلامتها بأن جعل لعظامه مفاصل يتمكن بها من القبض والبسط ويقوم مقام الصدقة عنها أن يصلى ركعتى الضحى سواء كان قادراً على الصدقة عن كل واحد أو عاجزاً وخصت بالذكر لما فى التصرف بها من دقائق الصنائع التى اختصاص بها الآدمى وكل سلامى مبتدأ أو مضاف إليه واحد وجمعه سواء وقيل جمعه سلاميات . قوله : (من الناس) صفة لسلامى . قوله : (عليه صدقة) جملة من مبتدأ وخبر فى محل رفع خبر كل . فإن قلت : كان القياس أن يقول عليها لأن السلامى مؤنثة وأجيب بأنه قد جاء على وفق لفظ كل أو أنه ضمن لفظ سلامى معنى العظم أو المفصل وأعاد الضمير عليه كذلك . قوله : (كل يوم) هو ينصب كل على الظرفية وهو متعلق بصدقة . قوله : (تطلع فيه الشمس) الجملة فى محل جر صفة ليوم . قوله : (يعدل) أى الشخص المسلم أى يصلح أو يحكم بالعدل ويعدل فى تأويل مصدر مبتدأ على حد تسمع بالمعبدى خير من أن تراه . وقوله : صدقة خبر ولا تقدير عدله صدقة . قوله : (ويعين) أى المسلم المكلف أى يساعده . قوله : (فيحمل عليها) بفتح المثناة التحتية وسكون الحاء المهملة وضمير يحمل المستتر عائد على المسلم ومفعول محذوف والتقدير فيحمل الراكب . قوله : (أو يرفع) أى المسلم وهو معطوف على يحمل فالإعانة بأحد الأمرين وأو للشك من الراوى أو للتنويع . قوله : (والكلمة الطيبة) وذلك كالسلام أو كيف حالكم أو رزقكم الله العافية . قوله : (وكل خطوة) بفتح الحاء المعجمة وفى رواية بضمها . قوله : (يخطوها إلى الصلاة) ومثلها كل طاعة . قوله : (ويميط الأذى) أى من شوك وحجر ومن الأذى الماكسون . وإماطة الأذى أدنى شعب الإيمان

وَكُلُّ خَطْوَةٍ يَخْطُوهَا إِلَى الصَّلَاةِ صَدَقَةٌ وَيُمِيطُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ صَدَقَةٌ .
 ١٤٦ - عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ « لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي الْوَحْدَةِ مَا أَعْلَمَ
 مَا سَارَ رَاكِبٌ بَلِيلٍ وَحْدَهُ » .

١٤٧ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ يَقُولُ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَاسْتَأْذَنَهُ فِي

وأعلاها لا إله إلا الله فيسن الجمع بينهما ليكون آتياً بالأدنى والأعلى . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب من أخذ بالركاب وغيره .

قوله : (ما فى الوحدة) ما مفعول يعلم ومصدوقها الشر والوحدة بفتح الواو وكسرها وأنكر بعضهم الكسر كما حكاه السفاسى ومعناها الانفراد . قوله : (ما أعلم) أى علما مثل العلم الذى أعلمه فما واقعة على العلم وهى فى محل نصب على المفعولية المطلقة لقوله يعلم مع تقدير مضاف وهو مثل وذلك المضاف صفة لموصوف محذوف وهو علما . قوله : (ما سار) جواب لو وهذا القياس استثنائى فيستثنى نقيض التالى ينتج نقيض المقدم فيقال لكن سار راكب بليل وحده فيتج عدم علم الناس علماً مماثلاً لعلم النبى ﷺ . قوله : (راكب) مثله الماشى من باب أولى لأن الماشى يباشر الأرض بنفسه والراكب لا يباشرها وقد يأنس بدابته . قوله : (بليل) وكذا بنهار وخص الليل لكثرة الشرور فيه . قوله : (وحده) وكذا إذا كان معه ثان ومحل كون الشخص منها عن السير وحده ما لم يكن أنسه بالله سبحانه وتعالى لأن هذا لا يقال له وحده ويدل له قوله عليه الصلاة والسلام : « أنت الصاحب فى السفر » . وقوله ﷺ إخباراً عن ربه عز وجل يقول الله : (أنا جليس من ذكرنى » . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب السير وحده .

قوله : (جاء رجل) وهو جاهمة بن العباس بن مرداس كما عند النسائى وأحمد أو معاوية بن جاهمة كما عند البيهقى . قوله : (أحي) الهمة للاستفهام وحى مبتدأ . وقوله والذاك فاعل أغنى عن الخبر . قوله : (قال نعم) أى حيان . قوله : (قال) أى النبى ﷺ . قوله : (ففيهما) أى الوالدين وهو متعلق بجاهد مقدرا يدل عليه المذكور بعده وليس متعلقاً بالمذكور لأن ما بعد فاء الجزاء لا يعمل فيما قبلها لأن الفاء الداخلة على جاهد واقعة فى جواب شرط مقدر والتقدير إذا كان الأمر كما قلت فجاهد . قوله : (فجاهد) أى أتعب نفسك فى رضا والديك وإبذل مالك فى محبة

الْجِهَادَ فَقَالَ : « أَحَىٰ وَالدَّكَ ؟ قَالَ : نَعَمْ قَالَ : فَفِيهِمَا فَجَاهِدُ » .

١٤٨ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : « لَا يَخْلُونَ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ ، وَلَا تُسَافِرَنَّ امْرَأَةٌ إِلَّا وَمَعَهَا مُحْرَمٌ فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اكْتُبْتُ فِي غَزْوَةٍ كَذَا وَكَذَا وَخَرَجَتْ امْرَأَتِي حَاجَةً قَالَ : اذْهَبْ فَحُجَّ مَعَ امْرَأَتِكَ » .

وليس المراد ظاهره وهو إيصال الضرر لهما . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب الجهاد بإذن الأبوين والمطابقة بين الحديث والترجمة مستنبطة من قوله فجاهد لأن أمره بالمجاهدة فيهما يقتضى رضاهما عليه ومن رضاهما الإذن له عند الاستئذان والجمهور على حرمة الجهاد إذا منعاً أو أحدهما بشرط إسلامهما لأن برهما فرض عين والجهاد فرض كفاية فإذا تعين الجهاد فلا إذن وهل يلتحق الجد والجدة بهما فى ذلك الأصح نعم لشمول طلب البر .

قوله : (بامرأة) أى ولا بأمرد . قوله : (ولا تسافرن) أى سفرا طويلا أو قصيرا . قوله : (إلا ومعها محرم) أى بنسب أو رضاع أو مصاهرة ومثل المحرم الزوج ولم يشترطوا فى المحرم والزوج كونهما ثقتين وهو فى الزوج واضح وأما فى المحرم فسيبه كما فى المهمات أن الوازع الطبيعى أقوى من الشرعى وكالمحرم عبدها الأمين وامرأة ثقة والاستثناء من الجملتين كما هو مذهب الإمام الشافعى لا من الجملة الأخيرة لكنه منقطع لأنه متى كان معها محرم ولم يبق خلوة والتقدير لا يقعدن رجل مع المرأة إلا ومعها محرم واستشكل بأن الواو تقتضى معطوفا عليه وأجيب بأن الواو للحال أى لا يخلون فى حال إلا فى مثل هذا الحال والحديث مخصوص بالزوج فإنه لو كان معها زوجها كان كالمحرم بل أولى بالجواز . قوله : (فقام رجل) لم يعرف اسمه . قوله : (اكتتبت) بضم همزة الوصل وسكون الكاف وضم التاء الأولى وكسر الثانية فهو فعل مبنى للمجهول أى كتب اسمى وأثبت فى تلك الغزوة فى جملة من يخرج فيها من قولهم : اكتتب الرجل إذا كتب نفسه فى ديوان السلطان . قوله : (فى غزوة كذا وكذا) لم تعين تلك الغزوة ولو كانت معلومة لم يأت بهذا التعبير . قوله : (امرأتى) لم يعلم اسم تلك المرأة . قوله : (حاجة) حال من قوله امرأتى . قوله : (قال) أى النبى ﷺ . قوله : (فحج) بالإدغام ولأبى ذر فاحجج بفك الإدغام فقدم ﷺ الأهم لأن الغزو يقوم غيره فيه مقامه بخلاف الحج معها وليس لها محرم .

وفى الحديث دلالة على أن مستمع العلم لا يكون بحثه فى العلم إلا لمجرد العمل

١٤٩ - عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « ثَلَاثَةٌ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ : الرَّجُلُ تَكُونُ لَهُ الْأَمَةُ فَيُعَلِّمُهَا فَيُحَسِّنُ تَعْلِيمَهَا وَيُؤَدِّبُهَا فَيُحَسِّنُ أَدَبَهَا ثُمَّ يَعْتَقُهَا فَيَتَزَوَّجَهَا فَلَهُ أَجْرَانِ ، وَمُؤْمِنٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الَّذِي كَانَ مُؤْمِنًا ثُمَّ آمَنَ بِالنَّبِيِّ ﷺ

به لا لمجرد الكلام والظهور لأن هذا الصحابي لما سمع حكيمين لم يسأل إلا عما احتاج إليه في ذلك الوقت . وهو السؤال عن الخروج مع امرأته . وفي الحديث دلالة على جواز ذكر النساء بحضرة الفضلاء بدون زيادة ما أحدثه الناس اليوم من قولهم عند ذكر المرأة حاشاك . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب من اكتسب في جيش .

قوله : (عن أبي بردة) وفي نسخة عن بردة أنه سمع أباه والنسخة التي فيها عن أبي بردة عن النبي ﷺ هي الموافقة لما جرى عليه المصنف من أنه لا يذكر إلا الصحابي الأخذ عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقط وعلى النسخة التي فيها عن بردة أنه سمع أباه يكون قوله عن النبي متعلقا بمحذوف حالا من الأب والتقدير حالة كون الأب قائلاً عن النبي أو ناقلاً عنه . قوله : (ثلاثة) مبتدأ والمسوغ للابتداء بالكرة الوصف المقدر والتقدير ثلاثة من الرجال . وقوله : يؤتون من خبر المبتدأ .

قوله : (الرجل) هو بالرفع بدل من ثلاثة تفصيل أو بدل كل بالنظر إلى المجموع أو خبر مبتدأ محذوف تقديره أولهم أو الأول الرجل . قوله : (فيعلمها) أى ما يجب تعليمه من الدين . قوله : (فيحسن) بقاء العطف ولأبى ذر فيحسن . قوله : (ويؤدبها) أى يعلمها الأخلاق الحميدة . قوله : (فيحسن أدبها) بأن يكون برفق من غير عنف وضرب وإنما غاير بين الأدب والتعليم وهو داخل فيه لتعلقه بالمرءات والتعليم بالشرعيات أى الأول عرفى والثانى شرعى أو الأول دنيوى والثانى دينى . قوله : (فيتزوجها) أى بعد أن يصدقها . قوله : (فله أجران) هما أجر العتق وأجر التزويج وإنما اعتبرهما لأنهما الخاصان بالإمام دون السابقين من التعليم والتأديب . قوله : (أهل الكتاب) هم اليهود والنصارى . قوله : (الذى كان مؤمناً) أى بنبيه موسى أو عيسى سواء كان إيمانه بنبيه معتبراً بأن آمن به قبل نسخ كتابه بأن آمن بعيسى قبل إرسال النبي ﷺ وبقي مؤمناً بعيسى إلى أن أرسل سيدنا محمد ﷺ فأمن به أو كان غير معتبر بأن آمن بموسى بعد بعثة عيسى وعلى هذا القول جرى البلقينى وتبعه الحافظ ابن حجر عملاً بظاهر اللفظ وفيه نظر ، لأننا إذا قلنا : إن بعثته عليه الصلاة والسلام قاطعة لدعوة عيسى فلا نبى للمؤمن من أهل الكتاب إلا محمداً ﷺ وحينئذ فالإيمان إنما هو بمحمد ﷺ فقط

فكيف ترتب الأجر مرتين ، أجب بأن مؤمن أهل الكتاب لا بد أن يكون مع إيمانه بنبيه مؤمنا بمحمد ﷺ للعهد المتقدم والميثاق في قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ ﴾ الآية المفسر بأخذ الميثاق من النبيين وأعمهم مع وصفه تعالى له في التوراة والإنجيل فإذا بعث ﷺ فالإيمان به مستمر . فإن قلت : فإذا كان الأمر كما ذكرت فكيف تعدد إيمانه حتى تعدد أجره ؟ أجب بأن إيمانه أولا تعلق بأن الموصوف بكذا رسول وإيمانه ثانيا تعلق بأن محمدا ﷺ هو الموصوف بتلك الصفات فهما معلومان متباينان فجاء التعدد .

واستشكل دخول اليهود في ذلك لأن شرعهم نسخ بعيسى عليه الصلاة والسلام والمنسوخ لا أجر في العمل به فيختص الأجر بالنصراني . وأجب بأننا لا نسلم أن النصرانية ناسخة لليهودية نعم لو ثبت ذلك لكان كذلك كذا قرره الكرمانى وتبعه البرماوى وغيره لكن قال فى الفتح : لا خلاف أن عيسى عليه الصلاة والسلام أرسل إلى بنى إسرائيل فمن أجاب منهم نسب إليه ومن كذب منهم واستمر على يهوديته لم يكن مؤمنا فلا يتناولوه الخبر لأن شرطه أن يكون مؤمنا بنبيه نعم من دخل فى اليهودية من غير بنى إسرائيل أو لم يكن بحضرة عيسى فلم تبلغه دعوته يصدق عليه أنه يهودى مؤمن إذ هو مؤمن بنبيه موسى ولم يكذب نبيا آخر بعده فمن أدرك بعثة محمد ﷺ ممن كان بهذه المثابة وآمن به لم يشكل أنه يدخل فى الخبر المذكور نعم الإشكال فى اليهود الذين كانوا بحضرته ﷺ . وقد ثبت أن الآية الموافقة لهذا الحديث وهى قوله تعالى فى سورة القصص : ﴿ أُولَئِكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ ﴾ نزلت فى طائفة آمنوا منهم كعبد الله ابن سلام وغيره ففى الطبرانى من حديث رفاعة القرظى قال نزلت هذه الآيات فى وفيمن آمن معى .

وروى الطبرانى بإسناد صحيح عن على بن رفاعة القرظى قال : خرج عشرة من أهل الكتاب منهم أبو رفاعة إلى النبى ﷺ فآمنوا فأوذوا فنزلت : ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُم الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴾ الآيات فهؤلاء من بنى إسرائيل ولم يؤمنوا بعيسى بل استمروا على اليهودية إلى أن آمنوا بمحمد ﷺ وقد ثبت أنهم يؤتون أجرهم مرتين . قال الطيبى فيحمل أجر الحديث على عمومه إذ لا يبعد أن يكون طريان الإيمان بمحمد ﷺ سببا لقبول تلك الأديان وإن كانت منسوخة أمه . ويمكن أن يقال إن الذين كانوا بالمدينة لم تبلغهم دعوة عيسى عليه الصلاة والسلام لأنها لم تنتشر فى أكثر البلاد فاستمروا على يهوديتهم مؤمنين بنبيه موسى إلى أن جاء الإسلام فآمنوا بمحمد ﷺ فبهذا يرتفع

فَلَهُ أَجْرَانِ ، وَ الْعَبْدُ الَّذِي يُؤَدِّي حَقَّ اللَّهِ وَيَنْصَحُ لِسَيِّدِهِ فَلَهُ أَجْرَانِ .

١٥٠ - عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ قَتْلِ النِّسَاءِ وَالصَّبِيَّانِ .

١٥١ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ مَا كَانَ

الإشكال واشترط بعضهم في الكتاب بقاءه على ما بعث به نبيه من غير تبديل ولا تحريف وعورض بأنه ﷺ كتب إلى هرقل « أسلم تسلم يؤتك الله أجرك مرتين » وهرقل كان ممن دخل في النصرانية بعد التبديل والتغيير وقد يقال إن دخوله بعد التغيير والتبديل لا يقتضى تمسكه بالمغير والمبدل لأن التغيير والتبديل لم يكونا عامين في سائر ما وجد من الإنجيل واعلم أن حكم الكتابيات كحكم الكتائبيين لأن النساء شقائق الرجال وجرى الحاكم والعيني على أنه لا بد أن يكون إيمانه بنبيه معتبرا . قوله : (فله أجران) أجر بإيمانه بنبيه وأجر بإيمانه بنبيينا محمد ﷺ . قوله : (يؤدى حق الله) بأن امثل أمره واجتنب نهيه . قوله : (وينصح لسيده) أى فى الخدمة بأن لا يتهاون ولا يتكاسل . قوله : (فله أجران) أجر على أدائه حق الله وأجر على نصيحته سيده . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب فضل من أسلم من أهل الكتائين .

قوله : (نهى) أى نهى تحريم قال ابن عمر : وجدت امرأة مقتولة فى بعض مغازى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فنهى رسول الله ﷺ عن قتل النساء والصبيان ومحل النهى عن قتل النساء إذا لم يقاتلن وإلا قتلن وأما الصبيان فمنهى عن قتلهم مطلقا والمراد النساء الحريات ليخرج المرتدات وإنما نهى عن قتلهن وقتل الصبيان لحق الغائمين . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب قتل النساء فى الحرب .

قوله : (عن أبى هريرة الخ) نص الحديث من أوله عن أبى هريرة أنه قال : بعثنا رسول الله ﷺ فى بعث فقال : « إن وجدتم فلانا وفلانا فأحرقوهما بالنار » ثم قال رسول الله ﷺ حين أردنا الخروج : « إني أمرتكم أن تحرقوا فلانا وفلانا بالنار وإن النار لا يعذب بها إلا الله فإن وجدتموهما فاقتلوهما » . وقوله : فى بعث كان أميره حمزة ابن عمرو الأسلمى كما عند أبى داود بإسناد صحيح . وقوله : فأحرقوهما بقطع الهمزة . وقوله : حين أردنا الخروج أى للسفر وودعناه . وقوله : تحرقوا بالتشديد وروى بالتخفيف . قوله : (فلان وفلان) هما هبار بن الأسود ونافع بن عبد الله . قوله :

أمر بحرق فلان وفلان « إِنَّ النَّارَ لَا يُعَذَّبُ بِهَا إِلَّا اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فَإِنْ وَجَدْتُمُوهُمَا فَاقْتُلُوهُمَا » .

١٥٢ - عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ عَامَ الْفَتْحِ وَعَلَى رَأْسِهِ الْمَغْفَرُ فَلَمَّا نَزَعَهُ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ ابْنَ

(إن النار الخ) هذا مقول القول . وقوله : لا يعذب بها إلا الله هو خبر بمعنى النهى وهو نسخ لأمره السابق وفي رواية ابن لهيعة وإنه لا ينبغي ولا بن إسحاق ثم رأيت أنه لا ينبغي أن يعذب بالنار إلا الله قال البيضاوى : إنما منع التعذيب بالنار لأنه أشد ولذلك أوعدها الكفار ، وقال الطيبى : لعل المنع من التعذيب بها فى الدنيا أن الله تعالى جعل النار فيها منافع للناس وارتفاقهم فلا يصح منهم أن يستعملوها فى الإضرار ولكن له تعالى أن يستعملها فيه لأنه ربها ومالكها يفعل ما يشاء من التعذيب بها والمنع منه وإليه أشار بقوله فى الحديث الآخر رب النار وقد جمع تعالى الاستعمالين فى قوله : ﴿ نحن جعلناها تذكرة ومتاعا للمقوين ﴾ أى تذكيراً بنار جهنم لتكون حاضرة للناس يذكرون ما أوعدوا به وجعلنا بها أسباب المعاش كلها اهـ .

وقد اختلف السلف فى التحريق فكرهه عمر وابن عباس وغيرهما مطلقاً سواء كان بسبب كفر أو قصاص وأجازه على وخالد بن الوليد وقال المهلب : ليس هذا النهى على التحريم بل على سبيل التواضع وقد سمل عليه الصلاة والسلام أعين العرنيين بالحديد المحمى وحرق أبو بكر اللاتظ بالنار بحضرة الصحابة ، وتعقب بأنه لا حجة فيه للجواز فإن قصة العرنيين كانت قصاصاً أو منسوخة وتجويز الصحابى معارض بمنع صحابى آخر غيره . قوله : (فإن وجدتموهما) بالواو والجيم وفى باب التوديع فإن أخذتموهما . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب لا يعذب بعذاب الله .

قوله : (دخل) أى مكة ، وقوله : عام الفتح أى فتح مكة وكان سنة ثمان من الهجرة . قوله : (وعلى رأسه المغفر) جملة حالية من فاعل دخل والمغفر بكسر الميم وسكون الغين المعجمة وبعد الفاء المفتوحة راء زرد ينسج من الدروع على قدر الرأس يلبس تحت القلنسوة . قوله : (جاء رجل) هو أبو برزة الأسلمى . قوله : (ابن خطل) بفتح الخاء المعجمة والطاء المهملة آخره لام اسمه عبد الله أو عبد العزى . قوله : (اقتلوه) أى لأنه ارتد عن الإسلام وقتل مسلماً كان يخدمه وكان يهجو النبى ﷺ

خَطْلٍ مُتَعَلِّقٍ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ فَقَالَ : « افْتُلُّوه » .

١٥٣ - عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ : ذَهَبَ فَرَسٌ لَهُ فَأَخَذَهُ الْعَدُوُّ فَظَهَرَ عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ فَرَدَّ عَلَيْهِ فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ .

١٥٤ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « تَكْفَلُ اللَّهُ

وله قيتان تغنيان بهجاء المسلمين فابتدره سعيد بن حريث وأبو برزة أو الزبير بن العوام أو سعد بن ذؤيب أو تعاونوا كلهم على قتله . وهذا مخصص لقوله عليه الصلاة والسلام : « من دخل المسجد فهو آمن » وفيه جواز إقامة الحد والقصاص بمكة خلافاً لأبي حنيفة . وتأول الحديث بأنه قتل بن خطل في الساعة التي أبيحت له وأجاب أصحابنا بأنها إنما أبيحت ساعة الدخول حين استولى عليها وإنما قتل ابن خطل بعد ذلك لأنه وقع بعد نزع المغفر . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب قتل الأسير وقتل الصبر .

قوله : (ذهب) ولأبي ذر عن الكشميهني ذهبت بزيادة تاء التانيث فأخذها بتانيث الضمير لأن الفرس اسم جنس يذكر ويؤنث . قوله : (له) أى لابن عمر فأخذه العدو أى من أهل الحرب . قوله : (فظهر عليه) أى غلب وتقوى وانتصر عليه أى العدو وفى نسخة عليهم وجمع باعتبار معناه فإنه مفرد لفظاً جمع معنى . قوله : (فرد) أى الفرس وقوله : عليه أى على ابن عمر . وفيه دليل للشافعية وجماعة على أن أهل الحرب لا يملكون بالغلبة شيئاً من مال المسلمين ولصاحبه أخذه قبل القسمة وبعدها فلا يأخذه إلا بالقيمة وبذلك قال أبو حنيفة : إلا أن الأبق فقال مالكة أحق به مطلقاً . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب إذا غنم المشركون مال المسلمين .

قوله : (تكفل الله) أى ضمن على سبيل الفضل والإحسان . قوله : (لا يخرججه إلا الجهاد) برفع الجهاد فاعل يخرج والجملة فى محل نصب على الحال من قوله : لمن جاهد . قوله : (وتصديق) بالرفع عطفاً على الجهاد ، وقوله : كلماته أى كلمات الله تعالى القرآنية الدالة على وعد المجاهد بكل خير فالحامل له على الخروج أمران الجهاد وتصديقه بكلمات الله . قوله : (بأن يدخله) متعلق بتكفل ولابن عساكر أن يدخله بفضل بعد الشهادة فى الحال أو بغير حساب ولا عذاب بعد البعث وتكون فائدة تخصيصه أن ذلك كفارة لجميع خطاياهم ولا توزن مع حسناته . قوله : (أو يرجعه)

لَمَنْ جَاهَدَ فِي سَبِيلِهِ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِهِ وَتَصْدِيقَ كَلِمَاتِهِ بَأَنْ
يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ أَوْ يَرْجِعَهُ إِلَى مَسْكَنِهِ الَّذِي خَرَجَ مِنْهُ مَعَ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ .

١٥٥ - عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي نَفَرٍ
مِنَ الْأَشْعَرِيِّينَ نَسْتَحْمِلُهُ فَقَالَ : « وَاللَّهِ لَا أَحْمِلُكُمْ وَمَا عِنْدِي مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ
وَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَنَهَبَ إِبِلَ فَسَأَلَ عَنَّا فَقَالَ : أَيْنَ النَّفَرُ الْأَشْعَرِيُّونَ فَأَمَرَ لَنَا
بِخُمْسِ ذَوْدٍ غُرِّ الذَّرَى . فَلَمَّا انْطَلَقْنَا قُلْنَا : مَا صَنَعْنَا لَا يَبَارِكُ لَنَا فَرَجَعْنَا إِلَيْهِ

معطوف على يدخله وهو بفتح الياء من رجع المعتدى بنفسه قال تعالى : ﴿ فَإِنْ رَجَعَكَ
اللَّهُ ﷻ إِلَى وَطَنِهِ إِنْ لَمْ يَمِتْ فِي الْجِهَادِ . قَوْلُهُ : (مَعَ أَجْرٍ) وَابْنُ عَسَاكِرَ
وَلَأَبَى ذَرَّ عَنْ الْكَشْمِيهِنِيِّ مَعَ مَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ بَلَا غَنِيمَةٍ إِنْ لَمْ يَغْنَمُوا ، وَقَوْلُهُ : أَوْ
غَنِيمَةٍ أَوْ مَانَعَةٍ خَلَوْ فَتَجُوزُ الْجَمْعُ لِأَنَّ الْخَارِجَ لِلْجِهَادِ يَنَالُ الْخَيْرَ بِكُلِّ حَالٍ فَمَا أَنْ
يَسْتَشْهَدُ فَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ وَإِمَّا أَنْ يَرْجِعَ بِأَجْرٍ فَقَطْ وَإِمَّا بِأَجْرٍ وَغَنِيمَةٍ مَعًا . وَهَذَا بِخِلَافِ
الَّتِي فِي أَوْ يَرْجِعُهُ فَإِنَّهَا تَفِيدُ مَنْعَ كِلَيْهِمَا . وَهَذَا الْحَدِيثُ ذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ فِي بَابِ قَوْلِ
النَّبِيِّ ﷺ أَحَلَّتْ لَكُمْ الْغَنَائِمَ .

قَوْلُهُ : (نَفَرٍ) بَفَتْحِ النُّونِ وَالْفَاءِ هُوَ مِنْ ثَلَاثَةِ إِلَى عَشْرَةٍ . قَوْلُهُ : (الْأَشْعَرِيِّينَ)
اسْمُ قَبِيلَةٍ . قَوْلُهُ : (نَسْتَحْمِلُهُ) أَيْ نَطْلُبُ مِنْهُ أَنْ يَحْمِلَنَا وَيَحْمِلَ أَثْقَالَنَا عَنِ الْإِبِلِ فِي
غَزْوَةِ تَبُوكَ . قَوْلُهُ : (لَا أَحْمِلُكُمْ) وَأَمَّا مَا وَرَدَ مِنْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ لَا يَقُولُ فَمَحْمُولٌ عَلَى الْغَالِبِ أَوْ يَقَالُ لَمْ يَقْلُهَا عَلَى قَصْدِ الْإِمْتِنَاعِ أَوْ
قَالَ لَهُمْ ذَلِكَ لِأَجْلِ قَطْعِ تَعَلُّقِهِمْ مِنْ غَيْرِ اللَّهِ وَلِيَنْزِلُوا أَمْرَهُمْ بِهِ تَعَالَى . قَوْلُهُ :
(وَأَتَى) بِضَمِّ الهمزة وَكسْرِ التَّاءِ مَبْنِيٌّ لِلْمَفْعُولِ . قَوْلُهُ : (بَنَهَبَ إِبِلَ) أَيْ غَنِيمَةٍ مِنْ
الْإِبِلِ . قَوْلُهُ : (فَأَمَرَ لَنَا) عَطَفَ عَلَى مَقْدُورٍ وَالتَّقْدِيرُ فَأَتَيْنَا فَأَمَرَ لَنَا . قَوْلُهُ :
(بِخُمْسِ ذَوْدٍ) بِالْإِضَافَةِ وَهِيَ عَلَى مَعْنَى مِنْ أَيْ بِخُمْسِ مِنْ ذَوْدٍ وَالدَّوْدُ بِفَتْحِ الذَّالِ
الْمَعْجَمَةِ وَسُكُونِ الْوَاوِ مَا بَيْنَ الْاِثْنَيْنِ وَالتَّسْعَةِ أَوْ مَا بَيْنَ الثَّلَاثِ وَالْعَشْرَةِ مِنَ الْإِبِلِ .
قَوْلُهُ : (غُرِّ) بِضَمِّ الْغَيْنِ الْمَعْجَمَةِ وَتَشْدِيدِ الرَّاءِ صِفَةُ لُخْمَسٍ أَيْ بَيْضٍ . وَقَوْلُهُ : الذَّرَى
بِضَمِّ الذَّالِ الْمَعْجَمَةِ وَفَتْحِ الرَّاءِ جَمْعُ ذُرَّةٍ بِكسْرِ الذَّالِ وَهِيَ سَنَامُ الْبَعِيرِ وَأَعْلَاهُ بَيْضٌ
أَسْنَامُهَا . قَوْلُهُ : (فَلَمَّا انْطَلَقْنَا) أَيْ بِالْإِبِلِ الَّتِي أَعْطَاهَا لَنَا . قَوْلُهُ : (مَا صَنَعْنَا) أَيْ
أَي شَيْءٍ صَنَعْنَاهُ وَهَذَا اسْتِفْهَامٌ تَوْيِيخٌ لَأَنْفُسِهِمْ . قَوْلُهُ (لَا يَبَارِكُ لَنَا) فِيمَا أَعْطَانَا وَهُوَ

فَقُلْنَا : إِنَّا سَأَلْنَاكَ أَنْ تَحْمِلَنَا فَحَلَفْتَ أَنْ لَا تَحْمِلَنَا أَفَنَسِيتَ ؟ قَالَ : لَسْتُ أَنَا حَمَلْتُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَمَلَكُمْ وَإِنِّي وَاللَّهِ إِن شَاءَ اللَّهُ لَا أَحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا أَتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَتَحَلَّلْتُهَا» .

١٥٦ - عَنْ ابْنِ أَبِي أَوْفَى يَقُولُ أَصَابَتْنَا مَجَاعَةٌ لِيَالِي خَيْرٍ فَلَمَّا كَانَ يَوْمٌ خَيْرٍ وَقَعْنَا فِي الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ فَانْتَحَرْنَاهَا فَلَمَّا غَلَّتِ الْقُدُورُ نَادَى مُنَادِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَكْفَتُوا الْقُدُورَ وَلَا تَطْعَمُوا مِنْ لُحُومِ الْحُمْرِ شَيْئًا . قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : فَقُلْنَا :

خبر أو دعاء . قوله : (أفنسيت) بهمزة الاستفهام الاستخبارى والمراد بالنسيان السهو . قوله : (لست أنا حملتكم) بالفعل الماضى وفى بعض النسخ أحملكم بالمضارع وقصد بذلك إزالة المنة عليهم بإضافة النعمة إلى الله تعالى ونفيها عن نفسه . قوله : (على يمين) أى على محلوف يمين والمراد ما شأنه أن يكون محلوفا عليه وإلا فهو قبل اليمين ليس محلوفا عليه وفى رواية لمسلم على أمر بدل قوله على يمين . قوله (خيرا منها) أى من اليمين أى من الخصلة التى تعلق بها اليمين . قوله : (وتحللتها) أى خرجت من حرمتها إما باستثناء أو كفارة . قاله البخارى ويحتمل أن يريد أنه لا يحملهم من ذلك الوقت إلا أن يريد عليه مال فى ثانى حال .

وفى الحديث دليل على جواز فعل ما يحدث بل على طلبه وفى حلفه ﷺ دليل على جواز الحلف بالله وهو خلاف شريعة عيسى لأنه نهى عن الحلف به مطلقا . وأما موسى فنهى عن الحلف به كذبا وأمر بالحلف به صدقا . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب قال أبى عبد الله ومن الدليل على أن الخمس لنواب المسلمين ما سأل هوازن النبى ﷺ .

قوله : (أوفى) بفتح الهمزة وسكون الواو خلافا للمناوى على الجامع الصغير حيث ضبطه بفتح الواو أيضا . قوله : (مجاعة) أى جوع شديد وهو بالرفع فاعل أصاب . قوله : (ليالى خبير) أى غزوة خبير وكانت سنة سبع من الهجرة . قوله : (وقعنا فى الحمر) أى غنمناها والحمر جمع حمار وفى رواية البراء وابن أبى أوفى فى المغازى فأصابوا حمرا فطبخوها . قوله : (منادى) هو أبو طلحة . قوله : (أكفتوا) بفتح الهمزة وسكون الكاف وكسر الفاء وبهمزة ولابن عساكر أن أكفتوا أى أميلوا القدور ليراق ما فيها . قوله : (ولا تطعموا) بفتح التاء الفوقية والعين المهملة أى لا تذوقوا .

إِنَّمَا نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْهَا لِأَنَّهَا لَمْ تُخَمَّسْ قَالَ : وَ قَالَ آخَرُونَ : حَرَمَهَا
الْبِتَّةُ وَسَأَلَتْ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ فَقَالَ : حَرَمَهَا الْبِتَّةُ .

قوله : (قال عبد الله) أى ابن أبى أوفى . قوله : (فقلنا) أى قال بعض الصحابة .
قوله : (عنها) وفى نسخة إسقاطها وهى على تقديرها . قوله : (لم تخمس) بضم أوله
وفتح ثالثه المشدد أى لم يؤخذ منها الخمس . قوله : (قال) أى عبد الله بن أبى أوفى .
قوله : (وقال آخرون) أى من الصحابة . قوله : (حرما) أى حرم النبى ﷺ الحمر
الأهلية . قوله : (البتة) أى قطعاً من البت أى القطع وهو منصوب على المصدرية
وهمزته همزة وصل لا قطع كما قيل . قوله : (وسألت الخ) هذا ظاهر فى أن
الصحابى وهو عبد الله بن أبى أوفى سأل التابعى وهو سعيد بن جبيرة وذلك لا يضر .
قوله : (حرما) وفى نسخة إنما حرما أى الحمر الأهلية وهى مما تكرر النسخ له فقد
كانت حلالاً له ثم حرمت ثم حلت ثم حرمت إلى الآن وكذا القبلة كانت أولاً للكعبة
ثم حولت لبيت المقدس ثم للكعبة وكذا الوضوء مما تمسه النار ونكاح المتعة وقيل الحمر
بدل الحمر الأهلية قال بعضهم :

وأربع تكرر النسخ لها جاءت بها النصوص والآثار
فقبلة فمتعة فخمرة كذا الوضوء مما تمس النار

وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب ما يصيب من الطعام فى أرض الحرب أى باب
حكمه وهو الإباحة للغنائم أى إباحة أكل الطعام لهم قبل اختيار التملك وقبل رجوعهم
لعمران الإسلام من القوت والأدم والفاكهة ونحوها مما يعتاد أكله للأدمى عموماً كاللحم
والشحم والعلف للدواب شعيراً وتبناً لما فى البخارى عن عبد الله بن مغفل قال : كنا
محاصرين قصر خيبر فرمى إنسان بجراب فيه شحم فنزوت لآخذه فإذا النبى ﷺ
فاستحييت منه . ولحديث أبى داود والحاكم وقال : صحيح على شرط البخارى عن عبد
الله بن أبى أوفى قال : أصبنا مع رسول الله ﷺ بخيبر طعاماً فكان كل واحد منا يأخذ
منه قدر كفايته ، والمعنى فيه عزته بدار الحرب غالباً لإحراز أهله له عنا فجعله الشارع
مباحاً ولأنه قد يفسد وقد يتعذر نقله وقد تزيد مؤنة نقله عليه سواء كان معه طعام يكفيه
أم لا لعموم الأحاديث وتزودون منه لقطع المسافة التى بين أيديهم بقدر الحاجة ولو كانوا
أغنياء نعم لو أكل فوق حاجته لزمه قيمته كما صرح به فى الروضة قال الزركشى وكذا
ينبغي أن يقال به فى علف الدواب لا الفانيد والسكر والأدوية التى تندر الحاجة إليها ولا

١٥٧ - عَنْ النُّعْمَانِ بْنِ مُقَرَّنٍ قَالَ : شَهِدْتُ الْقِتَالَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَكَانَ إِذَا لَمْ يُقَاتِلْ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ أَنْتَظِرَ حَتَّى تَهْبَ الْأَرْوَاحُ وَتَحْضُرَ الصَّلَاةُ .

انتفاع بمركوب وملبوس من الغنيمة فلو خالف لزمته الأجرة كما تلزمه الغنيمة إذا أتلّف بعض الأعيان فإن احتاج إلى ملبوس لبرد أو حر ألبسه الإمام بالأجرة مدة حاجته ثم يرده إلى المغنم بعد زوالها فإن لم تكن ضرورة لم يجز له استعماله .

قوله : (عن النعمان الخ) ذكر هذا الحديث البخارى مطولا حيث قال عن جبير ابن حية قال : بعث عمر الناس فى أفناء الأمصار يقاتلون المشركين فأسلم الهرمزان فقال : إني مستشيرك فى مغازى هذه قال : نعم مثلها ومثل من فيها من الناس من عدو المسلمين مثل طائر له رأس وله جناحان وله رجلان فإن كسر أحد الجناحين نهضت الرجلان بجناح والرأس فإن كسر الجناح الآخر نهضت الرجلان والرأس فإن شدخ الرأس ذهبت الرجلان والجناحان والرأس . فالرأس كسرى والجناح قيصر والجناح الآخر فارس فمر المسلمين فلينفروا إلى كسرى . وقال بكر وزياد جميعا عن جبير بن حية فندبنا عمر واستعمل علينا النعمان بن مقرن حتى إذا سرنا كنا بأرض العدو وخرج علينا عامل كسرى فى أربعين ألفا فقام ترجمانه فقال : ليكلمنى رجل منكم فقال المغيرة سل عما شئت قال : ما أنتم ؟ قال : نحن أناس من العرب كنا فى شقاء شديد وبلاء شديد نمص الجلد والنوى من الجوع ونلبس الوبر والشعر ونعبد الشجر والحجر فبينما نحن كذلك إذ بعث رب السموات ورب الأرضين تعالى ذكره وجلت عظمتة إلينا نبيا رسولا من أنفسنا نعرف أباه وأمه فأمرنا نبينا رسول ربنا صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أن نقاتلكم حتى تعبدوا الله وحده أو تؤدوا الجزية وأخبرنا نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم عن رسالة ربنا أنه من قتل منا صار إلى الجنة فى نعيم لم ير مثلها قط ومن بقى منا ملك رقابكم فقال النعمان ربما أشهدك الله مثلها مع النبى ﷺ فلم يندمك ولم يخزك ولكنى شهدت القتال مع رسول الله ﷺ وكان إذا لم يقاتل فى أول النهار انتظر حتى تهب الأرواح وتحضر الصلوات . قوله : (شهدت) أى حضرت . قوله : (وكان) جملة حالية قرنت بالواو . قوله : (فى أول النهار) وهى الغدوة . قوله : (انتظر) أى القتال فى آخر النهار . قوله : (حتى تهب) بضم الهاء أى تخرج بعد زوال الشمس . قوله : (الأرواح) جمع ريح بالياء وأصله روح بالواو بدليل الجمع الذى غالب حاله أن يرد الشيء إلى أصله فقلبت واو المفرد ياء لسكونها وانكسار ما قبلها . وحكى ابن جنى

١٥٨ - عَنْ أَسْمَاءَ ابْنَةِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ قَدِمْتُ عَلَى أُمِّي وَهِيَ مُشْرِكَةٌ فِي عَهْدِ قُرَيْشٍ إِذْ عَاهَدُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَمَدَّتْهُمْ مَعَ أَبِيهَا فَاسْتَفْتَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُمِّي قَدِمَتْ عَلَى وَهِيَ رَاغِبَةٌ أَفَأَصِلُهَا ؟ قَالَ : « نَعَمْ صِلِهَا » .

فى جمعه أرياح وفى القاموس جمع الريح أرواح وأرياح وريح كعنب . قوله : (وتحضر الصلاة) أى صلاة الظهر بدليل رواية ابن أبى شيبه وتحضر الصلاة بعد زوال الشمس وزاد فى رواية الطبرى ويطيب القتال وعند ابن أبى شيبه وينزل النصر وفيه فضيلة القتال بعد الزوال . وهذا الحديث ذكره البخارى فى آخر باب الجزية والموادعة .

قوله : (عن أسماء) هى أخت عائشة لأبيها بكر لا لأمها . قوله : (ابنة) ولأبى ذر وابن عساكر بنت . قوله : (قدمت) بكسر الدال وسكون التاء وعلى جار ومجرور متعلق بقدمت وأمى فاعل قدمت واسمها قيلة أى أنت لى وحضرت عندى أمى وهى بنت الحرث بن مدركة كما قال الزبير بن بكار . قوله : (وهى مشركة) جملة حالية من أمى . قوله : (فى عهد قريش) متعلق بقدمت أى فى معاهدتهم للنبي ﷺ فى ترك القتال . قوله : (إذ عاهدوا) علة لقوله عهد قريش لأنهم عاهدوا رسول الله ﷺ أى اتفقوا معه على ترك القتال يوم الحديبية . قوله : (ومدتهم) أى التى كانت معينة للصلح بينهم وبينه عليه الصلاة والسلام وهو بالجر عطفًا على عهد أى وفى مدتهم أى زمنهم أى أبى أم أسماء واسمه الحرث كما تقدم نقله عن الزبير بن بكار فهو جد أسماء من جهة أمها . قوله : (فاستفتت) بتاء التأنيث الساكنة فاعله ضمير عائد على أسماء أى قال عروة بن الزبير الراوى عنها فاستفتت أى سألت النبي ﷺ وطلبت منه جواب السؤال . وقوله : فقالت عطف على استفتت ولأبى ذر عن الحموى والمستملى فاستفتيت بزيادة تحية بين الفوقيتين رسول الله ﷺ فقلت وبضمير المتكلم فى الفعلين العائد على أسماء وهو معطوف على قدمت أى قالت قدمت على أمى وقالت أيضا فاستفتيت فقلت فهو من كلام أسماء . قوله : (وهى راغبة) أى فى أن تأخذ منى بعض المال أو راغبة فى الإسلام . قوله : (أفأصلها) بهمزة الاستفهام ولأبى ذر فأصلها بحذفها أى أفأعطيها . قوله : (قال) أى النبي ﷺ . قوله : (صليها) أى أعطيها .

وفى الحديث دلالة على جواز صلة الرحم الكافر . وهذا الحديث ذكره البخارى فى

١٥٩ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « لَمَّا قَضَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْخَلْقَ كَتَبَ فِي كِتَابِهِ فَهُوَ عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ إِنَّ رَحْمَتِي غَلَبَتْ غَضَبِي » .

باب حدثنا عبدان أخبرنا أبو حمزة .

قوله : (لما قضى الله الخلق) أى أوجد الخلق أى جنس الخلق لأن هذا الكتاب كان قبل خلق جميع المخلوقات . قوله : (كتب) أى أمر الله القلم أن يكتب . قوله : (فى كتابه) أى كتاب الرب أى الكتاب المنسوب له تعالى من حيث كونه خلقه وهو اللوح المحفوظ وفى نسخة فى كتاب بدون ضمير . قوله : (فهو عنده) هذه العندية ليست عندية مكان لأنه مستحيل فى حقه تعالى فالمراد عندية علم فهو إشارة إلى أن هذا الكتاب مكنون ومستتر على سائر الخلائق مرفوع عن حيز الإدراك . قوله : (فوق العرش) أى دونه أى أقل جرما منه ففيه إشارة إلى أنه لا شئ أعظم من العرش ونظير قوله تعالى : ﴿ بَعُوضَةٌ فَمَا فوقَهَا ﴾ أى فما هو أصغر منها فالمراد فوقها فى القلة فالله تعالى ضرب المثل بالأصغر والأكبر وليس المراد بالفوق ما قابل التحت لأن اللوح المحفوظ تحت العرش لا فوقه .

وفى الحديث دلالة على تقدم خلق العرش على القلم الذى كتب المقادير وهو مذهب الجمهور ويؤيده قول أهل اليمن لرسول الله ﷺ : جئنا نسألك عن هذا الأمر فقال : « كان الله ولم يكن شئ غيره وكان عرشه على الماء » وقد روى الطبرانى فى صفة اللوح من حديث ابن عباس مرفوعا « إن الله خلق لوحا محفوظا من درة بيضاء صفحاتها من ياقوتة حمراء قلمه نور وكتابته نور لله فيه كل يوم ستون وثلاثمائة لحظة يخلق ويرزق ويميت ويحيى ويعز ويذل ويفعل ما يشاء » وعند ابن إسحاق عن ابن عباس أيضا قال إن فى صدر اللوح المحفوظ لا إله إلا الله وحده دينه الإسلام ومحمد عبده ورسوله فمن آمن به وصدق بوعدده واتبع رسله أدخله الجنة قال واللوح من درة بيضاء طوله ما بين السماء والأرض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وحافته الدر والياقوت ودفاته ياقوتة حمراء وقلمه نور وكلامه معقود بالعرش وأصله فى حجر ملك وقال أنس ابن مالك وغيره من السلف اللوح المحفوظ فى جبهة إسرافيل . وقال مقاتل : هو عن عيين العرش ا هـ . قوله : (إن رحمتى) بكسر الهمزة وهو خكاية لما فى الكتاب لمضمون الكتاب ومضمونه هو المكتوب ويصح فتح الهمزة على أنه معمول لكتب .

قوله : (غلبت غضبى) حاصل ذلك أن الرحمة فى حقه تعالى عبارة عن إرادة

١٦٠ - عَنْ مَالِكِ بْنِ صَعْصَعَةَ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « بَيْنَا أَنَا عِنْدَ الْبَيْتِ بَيْنَ النَّائِمِ وَالْيَقْظَانِ وَذَكَرَ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ فَأْتَيْتُ بِطُسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ مُلِئَ حِكْمَةً

الإنعام والإحسان أو الإنعام نفسه والغضب عبارة عن إرادة الانتقام والعقاب أو الانتقام والعقاب فهما صفتا ذات أو فعل فمعنى غلبة رحمته على غضبه باعتبار كونهما صفة ذات كثرة تعلقات الرحمة بالنسبة لتعلقات الغضب أى إن تعلقات رحمته كثيرة بخلاف تعلقات الغضب فهى قليلة بالنسبة لتعلقات الرحمة ومعنى غلبتها عليه باعتبار كونهما صفة فعل كثرة ذات الرحمة فأحسان الله أكثر من انتقامه فلا يقال على الأول إن الإرادة واحدة فكيف يقال إنها غالبية . فقوله : غلبت أى كثرت على الغضب باعتبار ذاتها أو تعلقاتها فيقال غلب على فلان الكرم بمعنى أنه أكثر أفعاله فقسط الخلق منها أكثر من قسطهم منه لأنها تنالهم من غير تقدم موجب لها بخلاف الغضب فلا ينالهم إلا بتقدم موجبها ألا ترى أن الرحمة تشمل الإنسان جنيئا ورضيعا وفطيما وناشئا من غير أن يصدر منه شيء من الطاعة ولا يلحقه الغضب إلا بعد أن يصدر منه شيء من المخالفات . وفى رواية شعيب عن أبى الزناد فى التوحيد سبقت بدل غلبت وسبقها عليه باعتبار ذاتها أو تعلقاتها وإنما كانت سابقة عليه لأنها مقتضى ذاته المقدسة ولأنها لا تتوقف على سابقة عمل كما تقدم من أنها شاملة للإنسان قبل أن يصدر منه شيء من المخالفات بخلافه فإنه متوقف على سابقة عمل من العبد المكلف . وهذا الحديث ذكره البخارى فى كتاب بدء الخلق .

قوله : (بينا) هى بغير ميم . وقوله : عند البيت أى المعهود وهو الكعبة ولا تنافى بين هذه الرواية ورواية فرج سقف بيتى ورواية كنت فى بيت أم هانئ ورواية كنت فى شعب أبى طالب لأنه كان أولا فى بيت أم هانئ وهو عند شعب أبى طالب والإضافة فى بيتى لأدنى ملابسة فنزل عليه جبريل وميكائيل وإسرافيل فاحتملوه حتى وضعوه فى الحجر . قوله : (بين النائم واليقظان) أى بين حالة النائم وحالة اليقظان وهذا محمول على ابتداء الحال ثم استمر يقظانا فى القصة كلها وأما ما وقع فى رواية شريك فى التوحيد فى آخر الحديث فلما استيقظ فإن قلنا بالتعدد فلا إشكال وإلا حمل على أن المراد باستيقظ أنه أفاق مما كان فيه من شغل البال لمشاهدة الملكوت ورجع إلى العالم الدنيوى وقال عبد الحق فى الجمع بين الصحيحين رواية شريك أنه كان نائما زيادة مجهولة ثم قال وشريك ليس بالحافظ . قوله : (وذكر) أى أن النبى ﷺ بين الرجلين

وَإِيمَانًا فَشَقَّ مِنَ النَّحْرِ إِلَى مَرَاقِ الْبَطْنِ ثُمَّ غُسِلَ الْبَطْنُ بِمَاءٍ زَمْزَمَ ثُمَّ مَلِئَ

بأن قال بينا أن عند البيت بين النائم واليقظان بين الرجلين وقد ثبت أن المراد بهما حمزة عمه وجعفر ابن عمه فإن النبي ﷺ كان نائما بينهما وفى ذلك دليل على تواضعه ﷺ حيث لم يجعل لنفسه الشريفة مزية على غيره وعلى أنه يجوز نوم جماعة معا بشرط أن يكون كل منهم ساترا لعورته عن الآخر . وفى رواية الأصيلى وأبى الوقت يعنى رجلا بين رجلين .

قوله : (فأتيت) بضم الهمزة مبني للمجهول . قوله : (بطست) بفتح الطاء وسكون السين المهملة أو الشين المعجمة أو السين المشددة . قوله : (من ذهب) إنما كان من ذهب إشارة إلى ذهاب الأذى عنه ﷺ ، فإن قلت إن استعمال الذهب حرام . أجيب بأنه لم يحرم حينئذ لأن تحريمه كان بالمدينة بعد الهجرة والإسراء كان بمكة قبل الهجرة أو يقال إن المستعمل له هو الملائكة . قوله : (ملئ) بضم الميم وكسر اللام فهمزة مبني للمفعول والتذكير باعتبار كونه إناء . ولأبى ذر عن الحموى والمستملى ملآن بفتح الميم وسكون اللام وزيادة نون بعد الهمزة بوزن سكران ولأبى ذر عن الكشميهنى ملأى بفتح الميم وسكون اللام وفتح الهمزة كسرى وفى بعض النسخ ممتلئ ولم يذكرها القسطلانى ولا الأجهورى فلعلها رواية لغير البخارى . قوله : (حكمة) أى علما نافعا . وقوله : وإيمانا أى تصديقا والمراد زيادة الحكمة والإيمان وإلا فهما حاصلان للنبي ﷺ فإن قلت إنهما غير محسوسين فلا يوصفان بالامتلاء . أجيب بأن المراد أن الطست ملئ شيئا لا يعلمه إلا الله نشأ عنه الحكمة والإيمان أو يقال إنهما جسما ولا مانع من تجسيم المعانى .

قوله : (فشق) بفتح الشين مبني للفاعل فاعله ضمير عائد على الملك وهو جبريل وفى رواية بضم الشين مبني للمجهول وكان الشق بآلة لم يرد فى تعيينها شئ ولم يسئل منه ﷺ دم ولم يحصل وشق القلب وتكرره من خصوصياته ﷺ ، وغيره شق صدره مرة واحدة ومرات الشق أربع على الراجح أولاها وهو صغير عند حليلة السعدية والثانية عند البلوغ والثالثة عند الرسالة والرابعة عند الإسراء والمعراج وأخرج فى المرة الأولى العلقة السوداء وأخرج فى باقى المرات ما تجمع فى محلها وقيل جزئت أربعة أجزاء وأخرج فى كل مرة جزأ . قوله : (من النحر) أى النقرة المنخفضة التى توضع عليها القلادة . قوله : (مرق) بفتح الميم وتخفيف الراء بعدها ألف ففاف مشددة

حَكْمَةٌ وَإِيمَانًا وَأَوْتِيتُ بِدَابَّةٍ أَيْبُضَ دُونِ الْبَغْلِ وَفَوْقَ الْحِمَارِ الْبَرَّاقُ فَانْطَلَقْتُ
مَعَ جِبْرِيلَ حَتَّى أَتَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جِبْرِيلُ . قِيلَ : مَنْ

وأصله مراقق بقافين فأدغمت الأولى فى الثانية وهو ما سفل من البطن ورق من جلده
وهو جمع مرق . وقال الجوهري : لا واحد له من لفظه أى فهو اسم جمع . قوله :
(ثم غسل) بضم الغين مبني للمجهول . قوله : (البطن) أى مجاوره وهو القلب .
قوله : (بماء زمزم) إنما خص لأنه أفضل المياه على ما اختير بعد الماء النابع من بين
أصابعه ﷺ ويليه الكوثر ثم نيل مصر ثم باقى الأنهر قال الشاعر :

وأفضل المياه ماء قد نبع من بين أصابع النبی المتبع
يليه ماء زمزم فالكوثر فنيل مصر ثم باقى الأنهر

أو خص لأنه يقوى وإنما قيل لها زمزم لأن هاجر لما عطش ولدها إسماعيل صارت
تلثفت يمينا وشمالا لتنظر ماء فلم تجد فتزل جبريل فضرب الأرض بريشة من جناحه
فسال الماء فصارت هاجر تجمع التراب حول الماء وتقول زمى أى اجتمعى وفيها لغات
ثلاثة أحدها زمزم وثانيها زمزم وثالثها زم زم . قوله : (ثم ملئ) أى البطن أى
مجاورة وهو القلب لأن الحكمة والإيمان إنما يوضعان فى القلب لا فى البطن . قوله :
(حكمة وإيمان) أى شيئا ينشأن عنه لا يعلمه إلا الله أو ملئ نفس الحكمة والإيمان ولا
مانع من ذلك كما تقدم والمراد زيادتهما . قوله : (وأوتيت) بضم الهمزة مبني
للمجهول . قوله : (بدابة) أى من دواب الجنة . وقوله : أبيض صفة لدابة ولم يقل
بياضا نظراً لكون الدابة فى المعنى حيوانا أو مركوبا . قوله : (دون البغل) أى أقل منه .
وقوله : وفوق الحمار أى أعلى منه . قوله : (البراق) بالرفع خبر مبتدأ محذوف أى
هو البراق وبالجرب بدل من دابة وهو مشتق من البرق لسرعته فى مشيته أو من البريق وهو
اللمعان وهو لشدة بياضه وتلألؤ نوره والأصح أنه جامد غير مشتق وهو من جملة
أربعين ألف براق معدة للنبي ﷺ ترعى فى مروج الجنة .

قوله : (فانطلقت مع جبريل حتى أتينا الخ) هذا من كلام النبي ﷺ ولعل الراوى
اختصر حيث لم يذكر ما وقع له فى الطريق من العجائب وذهابه إلى المسجد الأقصى
كما فى التنزيل : ﴿ سبحان الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد
الأقصى ﴾ ونصب المعراج له فليس صعوده على الراجح . قوله : (السماء الدنيا) أى
القربى منا وهى من موج مكفوف أى محبوس ومنوع من السقوط بقدرة الله عز وجل

قِيلَ : مُحَمَّدٌ . قِيلَ : أَوْ قَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قِيلَ . مَرْحَبًا بِهِ وَلِنَعْمَ
الْمَجِيءُ جَاءَ ، فَأَتَيْتُ عَلَى آدَمَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ : مَرْحَبًا بِكَ مِنْ ابْنِ نَبِيِّ ،
فَأَتَيْنَا السَّمَاءَ الثَّانِيَةَ قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جَبْرِيلُ . قِيلَ : مَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ :
مُحَمَّدٌ ﷺ قِيلَ : أَوْ قَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ قِيلَ : مَرْحَبًا بِهِ وَلِنَعْمَ الْمَجِيءُ

والموج ما ارتفع من فوران الماء كذا روى الطبراني فى الأوسط وابن المنذر وابن أبى
حاتم عن الربيع بن أنس وروى أبو الشيخ وابن أبى حاتم عن كعب قال : السماء الدنيا
أشد بياضاً من اللبن واخضرت من خضرة جبل قاف والأخضر يرى من بعد أزرق وروى
ابن راهويه والبخاري بسند صحيح عن أبى ذر قال : قال رسول الله ﷺ : « ما بين
السماء والأرض خمسمائة عام وغلظ كل سماء خمسمائة عام كذلك إلى السماء السابعة
إلى العرش » . قوله : (قيل من هذا) أى قال الخازن بعد قول جبريل لخازن السماء :
افتح ولأبى ذر فلما جئت إلى السماء الدنيا قال جبريل لخازن السماء : افتح قال من هذا .

قوله : (قال جبريل) وفى رواية قيل جبريل أى قال الطالب للفتح هو جبريل
فالقائل على كل هو جبريل ولم يقل أنا لكونها مشعرة بالكبر ولما فيها من الإبهام وعدم
إفادة الجواب . قوله : (قيل من معك) أى قال الخازن وفيه إشارة إلى أن السماء شفافة
لا تحجب ما وراءها . قوله : (قيل محمد) ولأبى الوقت قال محمد . قوله : (أو
قد أرسل إليه) أى قال الخازن : أحضر وقد أرسل إليه أى للعروج به إلى السموات .
قوله : (قال نعم) أى قال جبريل : نعم أى أرسل إليه . قوله : (قيل مرحبا) أى
صادف مكاناً رحباً أى واسعاً . وقوله : به ليست فى القسطلانى والأجهورى فلعلها
زيادة من الناسخ . قوله : (ولنعم المجيء جاء) أى ولنعم المجيء الذى جاء فالموصوف
محذوف وجملة جاء صلة فيه شاهد على جواز الاستغناء بالصلة عن الموصول فى
باب نعم كما قاله فى التوضيح . قال البرماوى : وقد نصوا على جواز حذف
الموصول الأسمى وبقاء صلته مطلقاً لكن بقلّة وقيل فيه تقديم وتأخير ولا حذف والتقدير
جاء ولنعم المجيء والمخصص بالممدح محذوف والتقدير جاء فنعم المجيء مجيئه . قوله :
(فسلمت عليه) أى على آدم لأن السلام يطلب من القادم . قوله : (من ابن) فيه
افتخار بينوته عليه الصلاة والسلام . قوله : (السماء الثانية) هى من مرمرة بيضاء .
قوله : (من معك) وللأصيلى ومن معك .

جَاءَ ، فَأْتَيْتُ عَلَى يَحْيَى وَعِيسَى فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِمَا فَقَالَ : مَرْحَباً بِكَ مِنْ أَخٍ وَنَبِيٍّ ، فَأَتَيْنَا السَّمَاءَ الثَّالِثَةَ قِيلَ مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جَبْرِيلُ قِيلَ مَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ قِيلَ أَوْ قَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ قِيلَ مَرْحَباً بِهِ وَلِنَعْمَ الْمَجِئُ جَاءَ ، فَأَتَيْتُ يُوسُفَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ : مَرْحَباً بِكَ مِنْ أَخٍ وَنَبِيٍّ ، فَأَتَيْنَا السَّمَاءَ الرَّابِعَةَ قِيلَ مَنْ هَذَا : قَالَ : جَبْرِيلُ قِيلَ مَنْ مَعَكَ ؟ قِيلَ : مُحَمَّدٌ ﷺ قِيلَ أَوْ قَدْ

قوله : (قال محمد ﷺ) وسقطت التصلية لغير أبي ذر . قوله : (فأتيت) هو من كلام النبي ﷺ . قوله : (يحيى وعيسى) هما ابنا خالة عند إمامنا الشافعي مجازاً لأن يحيى بن أشاع وعيسى ابن مريم بنت حنة وهى أخت أشاع فجدة عيسى حنة أخت أشاع أم يحيى وحقيقة عند الإمام مالك لأن مريم أخت أشاع كذا قال وعيسى رجل مربوع الخلق جعد أى مجتمع بعضه فى بعض يميل إلى الحمرة والبياض سبط الرأس كأنما خرج من ديماس أى حمام وما ذكر من كونهما فى السماء الثانية هو أحد القولين وهو الراجح والآخر أنهما فى السماء الثالثة . وقد ذكره الحافظ السيوطى فى الجامع الصغير فقال : آدم فى السماء الدنيا ويوسف فى السماء الثانية وابنا الخالة يحيى وعيسى فى السماء الثالثة وإدريس فى السماء الرابعة وهارون فى السماء الخامسة وموسى فى السماء السادسة وإبراهيم فى السماء السابعة . وهذا مرجوح والراجح ما فى البخارى . قوله : (فقالا) أى يحيى وعيسى .

قوله : (السماء الثالثة) وهى من جديد . قوله : (قيل أَوْ قَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ) ولأبى ذر عن الحموى والمستملى قال أَوْ قَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ . قوله : (فأتيت يوسف) ولأبى ذر فأتيت على يوسف وفى رواية فإذا هو قد أعطى شطر الحسن وفى رواية أحسن ما خلق الله قد فضل الناس بالحسن كالقمر ليلة البدر على سائر الكواكب ، وحسن يوسف ليس جزءاً من حسن النبي ﷺ لأن حسنه لا ينقسم فقوله : شطر الحسن أى مثل نصف حسنه ﷺ لكن النبي ﷺ غلب جلاله على جماله فلم يفتتن به أحد بخلاف يوسف فقد غلب جماله على جلاله فافتنت به النسوة ، قال ابن الفارض :

بجمال حجبته بجلال طاب واستعذب العذاب هناك

قوله : (فسلمت عليه) وسقط لأبى ذر لفظ عليه . قوله : (فقال مرحباً) ولأبى ذر قال مرحباً . قوله : (السماء الرابعة) وهى من نحاس . قوله : (قال جبريل) ولأبى ذر قيل جبريل . قوله : (قيل محمد ﷺ) وسقطت التصلية لغير أبى ذر .

أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ نَعَمْ قِيلَ مَرَحَبًا بِهِ وَلَنَعْمَ الْمَجَىءُ جَاءَ ، فَأَتَيْتُ عَلَى إِدْرِيسَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ : مَرَحَبًا مِنْ أَخٍ وَنَبِيٍّ ، فَأَتَيْنَا السَّمَاءَ الْخَامِسَةَ قِيلَ مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جَبْرِيلُ قِيلَ وَمَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ قِيلَ أَوْ قَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ قِيلَ مَرَحَبًا بِهِ وَلَنَعْمَ الْمَجَىءُ جَاءَ ، فَأَتَيْتُ عَلَى هَارُونَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ : مَرَحَبًا بِكَ مِنْ أَخٍ وَنَبِيٍّ ، فَأَتَيْنَا السَّمَاءَ السَّادِسَةَ قِيلَ مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جَبْرِيلُ قِيلَ وَمَنْ مَعَكَ ؟ قِيلَ : مُحَمَّدٌ ﷺ قِيلَ أَوْ قَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ قِيلَ :

قوله : (ولنعم) ولأبى ذر ونعم . قوله : (إدريس) هو لقبه ولقب بذلك لكثرة درسه الصحف واسمه أخنوق بالقاف فى آخره أو أخنوخ بالخاء المعجمة بدلها وهو أول من خاط . قوله : (مرحبا من أخ) ولابن عساكر وأبى الوقت مرحبا بك من أخ وخاطبه بلفظ الأخوة وإن كان المناسب لفظ البنوة لأن إدريس جد نوح تلطفا وتأدبا وتأنيسا والأنبياء إخوة .

قوله : (السماء الخامسة) وهى من فضة . قوله : (قال جبريل) ولأبى ذر قيل جبريل . قوله : (ومن معك) هو بالواو . قوله : (على هارون) وهو الرجل المحبب فى قومه ونصف لحيته بيضاء ونصف لحيته سوداء تكاد تضرب إلى سرتة من طولها وقد ورد أنه يكون فى الجنة بلحية لكن تعقبه ابن حجر فإنه سئل عن حديث الترمذى فى دخول أهل الجنة مردا أبناء ثلاث وثلاثين وفى بعض كتب الفارسية أن لإبراهيم حية ولأبى بكر الصديق حية فى الجنة هل ذلك صحيح أم لا ؟ فأجاب لم يصح أن للخليل والصديق حية فى الجنة ولا أعرف ذلك فى شىء من كتب الحديث المشهورة ولا الأخبار المشهورة ، لكن أخرج الطبرانى من حديث ابن مسعود بسند ضعيف فى أهل الجنة أنهم جرد مرد إلا موسى عليه الصلاة والسلام فله حية تضرب إلى سرتة ذكره القرطبى فى تذكرته وذكر فى تفسيره أن ذلك ورد فى حق هارون أيضا . ورأيت بخط أهل العلم أنه ورد فى حق آدم ولا أعلم فى ذلك شيئا ثابتا والله أعلم . قوله : (فسلمت عليه) سقط لأبى ذر لفظ عليه .

قوله : (السماء السادسة) وهى من ذهب . قوله : (قيل محمد) وفى نسخة قال . وقوله : ﷺ سقط فى رواية أبى ذر . قوله : (قال نعم) قيل سقط هذا فى الفرع اليونانى . قوله : (ولنعم) ولأبى ذر نعم . قوله : (فأتيت على موسى) وهو

مَرْحَبًا بِهِ وَلَنَعْمَ الْمَجِئُ جَاءَ ، فَاتَّيْتُ عَلَى مُوسَى فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ : مَرْحَبًا بِكَ مِنْ أَخٍ وَنَبِيٍّ ، فَلَمَّا جَاوَزْتُ بَكَى قِيلَ مَا أَبْكَاكُ قَالَ : يَا رَبُّ هَذَا الْغَلَامُ الَّذِي بَعَثَ بَعْدِي يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِهِ أَفْضَلُ مَا يَدْخُلُ مِنْ أُمَّتِي ، فَاتَّيْنَا السَّمَاءَ السَّابِعَةَ قِيلَ مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جِبْرِيلُ قِيلَ : مَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ قِيلَ أَوْقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ قِيلَ : مَرْحَبًا بِهِ وَنَعْمَ الْمَجِئُ جَاءَ ، فَاتَّيْتُ عَلَى إِبْرَاهِيمَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ مَرْحَبًا بِكَ مِنْ ابْنِ وَنَبِيٍّ ، فَرُفِعَ إِلَى الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ فَسَأَلْتُ جِبْرِيلَ فَقَالَ : هَذَا الْبَيْتُ الْمَعْمُورُ يُصَلَّى فِيهِ كُلُّ يَوْمٍ سَبْعُونَ

رجل طوال سبط آدم كأنه من رجال أزد شنوءة . قوله : (فسلمت عليه) ثبتت هذه الزيادة لأبى ذر عن الكشميهنى . قوله : (فلما جاوزت) بحذف الضمير المنصوب . قوله : (بكى) أى شفقة على قومه حيث لم يتنفعوا بمتابعته انتفاع هذه الأمة بمتابعة نبيهم ولم يبلغ سوادهم مبلغ سوادهم فليس هذا البكاء حسدا . قوله : (قيل) أى قال الله لموسى عليه الصلاة والسلام . قوله : (هذا الغلام) أى الشخص العظيم الزائد فى القوة فليس هذا على معنى الازدراء والاستصغار لشأنه وإنما هو إشارة إلى تعظيم شأن نبينا ومنة الله تعالى عليه حيث أتخفه بتحف الكرامات الزلفى والهبات من غير طول عمر أفناه مجتهدا فى الطاعات والعرب تسمى الرجل المستجمع للسن غلاما ما دامت فيه بقية من القوة . فالمراد استصغار مدته مع استكثار فضائله واستتمام سواد أمته وهذا مع ما بعده فيه إشارة إلى تعظيم النبى ﷺ وأمته بما نال من النعم والكرامة من غير طول عمر .

قوله : (السماء السابعة) هى من ياقوتة حمراء . قوله : (قيل من هذا) أى قال البواب بعد أن استفتح جبريل باب السماء . قوله : (قال نعم) قيل هذه الجملة ثابتة فى رواية وفى أخرى إسقاطها . قوله : (ونعم المجئ) بغير لام وفى رواية أبى ذر ولنعم بإثباتها . قوله : (فسلمت عليه) إثبات عليه فى رواية أبى ذر عن الكشميهنى وفى رواية غيره إسقاطها . قوله : (مرحباً بك) وفى رواية إسقاط بك . قوله : (فرفع) بضم الراء أى كشف وقرب إلى . وقوله : البيت المعمور نائب فاعل رفع وهو المسمى بالضراح بضم الضاد المعجمة وتخفيف الراء آخره حاء مهملة وهو بحيال الكعبة أى بمقابلتها وهو من العقيق وسمى معمورا لعمارته بكثرة من يغشاه من الملائكة . قوله : (فسألت جبريل) أى عن البيت المعمور . قوله : (آخر ما عليهم)

أَلْفَ مَلَكٍ إِذَا خَرَجُوا لَمْ يَعُودُوا آخِرُ مَا عَلَيْهِمْ ، وَرَفَعَتْ إِلَى سِدْرَةِ الْمُنتَهَى
فَإِذَا نَبَقُهَا كَأَنَّهُ قَلَالٌ هَجَرَ وَوَرَقُهَا كَأَذَانُ الْفَيْوَلِ فِي أَصْلِهَا أَرْبَعَةُ أَنْهَارٍ نَهْرَانِ
بَاطِنَانِ وَنَهْرَانِ ظَاهِرَانِ فَسَأَلْتُ جَبْرِيلَ فَقَالَ : أَمَّا الْبَاطِنَانِ فَفِي الْجَنَّةِ وَأَمَّا
الظَّاهِرَانِ فَالْفُرَاتُ وَالنَّيْلُ ، ثُمَّ فُرِضَتْ عَلَى خَمْسُونَ صَلَاةً فَأَقْبَلْتُ حَتَّى جِئْتُ
مُوسَى فَقَالَ : مَا صَنَعْتَ ؟ قُلْتُ : فُرِضَتْ عَلَى خَمْسُونَ صَلَاةً قَالَ : أَنَا أَعْلَمُ
بِالنَّاسِ مِنْكَ عَالَجْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَشَدَّ الْمُعَالَجَةِ وَإِنْ أُمْتُكَ لَا تُطِيقُ فَارْجِعْ

بالرفع خبر لمبتدأ محذوف أى هذا الدخول آخر ما عليهم أى آخر دخول عليهم فلا
يدخلونه بعد ذلك أبدا بل يقفون بين السماء والأرض يهللون ويسبحون إلى يوم القيامة .
وفى رواية آخر بالنصب على الظرفية قال فى المطالع : والأول أوجه أى لظهور المعنى
عليه . قوله : (ورفعت إلى سدره) أى كشف لى عنها وقربت إلى وهى سدره نبق .
قوله : (المنتهى) أى التى ينتهى إليها ما يهبط من فوقها وما يصعد من تحتها من الملائكة
وغيرهم من أمر الله ولم يجاوزها أحد إلا رسول الله ﷺ . قوله : (نبقتها) بفتح
النون وكسر الموحدة كما هو الرواية ويصح فى اللغة سكون الموحدة . قوله : (كأنها
قلال) بكسر القاف جمع قلة وهى الجرة العظيمة تسع قربتين وشيئا سميت بذلك لأن
الرجل العظيم يقلها بيده أى يرفعها . قوله : (هجر) بفتح الهاء والجيم مع الصرف
وعدمه باعتبار المكان والبقعة وهى قرية بقرب المدينة المنورة . قوله : (كأذان الفيول)
بضم الفاء والتحتية جمع فيل وهو الحيوان المشهور أى مثل أذان الفيول فى الشكل
والاستدارة لا فى المقدار لأن كل ورقة تغطى الدنيا .

قوله : (نهرا باطنان) أى لا يظهران فى الدنيا نقل النووى عن مقاتل أن الباطنين
السلسيل والكوثر . قوله : (ظاهران) أى فى الدنيا . قوله : (فسألت جبريل) أى
عن الأنهار الأربعة . قوله : (ففى الجنة) أى فكائنان فيها على سبيل الاستمرار لا
يخرجان إلى الدنيا أبدا . قوله : (فالفرات) هو بالناء وصلا ووقفا ومن قال بالهاء فقد
أخطأ وهو فى العراق . قوله : (والنيل) هو نهر مصر وهما يخرجان من أصلها ثم
يسيران حيث شاء الله ثم يخرجان من الأرض ويسيران فيها . قوله : (بالناس) المراد
بهم بنو إسرائيل . قوله : (عالجت بنى إسرائيل) أى مارستهم ولقيت الشدة فيما
أردت منهم من الطاعة . قوله : (وإن أمتك لا تطيق) لم يقل إنك وأمتك لا تطيقون

إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ فَرَجَعْتُ فَسَأَلْتُهُ فَجَعَلَهَا أَرْبَعِينَ ، ثُمَّ مَثَلَهُ فَجَعَلَ ثَلَاثِينَ ، ثُمَّ مَثَلَهُ فَجَعَلَ عَشْرِينَ ، ثُمَّ مَثَلَهُ فَجَعَلَ عَشْرًا ، فَأَتَيْتُ مُوسَى فَقَالَ : مَثَلُهُ فَجَعَلَهَا خَمْسًا ، فَأَتَيْتُ مُوسَى فَقَالَ : مَا صَنَعْتَ ؟ قُلْتُ : جَعَلَهَا خَمْسًا فَقَالَ : مَثَلُهُ قُلْتُ : سَلَّمْتُ فَنُودِيَ إِنِّي قَدْ أَمْضَيْتُ فَرِيضَتِي وَخَفَفْتُ عَنْ عِبَادِي وَأُجْزِي

لأن العجز مقصور على الأمة لا يتعداهم إلى النبي ﷺ فهو لما رزقه الله من الكمال يطبق أكثر من ذلك كيف لا وقد جعلت قرة عينه في الصلاة . قوله : (فارجع إلى ربك) أى المكان الذى ناجيت فيه ربك . قوله : (فاسأله) أى التخفيف كما فى نسخة . قوله : (فسألته) أى طلبت منه التخفيف . قوله : (فجعلها أربعين) الحاصل أن مرات المراجعة على هذه الرواية خمس والذى يؤخذ من رواية مسلم أن مرات المراجعة تسع لأنه قال : « فحط عنى خمسا ثم قال فلم أزل أرجع بين ربى وبين موسى يحط عنى خمسا خمسا حتى قال يا محمد هن خمس صلوات » الحديث . وعند النسائى عن أنس فقيل لى إنى يوم خلقت السموات والأرض فرضت عليك وعلى أمتك خمسين صلاة فقم بها أنت وأمتك وذكر مراجعته مع موسى وفيه فإنه فرض على بنى إسرائيل صلاتان فما قاموا بهما وفى آخره فخمس بخمسين فقم بها أنت وأمتك قال : فعرفت أنها عزمة من الله فقال موسى : ارجع فلم أرجع ذكره فى المواهب . قوله : (ثم مثله) أى ثم قال موسى مثل ما تقدم من المراجعة وسؤال التخفيف . قوله : (فجعل ثلاثين) أى فجعلها الله ثلاثين صلاة وفى نسخة ثم بدل الفاء . قوله : (ثم مثله) أى ثم قال موسى مثل ما تقدم أيضا ، وقوله : فجعل عشرين أى فجعلها الله عشرين فضمير جعل عائد على الله والضمير الواقع مفعولا أولا محذوف فى نسخة ثابت فى أخرى . قوله : (ثم مثله) أى ثم قال موسى مثله : (قوله فجعل عشرين) أى فجعلها الله عشرين فالفعل الأول محذوف . قوله : (قلت) وفى نسخة فقلت . قوله : (سلمت) بتشديد اللام من التسليم أى سلمت وانقذت فلم أراجعه لأنى استحييت منه جلّ وعلا وزيد فى غير رواية أبى ذر هنا بخير .

قوله : (فنودى) أى من قبل الله عز وجل . وقوله : إنى بكسر الهمزة . وقوله : قد أَمْضَيْتُ فَرِيضَتِي أى أنفذتها بخمس صلوات . وقوله : وخففت عن عبادى أى من خمسين إلى خمس . وقوله : وأجزى الحسنة عشرين بفتح الهمزة من جزى قال تعالى : ﴿ لا تجزى نفس عن نفس شيئا ﴾ فالمراد به هنا الجزاء وهو المكافأة لا من الإجزاء .

١٦١ - عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ

وفى الحديث دليل على جواز النسخ قبل الوقوع ففيه ردّ على أبي جعفر النحاس المنكر لجواز النسخ قبل الوقوع . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب ذكر الملائكة .

قوله : (عن ابن مسعود) هو عبد الله بن مسعود بن غافل بغين معجمة بشره النبى ﷺ بالجنة وقال : رضيت لأمتى ما رضى لها ابن أم عبد وسخطت لها ما سخط لها ابن أم عبد وكان يشبه رسول الله ﷺ فى سمته وهديه أى طريقته وسيرته وكان خفيف اللحم شديد الأدمة نحيفا قصيرا جدا نحو ذراع يكاد طويل الرجال إذا جلس يوازيه قائما وكان صاحب سر رسول الله ﷺ ونعله وطهوره فى سفره وكان يقول ليس العلم بكثرة الرواية ولكن العلم الخشية فإذا علمتم فاعملوا وكان يقول : ويل لمن يعلم ولا يعمل سبع مرات . قال الشعبى : ذكر أن عمر رضى الله تعالى عنه لقي ركبا فيهم ابن مسعود ولم يعلم به فأمر رجلا ينادى فيهم من أين القوم ؟ فناداهم فأجابه ابن مسعود أقبلنا من الفج العميق فقال : أين تريدون ؟ فقال : البيت العتيق فقال عمر : إن فيهم رجلا عالما . فأمر رجلا فناداهم أى القرآن أفضل ؟ فأجابه ابن مسعود ﴿ الله لا إله إلا هو الحى القيوم ﴾ الآية فقال عمر : فناداهم أى القرآن أحكم ؟ فقال ابن مسعود ﴿ إن الله يأمر بالعدل والإحسان ﴾ فقال : فناداهم أى القرآن أجمع ؟ فقال ابن مسعود ﴿ فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره . ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ﴾ فقال عمر : فناداهم أى القرآن أخوف ؟ فقال ابن مسعود ﴿ ليس بأمانيكم ولا أمانى أهل الكتاب ﴾ الآية فقال عمر : نادهم أى القرآن أرجى ؟ فقال ابن مسعود : ﴿ قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ﴾ الآية ، فقال عمر : أفيكم عبد الله بن مسعود ؟ فقالوا : نعم . انتهى وإنما كان أخوف القرآن ﴿ ليس بأمانيكم ولا أمانى أهل الكتاب ﴾ الآية لأن قوله فيها : ﴿ من يعمل سوءا يجز به ﴾ يشمل الصغيرة والكبيرة من مؤمن أو كافر ولما نزلت هذه الآية قال أبو بكر رضى الله تعالى عنه : جاءت قاصمة الظهر فقال رسول الله ﷺ : « إنما هى المصائب فى الدنيا » . روى له عن النبى ﷺ ثمانمائة حديث وثمانية وأربعون روى عنه الخلفاء الأربعة .

قوله : (حدثنا) أى أنشأ لنا خبراً حادثا . قوله : (وهو الصادق) جملة اعتراضية وهو أولى من جعلها حالية لتفيد اتصافه بذلك فى جميع الأحوال بخلاف

الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ : « إِنَّ أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا نَظْفَةً

جعلها حالا فتفيد اتصافه بذلك في حالة التحديث فقط والمراد بالصادق من كان قوله مطابقا للواقع . قوله : (وهو المصدوق) أى الذى يصدقه الرب فيما وعده به أو الذى يصدقه الغير . قوله : (إن أحدكم) أى إن الواحد منكم يا معشر بنى آدم وإن بكسر الهمزة على حكاية لفظه ﷺ وأحد هنا بمعنى واحد لا بمعنى أحد التى للعموم لأن تلك لا تستعمل إلا فى النفى نحو لا أحد فى الدار فأصله وحد قلبت واوه المفتوحة همزة .

قوله : (يجمع) بالبناء للمجهول أى يضم بعضه إلى بعض بعد الانتشار ليتخمر فى المدة المذكورة حتى يهيا للخلق وفسر الجمع فى بعض طرق هذا الحديث عن ابن مسعود بأن النطفة إذا وقعت فى الرحم فأراد الله تعالى أن يخلق منها بشرا طارت فى بشرة المرأة تحت كل ظفر وشعر ثم تمكث أربعين ليلة ثم تصير دما فى الرحم فذلك جمعها فى الرحم وذلك وقت كونها علقة . ورجح هذا التفسير بأن الصحابة أعلم الناس بتفسير ما سمعوه وأحقهم بتأويله وأولاهم بالصدق فيما يتحدثون به وأكثرهم احتياطا للتوقى عن خلافه فليس لمن بعدهم أن يرد عليهم . قال فى الفتح : وقد وقع فى حديث مالك بن الحويرث رفعه ما ظاهره يخالف ذلك ولفظه : « إذا أراد الله خلق عبد فجامع الرجل المرأة طار ماؤه فى كل عرق وعضو منها فإذا كان يوم السابع جمعه الله تعالى ثم أحضر كل عرق له دون آدم فى أى صورة ما شاء ركبته » انتهى وذكر النووى فى شرحه على الأربعين ما نصه : وقوله ﷺ : يجمع فى بطن أمه يحتمل أنه يجمع ماء الرجل والمرأة فيخلق منها الولد كما قال الله تعالى : ﴿ خَلَقَ مِنْ مَاءٍ دَافِقٍ ﴾ الآية ويحتمل أن المراد أنه يجمع من البدن كله وذلك أنه قيل إن النطفة فى الطور الأول تسرى فى جسد المرأة أربعين يوما وهى أيام الرحم ثم بعد ذلك يجمع ويذر عليها من تربة المولود فيصير علقة ثم يستمر فى الطور الثانى فتأخذ فى الكبر حتى تصير مضغة ثم فى الثالث يصور الله تعالى تلك المضغة ويشق فيها السمع والبصر والقدم ويصور فى داخل جوفها الحوايا والأمعاء ثم إذا تم الطور الثالث وهو أربعون يوما صار للمولود أربعة أشهر فنفخت فيه الروح .

وعن ابن مسعود يقال إن النطفة إذا استقرت فى الرحم أخذها ملك بكفه وقال رب مخلقة أم غير مخلقة ؟ فإن قال : غير مخلقة قذفها فى الرحم دما ولم تكن نسمة وإن قال : مخلقة قال الملك : أى رب أذكر أم أنثى ؟ أشقى أم سعيد ؟ ما الرزق ؟ ما الأجل ؟

ثُمَّ يَكُونُ عِلْقَةً مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ مَلَكًا فَيُؤْمَرُ
بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ وَيَقَالُ لَهُ اكْتُبْ عَمَلَهُ وَرِزْقَهُ وَأَجَلَهُ وَشَقِيٍّ أَوْ سَعِيدٍ ثُمَّ يَنْفُخُ فِيهِ

وبأى أرض تموت ؟ فيقال له : اذهب إلى أم الكتاب فينسخها فلا تزال معه حتى يأتي
على آخر صفته . ولهذا قيل السعادة قبل الولادة اه كلام النوى باختصار . قوله :
(خلقه) الخلق عبارة عن الإيجاد والإيجاد لا يجمع فالمراد مادة خلقه أو أن الخلق مصدر
بمعنى اسم مفعول كهذا ضرب الأمير أى مضروبه . قوله : (فى بطن أمه) أى مجاور
بطنها وهو الرحم لأن جمع الخلق إنما هو فى الرحم . قوله : (ثم يكون علقه) أى
دما غليظا جامدا . قوله : (مثل ذلك) أى مثل الزمان المتقدم وهو أربعون يوما . قوله :
(مضغة) أى قطعة لحم بقدر ما يمضغ . قوله : (مثل ذلك) أى مثل الزمان المتقدم .

واعلم أنه اختلف فى أول ما يتشكل من الجنين ف قيل قلبه لأنه الأساس ومعدن
الحركة الغريزية وقيل الدماغ لأنه مجمع الحواس وقيل الكبد لأن فيه النمو والاعتداء
الذى هو قوام البدن ورجحه بعضهم بأنه مقتضى النظام الطبيعى لأن النمو هو المطلوب
أولا ولا حاجة له حينئذ إلى حس ولا حركة إرادية وإنما يكون له قوة الحس والإرادة عند
تعلق النفس به بتقديم الكبد ثم القلب ثم الدماغ . قوله : (ثم يبعث الله ملكا) أى
فى الطور الرابع حين يتكامل بنيانه وتشكل أعضاؤه وظاهر الحديث أن بعث الملك إنما
يكون بعد الأربعين الثالثة وصح فى حديث آخر أن نفخ الروح يكون بعد الأربعين أو
اثنين وأربعين يوما وأشبه ما يجمع به بينهما حملة على أن بعض الأجنحة ينفخ فيه
الروح بعد مائة وعشرين يوما وبعضهم بعد اثنين وأربعين يوما . وهذا يخالف الحديث
المذكور لأنه يقتضى نفخ الروح فيه وهو علقه وليس كذلك قال الله تعالى : ﴿ فخلقنا
المضغة عظما فكسونا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر ﴾ أى بنفخ الروح فيه . قوله :
(فيؤمر) مبني للمفعول وفى رواية أبى ذر ويؤمر بالواو . قوله : (بأربع كلمات) أى
بكتبتها .

قوله : (اكْتُبْ عمله) أى من خير أو شر . قوله : (ورزقه) أى ما ينتفع به
حلالا أو حراما قليلا أو كثيرا فالرزق كل ما ساقه الله للحيوان فانتفع به ومنه العلم .
قوله : (وأجله) أى مدة عمره طويلة أو قصيرة . قوله : (وشقى أو سعيد) بالرفع
خبر مبتدأ محذوف وتاليه عطف عليه فإن قلت حق الكلام المناسب لما قبله أن يقول
وسعادته أو شقاوته . أجيب عن ذلك بأن نكتة العدول حكاية صورة ما يكتب فالمكتوب

الرُّوحَ ، وَإِنَّ الرَّجُلَ مِنْكُمْ لَيَعْمَلُ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ كِتَابُهُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ وَيَعْمَلُ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّارِ إِلَّا ذِرَاعٌ

شقى أو سعيد والظاهر أن الكتابة هي الكتابة المعهودة في صحيفته وقد جاء ذلك مصرحاً به في رواية لمسلم في حديث حذيفة بن أسيد ثم تطوى الصحيفة فلا يزداد عليها ولا ينقص منها ووقع في حديث أبي ذر فيقضى الله ما هو قاض فيكتب ما هو لاق بين عينيه وهذه الكتابة غير كتابة المقادير السابقة على خلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة كما في حديث مسلم .

فالمراد بأمر الملك بكتابة ذلك إظهار له لإنفاذه وكتابته وظاهر الحديث الأمر بكتابة هذه الأربع ابتداء وليس مراداً وإنما المراد كما دلت عليه الأحاديث الصحيحة أنه يؤمر بذلك بعد أن يسأل عنها فيقول : يا رب ما الرزق ما الأجل ما العمل وهل هو شقى أو سعيد . قوله : (ثم ينفخ فيه الروح) أى بعد تمام صورته وبعد كتابة الملك هذه الأربعة .

واعلم أن حكمة تحول الإنسان في بطن أمه حالة بعد حالة إلى أن نفخت فيه الروح مع أن الله قادر على أن يخلقه في أقل من لحظة أن في التحويل فوائد : منها : أنه لو خلقه دفعة واحدة لشق على الأم فجعله أولاً نطفة لتعتاد بها مدة ثم علقه كذلك وهلم جرا ومنها : إظهار قدرته تعالى حيث قلبه من تلك الأطوار إلى كونه إنساناً حسن الصورة متحلياً بالعقل ومنها : التنبيه والإرشاد على كمال قدرته على الحشر والنشر لأن من قدر على خلق الإنسان من ماء مهين ثم من علقه ثم من مضغته قادر على إعادته وحشره للحساب . قوله : (ليعمل) أى بعمل أهل الجنة . قوله : (حتى ما يكون) بنصب ما يكون بأن المضمرة وما نافية غير كافة عن العمل لأن شرط الكافة أن تكون زائدة خلافاً للشيخ ابن حجر في شرحه على الأربعين حيث قال : إن ما كافة والفعل مرفوع . قوله : (وبين الجنة) أى الوصول إلى الجنة . قوله : (إلا ذراع) فيه تشبيه الشخص القريب حاله من الموت بمن بقى بينه وبين مقصده موضع ذراع من الأرض . وقال النووي في شرح أربعينه : هو تمثيل وتقريب . والمراد قطعة من الزمان من آخر عمره وليس المراد حقيقة الذراع وتحديد من الزمان فإن الكافر لو قال : لا إله إلا الله محمد رسول الله ثم مات دخل الجنة والمسلم إذا تكلم في آخره بكلمة كفر ثم مات دخل النار اهـ . قوله : (فيسبق عليه كتابه) بضمير متصل بكتاب وفي رواية الأربعين

فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ .

١٦٢ - عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَنْزِلُ فِي الْعَنَانِ وَهُوَ السَّحَابُ فَتَذْكُرُ الْأُمْرَ قُضِيَ فِي السَّمَاءِ فَتَسْتَرِقُ

الكتاب بالتعريف أى الذى كتبه الملك وهو فى بطن أمه . قوله : (فيعمل بعمل أهل النار) وفى رواية أبى ذر عن الكشميهنى يعمل بعمل أهل النار أى يحكم القدر الجارى عليه فى هذا وما بعده المستند إلى خلق الدواعى فى قلبه فمن سبقت له السعادة صرف الله قلبه إلى الخير فيختم له به وعكسه بعكسه . وفى بعض روايات الأحاديث وإنما الأعمال بالخواتيم والأعمال بخواتيمها وفى حديث صحيح : « اعملوا فكل ميسر لما خلق له » أى فذو السعادة ميسر لعمل أهلها وذو الشقاوة ميسر لعمل أهلها . فإن قيل : قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴾ ظاهر الآية أن العمل الخالص من المخلص يقبل وإذا حصل القبول بوعده الكريم حصل مع ذلك الأمن من سوء الخاتمة فالجواب أن ذلك معلق على وجود القبول وحسن الخاتمة ويحتمل أن يقال إن من أخلص العمل لا يختم له إلا بخير دائما وإن خاتمة السوء إنما تكون فى حق من أساء العمل أو خلط العمل الصالح بنوع من الرياء والسمعة ويدل له الحديث إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس أى فيما يظهر لهم من صلاح ظاهره مع فساد سريره وخبثها . وحاصل هذا الاحتمال أن قوله وعملوا الصالحات محمول على من أخلص العمل ومن أخلص العمل لا يختم له بالسوء أصلا . قوله : (ويعمل) أى بعمل أهل النار . وقوله : حتى ما يكون الخ فيه ما تقدم . وقوله : الكتاب بلام التعريف هنا . قوله : (فيعمل بعمل أهل الجنة) أى فيدخلها . وقال القاضى وغيره : وهذا القسم الثانى كثير جدا لخبر إن رحمتى سبقت غضبى . وفى رواية تغلب غضبى بخلاف ما قبله فإنه نادر ولله الحمد والمنة على ذلك .

وفى الحديث دلالة على أن مصير الأمور فى العاقبة إلى القضاء والقدر . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب ذكر الملائكة .

قوله : (الملائكة) اختلف فى حقيقتهم فذهب أكثر المسلمين إلى أنها أجسام لطيفة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة . قوله : (تنزل فى العنان) بفتح العين المهملة والنون المخففة . قوله : (وهو السحاب) أى وزنا ومعنى فهو تفسير من الراوى للعنان أدرجه فى الحديث فالسحاب مجاز عن السماء كما أن السماء مجاز عن السحاب كما فى

الشَّيَاطِينُ السَّمْعَ فَتَسْمَعُهُ فَتُوحِيهِ إِلَى الْكُهَّانِ فَيَكْذِبُونَ مَعَهَا مِائَةَ كَذْبَةٍ مِنْ عِنْدِ
أَنْفُسِهِمْ » .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴾ في وجه . قوله : (فتذكر) أى
الملائكة . وقوله : الأمر قضى أى الذى قضى ففضى صلة لموصول محذوف والحاصل
أن الملائكة تسمع فى السماء ما قضى كل يوم من الحوادث فيحدث بعضهم بعضا وهذا
يدل على أن السحاب فى كلام الراوى مجاز عن السماء . فقوله : وهو السحاب أى
السماء . قوله : (فتسرق الشياطين السمع) أى تختلسه فتسمع بخفية . قال فى
المختار : استرق السمع أى سمعه مستخفيا . وقوله : فتسمعه أى ما تذكره الملائكة
فلاستماع المذكور كان فى ابتداء الوحى كما يدل عليه ما عند الإمام أحمد كان الجن
يسمعون الوحى فيسمعون الكلمة فيزيدون عليها عشرا فيكون ما يسمعون حقا وما زادوه
باطلا وكانت النجوم لا يرمى بها قبل ذلك فلما بعث ﷺ كان أحدهم لا يأتى مقعده إلا
رمى بشهاب يحرق ما أصاب منه فشكوا ذلك لإبليس لعنه الله فقال : ما هذا إلا لأمر
عظيم قد حدث فبعث جنوده فإذا بالنبي ﷺ يصلى ببطن نخلة وهى قرية على ليلة من
مكة فأخبروه قال : هذا . الحدث الذى حدث وجاء عن ابن عباس أيضا أن الشياطين
كانوا لا يحجبون عن السموات وكانوا يدخلونها ويأتون بأخبارها فيلقونه على الكهنة
فلما ولد عيسى منعوا من ثلاث سموات فلما ولد محمد صلى الله تعالى عليه وآله
وسلم منعوا من السموات كلها فما أحد منهم يريد استراق السمع إلا رمى بشهاب وهو
الشعلة من النار فلا يخطئ أبدا فمنهم من يقتله ومنهم من يحرق وجهه ومنهم من يخبله
فيصير غولا يضل الناس فى البرارى . قوله : (فتوحيه إلى الكهان) أى فتلقيه
الشياطين إلى الكهان بضم الكاف وتشديد الهاء جمع كاهن قال ابن مالك * ومثله
الفعال فيما ذكرنا * أى مثل فعل فعال فى وصف المذكور وهو الكاهن وهو من يخبر
بالمغيبات المستقبلية . قوله : (فيكذبون) أى الكهان . قال فى المختار : كذب يكذب
بالكسر كذبا وكذبا بوزن علم وكتب اهـ وقال فى المصباح : الكذب هو الإخبار عن
الشيء بخلاف ما هو سواء فيه العمد والخطأ إذ لا واسطة بين الصدق والكذب على
مذهب أهل السنة والإثم يتبع العمد . قوله : (معها) أى من الأشياء المسموعة من
الشياطين . وقوله : مائة كذبة بفتح الكاف وسكون المعجمة وفى اليونانية بكسرهما اسم
لهيئة الكذب قال فى الخلاصة :

١٦٣ - عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ الْحَارِثَ بْنَ هِشَامٍ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ كَيْفَ يَأْتِيكَ الْوَحْيُ؟ قَالَ: «كُلُّ ذَلِكَ يَأْتِي الْمَلِكُ أَحْيَانًا فِي مِثْلِ صَلَصلةِ الْجَرَسِ فَيَفْصَمُ عَنِّي وَقَدْ وَعَيْتُ مَا قَالَ وَهُوَ أَشَدُّهُ عَلَيَّ وَيَتِمَثَّلُ لِي الْمَلِكُ أَحْيَانًا رَجُلًا فَيُكَلِّمُنِي فَأَعْيِي مَا يَقُولُ» .

وفعلة طرة كجلسه * وفعلة لهيئة كجلسه

وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب ذكر الملائكة أيضا .

قوله : (أن الحارث بن هشام) يحتمل أن يكون الحارث أخبر عائشة بذلك فيكون مرسلًا ويحتمل أنها حضرت الحارث بن هشام وهو يسأل فيكون ذلك من مسندها لا من مرسلها لكن فى بعض الطرق من طريق عبد الله بن الحارث عن هشام عن أبيه عن عائشة عن الحارث بن هشام قال سألت فهذا يدل على أنه مرسل . قوله : (كيف يأتيك الوحي) أى على أى حالة يأتيك الوحي أى حامله فإسناد الإتيان إلى الوحي مجاز والمراد به الموحى به والوحي لغة الإعلام فى خفاء وفى اصطلاح الشرع إعلام الله أنبياءه بالشيء إما بكتاب أو برسالة ملك أو بمنام أو بإلهام وقد يعنى الأمر نحو : ﴿ وإذ أوحيت إلى الحوارين ﴾ الآية وبمعنى التسخير نحو : ﴿ وأوحى ربك إلى النحل ﴾ الآية أى سخرها لهذا الفعل وهو اتخاذها من الجبال بيوتا إلى آخر ما ذكره فى الآية وقد يعبر عن هذا بالإلهام والمراد به هدايتها لذلك وإلا فالإلهام حقيقة إنما يكون للعقلاء وبمعنى الإشارة ونحوه : ﴿ فأوحى إليهم أن سبحوا بكرة وعشيا ﴾ . قوله : (كل ذاك) قال القسطلانى : بغير لام بين الذال والكاف أى إتيان الوحي . قوله : (يأتي) وفى رواية أبى ذر عن الكشميهنى يأتينى . قوله : (الملك) أى جبريل . وقوله : أحيانا أى أوقاتا . قوله : (فى مثل صلصلة الجرس) أى مشابها صوت الجللجل الذى يعلق بربوس الدواب . قوله : (فيفصم) بفتح الياء التحتية وسكون الفاء وكسر الصاد المهملة من باب ضرب أى يقلع ويزول عنى ما يغشائى من شدة الوحي . قوله : (وقد وعيت) بفتح العين أى فهمت وحفظت ما قاله الملك . قال فى المختار : وعى الحديث يعيه وعيا حفظه اهـ وقال فى المصباح : وعيته وعيا من باب وعد اهـ . قوله : (وهو أشده على) أى الإتيان فى مثل صلصلة الجرس . وقوله : ويتمثل أى يتصور . وقوله : رجلا أى كصورة رجل كدحية الكلبى وهو أجمل الصحابة وإنما تمثل له فى صورة الرجل تأنيسا له ﷺ والقدر الزائد من خلقته لا يفنى بل يخفى على الرائي فقط . قوله :

١٦٤ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَجُودَ النَّاسِ وَكَانَ أَجُودَ مَا يَكُونُ فِي رَمَضَانَ حِينَ يَلْقَاهُ جَبْرِيلُ وَكَانَ جَبْرِيلُ يَلْقَاهُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ مِنْ رَمَضَانَ فَيُدَارِسُهُ الْقُرْآنَ فَلَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ يَلْقَاهُ جَبْرِيلُ أَجُودُ بِالْخَيْرِ مِنَ الرِّيحِ الْمُرْسَلَةِ .

(فأعنى ما يقول) أى أحفظ الذى يقول . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب ذكر الملائكة أيضا .

قوله : (أجود الناس) بالنصب خبر كان أى أكثرهم جودا وإعطاء . قوله : (وكان أجود ما يكون فى رمضان) برفع أجود اسم كان وخبرها محذوف وجوبا تقديره حاصلًا وما مصدرية وفى رمضان حال سدت مسد الخبر والأصل وكان أجود أكوان الرسول ﷺ حاصلًا فى رمضان فهذا التركيب نظير قولك أخطب ما يكون الأمير قائما قال فى الخلاصة :

وقبل حال لا يكون خبرا * عن الذى خبره قد أضمرا

كضربى العبد مسينا الخ . قوله : (حين يلقاه جبريل) متعلق بأجود أى فى وقت ملاقة جبريل للنبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم إذ فى ملاقاته زيادة ترقى فينبغى لمن اجتمع بالأكابر زيادة الجود وقت الاجتماع بهم . قوله : (فيدارسه القرآن) بنصب القرآن مفعول ثان ليدارس على حد جاذبته الثوب . قوله : (فلرسول الله) بلام الابتداء . وفى رواية أبى ذر عن الكشميهنى فإن رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم . قوله : (أجود) بالرفع خبر المبتدأ أو خبران . قوله : (من الريح المرسلة) يحتمل أنه أراد بها التى أرسلت بالبشرى بين يدى رحمة الله وذلك لعدم نفعها قال الله تعالى : ﴿ وَالْمُرْسَلَاتُ عُرْفًا ﴾ وأحد الوجوه فى الآية أنه أراد بها الرياح المرسلات فى الإحسان فشبه نشر جوده ﷺ بالخير فى العباد بنشر الريح المطر فى البلاد وشتان ما بين الأثرين فإن أحدهما يحيى القلب بعد موته والآخر يحيى الأرض بعد موتها والأول أبلغ وقد كان عليه الصلاة والسلام يبذل المعروف قبل أن يسئل وإذا وجد جاد وإذا لم يجد وعد ولم يخلف الميعاد ويظهر منه آثار ذلك فى رمضان أكثر مما يظهر منه فى غيره . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب ذكر الملائكة أيضا .

١٦٥ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «إِذَا دَعَا الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ إِلَى فِرَاشِهِ فَأَبَتْ فَبَاتَ غَضَبَانِ عَلَيْهَا لَعْنَتُهَا الْمَلَائِكَةُ حَتَّى تَصْبِحَ» .

١٦٦ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «إِذَا مَاتَ أَحَدُكُمْ فَإِنَّهُ يُعْرَضُ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ فَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ» .

١٦٧ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « يَعْقُدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِ أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ ثَلَاثَ عُقَدٍ يَضْرِبُ عَلَى كُلِّ عُقْدَةٍ مَكَانَهَا عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ فَإِنْ اسْتَيْقَظَ فَذَكَرَ اللَّهَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ تَوَضَّأَ

قوله : (إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه) هذا كناية عن الجماع . قوله : (فأبت) أى امتنعت زاد البخارى فى كتاب النكاح من طريقة شعبة أن تحجى . قوله : (لعنتها الملائكة حتى تصبح) ظاهر الحديث كما قال المؤلف : اختصاص اللعن بما إذا وقع ذلك ليلا لقوله حتى تصبح وكان السر فيه تأكيد ذلك الشأن فى الليل وقوة الباعث إليه ولا يلزم من ذلك أنه يجوز لها الامتناع فى النهار فخص الليل بالذكر لأنه المظنة لذلك . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب إذا قال أحدكم آمين .

قوله : (يعرض عليه) أى على روحه فقط أو على جزء من بدنه بناء على عود الروح لبعضه أو على بدنه كله بناء على عود الروح لجميعه . قوله : (فمن أهل الجنة) إن قلت : إن فيه اتحاد الشرط والجزاء مع أنه لا بد من تغايرهما . أجيب بأن التغاير موجود فى المعنى والتقدير فالمعروض عليه مقعده من مقاعد أهل الجنة فحذف المبتدأ وهو المعروض وحذف المضاف وهو مقاعد وأقيم المضاف إليه مقامه فجر بجره . قوله : (فمن أهل النار) أى فمقعده من مقاعد أهل النار . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب ما جاء فى صفة الجنة .

قوله : (يعقد) بفتح أوله من باب ضرب كما فى المختار أى يربط ولعل هذا العقد معنوى . قوله : (الشيطان) أى إبليس أو أحد أعوانه . قوله : (قافية) هى مؤخر العنق وهو القفا . وقوله : إذا هو متعلق بيعقد . قوله : (يضرب على كل عقدة) أى يحجب الحس والإدراك عن النائم حتى لا يستيقظ وقوله مكانها بالنصب على الظرفية أى فى مكانها أى القافية . قوله : (عليك ليل طويل) أى قائلا : باق عليك ليل طويل ، فليل خبر لمبتدأ محذوف أو ليل مبتدأ وعليك خبر مقدم أو عليك

انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقْدُهُ كُلُّهَا فَأَصْبَحَ نَشِيطاً طَيِّبَ النَّفْسِ وَإِلَّا
أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسَلَانَ .

١٦٨ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ : « أَمَّا إِنْ
أَحَدَكُمْ إِذَا أَتَى أَهْلَهُ وَقَالَ : بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا

إِغْرَاءَ وَالتَّقْدِيرَ عَلَيْكَ بِالنُّومِ . وقوله : ليل طويل مبتدأ خبره محذوف تقديره أمامك ليل
طويل . فالكلام جملتان والجمله الثانية مستأنفة تعليل للأولى . قوله : (انحلت عقدة)
أى واحدة من الثلاث وقوله : انحلت عقدة أى ثانية . قوله : (فإن صلى) أى فرضا
أو نفلا فلو نام متمكنا ثم انتبه فصلى ولم يذكر ولم يتوضأ انحلت عقده الثلاث لأن
الصلاة مستلزمة للوضوء والذكر . قوله : (فأصبح نشيطا) أى لما وفقه الله تعالى من
وظائف الطاعة خالصا من عقد الشيطان . قوله : (وإلا) أى بأن لم يفعل الثلاث
المذكورة . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب صفة إبليس وجنوده .

قوله : (أما) بتخفيف الميم أداة استفتاح بمنزلة ألا قال فى المغنى أما على وجهين
أحدهما أن تكون حرف استفتاح بمنزلة ألا وتكثر قبل القسم كقوله :

أما والذي أبكى وأضحك والذي أمات وأحيا والذي أمره الأمر

والثانى أن تكون بمعنى حقا ظرف أيضا مفرد بالاستفهام على خلاف فى ذلك وهذه
تفتح بعدها أن كما تفتح بعد حقا وهى حرف عند ابن خروف جعلها مع أن ومعموليهما
كلما تركب من حرف واسم كما قال الفارسى فى يا زيد .

وقال بعضهم : اسم بمعنى حقا . وقال آخرون : هى كلمتان الهمزة للاستفهام وما
اسم بمعنى شئ أى ذلك الشئ حق على ذلك فى قوله :

أحقا أن جيرتنا استقلوا

وهو قول سيبويه وهو الصحيح بدليل قوله :

أفى الحق أنى مغرم بك هائم * وأن وصلتها مبتدأ الظرف اهـ . قوله : (إن
أحدكم الخ) وفى رواية لأبى داود لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتى أهله . وعند
الإسماعيلى من رواية روح بن القاسم عن منصور لو أن أحدكم إذا جامع امرأته ذكر الله
تعالى . قوله : (إذا أتى أهله) أى زوجته وهو كناية عن الجماع . قوله : (جنبنا)

رَزَقْتَنَا فَرْزَقًا وَلَدًا لَمْ يَضُرَّهُ الشَّيْطَانُ .

١٦٩ - عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « إِذَا طَلَعَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَدَعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَبْرُزَ وَإِذَا غَابَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَدَعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَغِيبَ وَلَا تَحِينُوا بِصَلَاتِكُمْ طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيْ شَيْطَانٍ » أَوْ الشَّيْطَانِ لَا أَدْرِي أَيُّ ذَلِكَ قَالَ .

أى أبعد عنا الشيطان . وقوله : ما رزقتنا أى من الولد . وقوله : فرزقا ولدا أى ذكرا أو أنثى . قوله : (لم يضره الشيطان) بضم الراء المشددة وفتحها أى لم يصبه أى الولد فى بدنه أو دينه واستبعد لانتفاء العصمة وأجيب بأن اختصاص من اختص بالعصمة بطريق الوجوب لا بطريق الجواز أو لم يفتنه بالكفر أو لم يشارك أباه فى جماع أمه كما روى عن مجاهد إن الذى يجامع ولم يسم يلتف الشيطان على إحليله فيجامع معه وفى الجامع الصغير : « ما من بنى آدم مولود إلا يمسه الشيطان حين يولد فيستهل صارخا من مس الشيطان غير مريم وابنها » رواه البخارى عن أبى هريرة . وفى الحديث قال عليه الصلاة والسلام : « من قال : بسم الله عندما يجامع فإن رزق ولدا أعطى بعدد أنفاسه وما تناسل منه حسنات إلى يوم القيامة » وفى حديث مسلم : « ما من مولود يولد إلا ينخسه الشيطان فيستهل صارخا من نخسة الشيطان إلا ابن مريم وأمّه » قال أبو هريرة : اقرءوا إن شئتم : ﴿ وَإِنِّ أَعْيَضَهَا بِكَ وَذَرَيْتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾ وقال النووى : ظاهر الحديث اختصاصهما بذلك وأشار القاضى إلى أن جميع الأنبياء يشاركونهما فى ذلك ذكره فى شرح مسلم . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب صفة إبليس أيضا .

قوله : (فدعوا الصلاة) أى اتركوا الصلاة التى لا سبب لها متقدم . قوله : (حتى تبرز) أى تظهر الشمس وترتفع قدر رمح . قوله : (ولا تحينوا) بفتح التاء الفوقية والحاء المهملة وتشديد الياء التحتية أصله تحينوا بتاءين فحذفت إحداهما تخفيفا أى لا تقصدوا بصلاتكم طلوع الخ وهو لف ونشر مرتب . قوله : (بين قرنى الشيطان) أى جانبى رأسه يقال إن الشيطان يتصب فى محاذاة مطلع الشمس فإذا طلعت كانت بين قرنيه لتقع السجدة له إذا سجد عبدة الشمس لها . ولأبى ذر عن الكشميهنى الشياطين بالجمع بدل الشيطان المفرد . قوله : (أو الشيطان) شك من الراوى . قوله : (لا أدرى أى ذلك قال) هذا يقتضى أن الشك من ابن عمر والذى فى البخارى أنه من الراوى عن هشام ولفظه لا أدرى أى ذلك قال هشام وهشام هذا قبل ابن عمر فى السند

١٧٠ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « يَأْتِي الشَّيْطَانُ أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ مَنْ خَلَقَ كَذَا مَنْ خَلَقَ كَذَا حَتَّى يَقُولَ مَنْ خَلَقَ رَبَّكَ فَإِذَا بَلَغَهُ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ وَلْيَتَّه » .

١٧١ - عَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « أَطْلَعْتُ فِي الْجَنَّةِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا الْفُقَرَاءَ وَأَطْلَعْتُ فِي النَّارِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ » .

ونص البخارى فى السند حدثنا محمد أنبأنا عبدة عن هشام بن عروة عن أبيه عن ابن عمر انتهى . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب صفة إبليس وجنوده .

قوله : (يأتى الشيطان) وفى نسخة شيطان أحدكم أى فيوسوس له . قوله : (من خلق كذا) أى بالتكرار مرتين . قوله : (فإذا بلغه) أى بلغ الشيطان هذا القول أى قول من خلق ربك . قوله : (فليستعذ) أى الأحد بأن يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم قال تعالى : ﴿ وَإِن يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ﴾ . قوله : (وليتته) من الانتهاء أى ولينزجر عن الاسترسال مع الشيطان وليبادر إلى قطع كلام الشيطان بالإعراض عنه فإن الأمر الطارئ بغير أصل ولا دليل يدفع بغير نظر فى دليل قال بعضهم : ولو أذن المصطفى ﷺ فى محاجة الشيطان لكان الجواب سهلا على كل موحد فإن الجواب يؤخذ من كلامه فإن أوله يناقض آخره فإن جميع المخلوقات من إنس وجن وملك وحيوان وجماد داخل تحت الخلق فلو فتح الباب الذى ذكره الشيطان للزم منه أن يقال من خلق هذا الشيء ومن خلق هذا وخلق ويمتد القول إلى مالا يتناهى والقول بما لا يتناهى فاسد فيسقط سؤاله من أصله بالمرّة لعنه الله . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب صفة إبليس وجنوده أيضا .

قوله : (عمران بن حصين) يستجاب الدعاء عند ذكره وكانت الملائكة تزوره لما قام به مرض من البواسير فدعا له النبى ﷺ بالشفاء منه بطلبه له فشفى فانقطعت عنه زيارة الملائكة فسأل النبى ﷺ أن يدعو له الله تعالى برد ذلك المرض فدعا فعاد فعادت له زيارة الملائكة . قوله : (اطلعت) بتشديد الطاء أى أشرفت ليلة الإسراء أو فى المنام . قوله : (الفقراء) بالنصب مفعول ثان لرأى إن كانت علمية فإن كانت بصرية فالفقراء مفعول وأكثر حال مقدمة على صاحبها بناء على جواز مجيء الحال معرفة وهو قليل .

قوله : (فرأيت أكثر أهلها النساء) أى لما يغلب عليهن من الهوى والميل إلى زينة

١٧٢ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « أَوَّلُ زُمْرَةٍ تَلْجُ الْجَنَّةَ صُورَتُهُمْ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ لَا يَبْصُقُونَ فِيهَا وَلَا يَتَمَخَّطُونَ وَلَا يَتَغَوَّطُونَ أَنْبَتُهُمْ فِيهَا الذَّهَبُ وَأَمْشَاطُهُمْ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفُضَّةُ وَمَجَامِرُهُمُ الْأَلْوَةُ وَرَشْحُهُمُ الْمِسْكُ وَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ زَوْجَتَانِ يَرَى مَخ

الدنيا والإعراض عن الآخرة بسبب نقص عقلهن أو لكفرهن العشير أى الزوج أى إنكارهن ما أنعم به عليهن وفى حديث أبى سعد فى صفة أدنى أهل الجنة إن لكل رجل زوجتين وحديث أبى يعلى عن أبى هريرة ليدخل الرجل على اثنتين وسبعين زوجة وهذا يدل على أن النساء فى الجنة أكثر من الرجال ولا يعارضه هذا الحديث المذكور فى الكتاب وحديث رأيتكن أكثر أهل النار إذ لا يلزم من أكثريتهن فى النار نفى أكثريتهن فى الجنة وكذلك كونهن أكثر ساكنى النار لا ينافى كونهن أكثر من الرجال فى الجنة إذ مفاد كونهن أكثر ساكنى النار أن ساكنى الجنة منهن أقل من ساكنى النار منهن وهذا لا ينافى كونهن فى الجنة أكثر من الرجال وإنما ينافيه أن ساكنى الجنة منهن أكثر من ساكنى النار منهن . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب ما جاء فى صفة الجنة وأنها مخلوقة .

قوله : (أو زمرة) أى جماعة . قوله : (تلج الجنة) أى تدخلها . قال فى المختار : ولج يلج بالكسر ولوجا أى دخل اهـ . قوله : (على صورة القمر) أى فى الإضاءة والحسن قوله : (لا يبصقون) بالصاد المهملة المضمومة . قال فى المختار : البصاق البزاق وقد بصق من باب نصر اهـ . قوله : (فيها) أى فى الجنة . قوله : (ولا يتمخطون) أى لا يسيل من أنفهم شئ مستقذر . قوله : (ولا يتغوطون) أى ولا ينزل منهم فضلة ، وكفى بهذا عن عدم خروج خارج من السبيلين معا . زاد مسلم فى روايته طعامهم ذلك وينشأ كريخ المسك . قوله : (أنبتهم فيها) أى فى الجنة . وقوله الذهب أى والفضة . قوله : (وأمشاطهم) أى التى يتمشطون بها لا لاتساخ شعورهم بل للتلذذ . قوله : (ومجامرهم) بفتح الميم الأولى وكسر الثانية جمع مجمرة وهى المبخرة التى يتبخر فيها فسمى بها البخور مجازا أو هى باقية على حقيقتها والكلام على حذف مضاف ليصح الإخبار أى وعود مجامرهم . قوله : (الألوة) بفتح الهمزة وتضم وبضم اللام وتشديد الواو وحكى كسر الهمزة وتخفيف الواو مع سكون اللام . قال الأصمعى : أراها فارسية عربت وهو العود الهندى الذى يتبخر به واستشكل بأن العود إنما يفوح ريحه بوضعه فى النار والجنة لا نار فيها ، وأجيب باحتمال أن يكون

سَوْقَهُمَا مِنْ وَرَاءِ اللَّحْمِ مِنَ الْحُسْنِ لَا اخْتِلَافَ بَيْنَهُمْ وَلَا تَبَاغُضَ قُلُوبُهُمْ قَلْبٌ

فى الجنة نار لا تسلط على الإحراق إلا إحراق ما يتبخر به خاصة ولم يخلق الله تعالى فيها قوة يتأذى بها من يمسكها أصلاً أو يقال يشتعل من غير نار فتفوح رائحته والله قادر على ذلك أو تفوح رائحته بغير اشتعال .

قوله : (ورشحهم المسك) أى عرقهم كالمسك فى طيب ريحه .

قوله : (ولكل واحد منهم زوجتان) أى من نساء الدنيا . وقيل من الحور العين فإن قلت ما وجه التثنية وقد يكون للشخص أكثر . قلت قد تكون التثنية نظراً لما ورد من قوله تعالى جنتان وعينان ومداهمتان أو يراد من التثنية التكثير نحو لبيك وسعديك أو يقال إن التثنية باعتبار الأقل لكل واحد وإلا فقد ورد عن أبى أمامة عن رسول الله ﷺ قال : « ما من عبد يدخل الجنة إلا ويزوج اثنتين وسبعين زوجة ثنتان من الحور العين وسبعون من أهل الدنيا ليس منهن امرأة إلا ولها قبل شهى وله ذكر لا ينثنى » وفى رواية عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « للمؤمن فى الجنة ثلاث وسبعون زوجة فقلنا : يا رسول الله أوله قوة ذلك قال إنه ليعطى قوة مائة » ، وفى رواية : « إن للمؤمن فى الجنة لحيمة من لؤلؤ مجوفة طولها ستون ميلاً للعبد المؤمن فيها أهلون يطوف عليهم لا يرى بعضهم بعضاً » . وقوله : زوجتان بتاء التأنيث والأشهر تركها .

قوله : (يرى) بضم أوله مبنيًا للمفعول ، وقوله : مخ بضم الميم وتشديد الخاء المعجمة والرفع نائب فاعله ولأبى ذر يرى مبنيًا للفاعل ومخ بالنصب على المفعولية وفاعله ضمير مستتر عائد على كل واحد والمخ ما فى داخل العظم . قوله : (سوقهما) جمع ساق وهو ما بين الركبة والكعب ولم يقل ساقيهما لثلا يتوالى تثنيان فهو على حد قوله تعالى : ﴿ فقد صغت قلوبكما ﴾ ، وفى بعض النسخ ساقهما بإفراء ساق . قوله : (من وراء اللحم) أى والجلد . وقوله : من الحسن أى من أجل الحسن والضياء البالغ ورقة البشرة ونعومة الأعضاء . وفى حديث أبى سعيد المروزى عند أحمد ينظر وجهه فى خدها أصفى من المرأة ، وفى حديث ابن مسعود عند ابن حبان فى صحيحه مرفوعاً من نساء أهل الجنة ليرى بياض ساقها وراء سبعين حلة حتى يرى مخها وذلك أن الله تعالى يقول : ﴿ كأنهن الياقوت والمرجان ﴾ . قوله : (اختلاف بينهم) أى بين أهل الجنة ، وقوله : ولا تباغض عطف تفسير وذلك لصفاء قلوبهم ونظافتها من الكدورات . وقوله : قلوبهم قلب واحد أى كقلب واحد ولأبى ذر عن الكشميهنى قلب رجل واحد

وَأَحَدٌ يُسَبِّحُونَ اللَّهَ بُكْرَةً وَعَشِيًّا .

١٧٣ - عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَشَجَرَةً يَسِيرُ الرَّكِيبُ فِي ظِلِّهَا مِائَةَ عَامٍ لَا يَقْطَعُهَا » .

١٧٤ - عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : « الْحُمَّى مِنْ فَوْزٍ جَهَنَّمَ فَأَبْرِدُوهَا عَنْكُمْ بِالْمَاءِ » .

وقوله يسبحون الله أى تلذذاً لا تكليفاً فقد تنورت قلوبهم بمعرفة الله تعالى وامتلات بحبه فتشأ عن ذلك التسييح . قوله : (بكرة وعشيا) نصب على الظرفية أى مقدارهما يعلمون ذلك قيل بستارة تحت العرش إذا نشرت يكون النهار لو كانوا فى الدنيا وإذا طويت يكون الليل لو كانوا فيها أو المراد الديمومة كما تقول العرب أنا عند فلان صباحاً ومساءً لا يقصد الوقتين المعلومين بل الديمومة قاله فى شرح المشكاة . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب صفة الجنة وأنها مخلوقة .

قوله : (لشجرة) قيل هى شجرة طوبى كما عند أحمد والطبرانى وابن حبان من حديث عقبة . قوله : (الراكب) أى الذى ركب جواداً مضمراً سريع الجرى . قوله : (فى ظلها) أى ناحيتها وليس فى الجنة شمس ولا أذى . وقوله : لا يقطعها أى الظل ، فإن قلت : كان المناسب لا يقطعه بالتذكير لأن الظل مذكر قلت إنه اكتسب التأنيث من المضاف إليه . ورد عن أبى هريرة رضى الله عنه قال إن فى الجنة لشجرة يسير الراكب فى ظلها مائة سنة اقرءوا إن شئتم ﴿ وظل ممدود ﴾ فبلغ ذلك كعباً فقال : صدق والذى أنزل التوراة على موسى والفرقان على محمد لو أن رجلاً ركب حقة أو جذعة ثم دار بأصل تلك الشجرة ما بلغها حتى يسقط هرماً إن الله غرسها بيده ونفخ فيها من روحه وإن أغصانها لمن وراء سور الجنة وما فى الجنة نهر إلا وهو من أصل تلك الشجرة وفى حديث ابن عباس مرفوعاً عند ابن أبى حاتم فيشتهى بعضهم ويذكر لهو الدنيا فيرسل الله ريحاً من الجنة فتحرك تلك الشجرة بكل لهو فى الدنيا . قال ابن كثير : أثر غريب وإسناده جيد قوى ويذكر أنه ليس فى الجنة دار إلا وفيها غصن من أغصانها . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب صفة الجنة وأنها مخلوقة أيضاً .

قوله : (خديج) بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال وآخره جيم . قوله : (من فوز جهنم) أى من شدة حرها ففورة الحر شدته . قوله : (فأبردوها) بوصل الهمزة وضم الراء على المشهور وفى رواية بقطع الهمزة مع كسر الراء . قوله : (بالماء) زاد أبو هريرة

١٧٥ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « نَارُكُمْ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ لَكَافِيَةٌ قَالَ : فَضَلَّتْ عَلَيْهَا بِتِسْعَةٍ وَسِتِّينَ جُزْءًا كُلُّهُنَّ مِثْلُ حَرِّهَا » .

١٧٦ - عَنْ أُسَامَةَ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « يُجَاءُ بِالرَّجُلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُلْقَى فِي النَّارِ فَتَنْدَلِقُ أَقْتَابُهُ فِي النَّارِ فَيَدُورُ كَمَا يَدُورُ الْحِمَارُ بِرَحَاهُ

من طريق ابن ماجه : البارود . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب صفة النار وأنها مخلوقة .

قوله : (ناركم) أى التى توقدونها فى دار الدنيا . قوله : (جزءاً) زاد مسلم فى روايته واحد . قوله : (من سبعين جزءاً) فى رواية لأحمد من مائة جزء ويجمع بأن المراد المبالغة فى الكثرة لا العدد الخاص أو الحكم للزائد زاد الترمذى من حديث أبى سعيد رضى الله عنه لكل جزء منها حرها . قوله : (قيل) لم يعرف القائل . قوله : (إن كانت) إن مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن والجملة بعدها خبرها أى إن هذه النار التى فى الدنيا لكافية فى إحراق الكفار وتعذيب الفجار . قوله : (فضلت) بضم الفاء وكسر الضاد المعجمة المشددة . قوله : (عليها) الذى فى القسطلانى عليهن أى نيران الدنيا وكتب ابن حجر قوله : عليهن كذا هنا . والمعنى على نيران الدنيا وفى رواية لمسلم فضلت عليها أى على النار . قال الطيبى ما محصله : إنما أعاد ﷺ حكاية تفضيل جهنم على نار الدنيا إشارة إلى أنه لا بد من الزيادة لىتميز عذاب الله من عذاب الخلق . قوله : (كلهن) أى التسعة والستين أى كل جزء منها . وقوله : مثل حرها أى حر نار الدنيا . قوله : (مثل حرها) زاد أحمد وابن حبان من وجه آخر عن أبى هريرة رضى الله عنه وضربت بالبحر مرتين ولولا ذلك ما انتفع بها أحد ونحوه للحاكم وابن ماجه عن أنس وزيادة فإنها لتدعو الله أن لا يعيدها فيها وفى الجامع لابن عيينة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هذه النار وضربت بماء البحر سبع مرات ولولا ذلك ما انتفع بها أحد . وهذا الحديث ذكره البخارى فى الباب السابق .

قوله : (يجاء) بضم الياء وفتح الجيم . قوله : (فتندلق) مأخوذ من الاندلاق بالدال المهملة والقاف الخروج بسرعة أى تنصب أمعاؤه من جوفه وتخرج من دبره بسرعة قال فى المختار الاندلاق كل ما ندر خارجا . قوله : (أقتابه) جمع قتب بكسر القاف

فَيَجْتَمِعُ أَهْلُ النَّارِ عَلَيْهِ فَيَقُولُونَ : يَا فُلَانُ مَا شَأْنُكَ أَلَيْسَ كُنْتَ تَأْمُرُنَا بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَانَا عَنِ الْمُنْكَرِ ؟ قَالَ : كُنْتُ أَمُرُّكُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا آتِيهِ وَأَنْهَأَكُمُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَآتِيهِ .

١٧٧ - عن جابر رضى الله عنه عن النبى ﷺ قَالَ : « إِذَا اسْتَجَنَحَ اللَّيْلُ أَوْ كَانَ جُنْحُ اللَّيْلِ فَكَفُّوا صَبْيَانَكُمْ فَإِنَّ الشَّيَاطِينَ تَتَشَرُّ حِينَئِذٍ فَإِذَا ذَهَبَتْ سَاعَةُ مِنَ الْعِشَاءِ فَخَلُّوهُمْ وَأَغْلِقْ بَابَكَ وَادْكُرْ اسْمَ اللَّهِ وَأَطْفِئْ مِصْبَاحَكَ وَادْكُرْ

المعى واحد الأمعاء وهى المصارين . قوله : (فيدور) مضارع دار ومصدره دور بسكون الواو ودوران بفتحها كما فى المختار . قوله : (الحمار) قال فى المختار : الحمار العير والجمع حمير وحمر كقفل وحمر بضمين وحميران أيضا وأحمره وربما قالوا للأتان : حمارة واليحمور حمار الوحش والحمارة أصحاب الحمير فى السفر الواحد حمار مثل جمال وبغال اهـ . قوله : (برحاء) هى معروفة مؤنثة وتنتهى رحيان ومن مد قال رحاء ورحاءان وأرحية مثل عطاء وعطاءان وأعطية وثلاث أرح والكثير أرحاء اهـ مختار . قوله : (يا فلان) كذا فى رواية أبى ذر عن الحموى والمستملى وفى رواية غيرهما أى فلان وكل من يا وأى حرف نداء . قوله : (ما شأنك) أى ما حالك الذى أنت فيه فإنه حال شنيع . قوله : (أليس) استفهام استخبار . قوله : (بالمعروف) هو ضد المنكر . قوله : (وتنهانا عن المنكر) كذا لأبى ذر ولغيره وتنهى عن المنكر . قوله : (ولا آتية) أى لا أفعله ولا أعجل به . وقوله : وآتية أى أفعله . وهذا الحديث ذكره البخارى فى الباب السابق أيضا .

قوله (استجنع الليل) بسين مهملة ساكنة ففوقية مفتوحة فجيم ساكنة فنون مفتوحة فحاء مهملة أى أقبل ظلّامه ودخل حين تغيب الشمس وسقط لفظ الليل لغير أبى ذر . قوله : (أو كان) شك من الراوى وكان تامة أى حصل ولأبى ذر عن الكشميهنى أو قال كان جنح الليل . قوله : (جنح الليل) بضم الجيم وكسرها وسكون النون أى طائفة وقطعة من الليل . قوله : (فكفوا صبيانكم) أى ضمّوهم وامنعوهم عن الانتشار ذلك الوقت . قوله : (فإن الشياطين تتشر حينئذ) أى حين إذ أقبل جنح الليل لأن حركتهم فى الليل أمكن منها فى النهار لأن الظلام أجمع للقوى الشيطانية وعند انتشارهم يتعلقون بما يمكنهم التعلق به فلهذا خيف على الصبيان من إيذائهم . قوله : (فخلوهم) بالحاء المهملة المضمومة بابه رد مختار ولأبى ذر عن الكشميهنى والمستملى فخلوهم بالحاء المعجمة المفتوحة وضم اللام . قوله : (وأغلق بابك) بقطع

اسْمَ اللهِ، وَأَوْكَ سَقَاءَكَ وَادْكُرِ اسْمَ اللهِ وَخَمَرُ إِنَاءَكَ وَادْكُرِ اسْمَ اللهِ وَلَوْ أَنْ تَعْرِضَ عَلَيْهِ شَيْئًا» .

١٧٨ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ : « إِذَا دَخَلَ رَمَضَانُ فَتُحَتَّ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ وَغُلِّقَتْ أَبْوَابُ جَهَنَّمَ وَسُلْسِلَتِ الشَّيَاطِينُ » .

الهمزة . قال فى المختار : أغلق الباب فهو مغلق والاسم الغلق وغلقه لغة رديئة متروكة
ا هـ وبالإفراد خطاب لمفرد والمراد به كل أحد فهو عام بحسب المعنى . قوله : (واذكر اسم الله) أى على الباب حالة الغلق وهذا هو السر فى منع الشيطان من الدخول .
قوله : (وأطفئ) بفتح الهمزة أمر من الإطفاء من الفويسقة وهى الفارة أن تجر الفتيلة فتحرق البيت ، وفى سنن أبى داود من حديث ابن عباس جاءت فارة فأخذت تجر الفتيلة فجاءت بها وألققتها بين يدى رسول الله ﷺ على الخمرة التى كان قاعدا عليها فأحرقت منها موضع درهم . قوله : (مصباحك) هو عام يشمل السراج وغيره نعم القنديل المعلق إن أمن منها لا بأس بعدم إطفائه لانتفاء العلة . قوله : (وأوك) بهمزة القطع المفتوحة وسقائك بكسر السين والمد أى اشد فم قربتك بخيط أو غيره ، قال فى المختار :
الوكاء ما يشد به رأس القربة ، وفى الحديث احفظ عفاصها ووكاءها وأوكى على ما فى سقائه شده بالوكاء ا هـ . قوله : (وخمر) بالخاء المعجمة المفتوحة والميم المشددة المكسورة والراء أى غط إناءك صيانة من الشيطان لأنه لا يكشف غطاء وفى تغطية الإناء أيضا أمن من الحشرات وغيرها ومن الوباء الذى ينزل فى ليلة من السنة إذ ورد أنه لا يمر بإناء ليس عليه غطاء أو شئ ليس عليه وكاء إلا نزل فيه . وعن الليث والأعاجم يتقون ذلك فى كانون الأول . قوله : (ولو أن تعرض) بفتح أوله وضم الراء وكسرها . قال فى المختار وعرض العود فى الإناء والسيوف على فخذ من باب ضرب ونصر . وقوله :
عليه أى الإناء ، وقوله : شيئا أى عودا أو نحوه أى تجعله عليه عرضا بخلاف الطول إن لم تقدر على ما تغطيه به والأمر فى كلها للإرشاد . وقد وقع اختلاف فى هذا الحديث بتقديم وتأخير فى نسخ المصنف والذى فى نسخ البخارى وشرح القسطلانى عليه على هذا الترتيب فينبغى تصحيح النسخ عليه . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب صفة إبليس .

قوله : (فتحت أبواب الجنة) أى حقيقة علامة للملائكة على دخول رمضان وتعظيم حرمة أو كناية عن تنزل الرحمة . ولأبى ذر أبواب السماء ولا تضاد فى ذلك

١٧٩ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا أَتَى أَهْلَهُ قَالَ اللَّهُمَّ جَنِّبْنِي الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنِي فَإِنْ كَانَ بَيْنَهُمَا وَلَدٌ لَمْ يَضُرَّهُ الشَّيْطَانُ وَلَمْ يُسَلِّطْ عَلَيْهِ » .

١٨٠ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « إِذَا

لأن أبواب السماء يصعد منها إلى الجنة . قوله : (وغلقت أبواب جهنم) أى حقيقة أو كناية عن تنزه أنفس الصوام عن رجس الفواحش والتخلص من البواعث على المعاصي بقمع الشهوات . قوله : (وسلسلت الشياطين) أى مسترقو السمع أى تسلسلوا حقيقة لأن رمضان كان وقت نزول القرآن إلى سماء الدنيا وكانت الحراسة قد وقعت بالشهب كما قال تعالى : ﴿ وحفظا من كل شيطان مارد ﴾ فزيد التسلسل فى رمضان مبالغة فى الحفظ . وهذا الحديث ذكره البخارى فى الباب السابق أيضاً .

قوله : (إذا أتى أهله) أى زوجته وهو كناية عن الجماع ولأبى داود « لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتى أهله » وعند الإسماعيلي من رواية روح بن القاسم عن منصور لو أن أحدكم إذا جامع امرأته ذكر الله . قوله : (قال اللهم جنبنى) بإفراد جنبنى وفى طريق مسلم بن إسماعيل عن همام عن منصور عن سالم بن أبى الجعد عن كريب عن ابن عباس وفى طريق على بن المدينى عن جرير عن منصور قال : بسم الله اللهم جنبنا الشيطان أى أبعدنا . قوله : (وجنب الشيطان ما رزقتنى) بالإفراد أيضاً وفى الطريقتين السابقين بضمير الجمع . والمراد بما رزقتنى الولد وإن كان اللفظ عاما فيه وفى غيره أى أبعد الشيطان من رزقنا . قوله : (فإن كان بينهما ولد) وفى رواية ذكرها البخارى فى الطهارة فقضى بينهما ولد وفى أخرى له هنا فرزقا ولداً . قوله : (لم يضره الشيطان) بضم الراء المشددة وفتحها فى بدنه أو دينه واستبعد لانتفاء العصمة * وأجيب بأن اختصاص من اختص بالعصمة بطريق الوجوب لا بطريق الجواز أو لم يفتنه بالكفر أو لم يشارك أباه فى جماع أمه كما روى عن مجاهد أن الذى يجمع ولا يسمى يلتف الشيطان على إحليله فيجتمع . وروى الطرطوشى فى باب تحريم الفواحش باب من أى شىء يكون المخنث بسنده إلى أن ابن عباس قال المخنثون أولاد الجن قيل لابن عباس كيف ذاك ؟ قال : إن الله عز وجل ورسوله ﷺ نهيا أن يأتى الرجل امرأته وهى حائض فإذا أتاها سبقه إليها الشيطان فحملت فجاءت بالمخنث . وهذا الحديث ذكره البخارى فى الباب السابق أيضاً .

نُودَى بِالصَّلَاةِ أَذْبَرَ الشَّيْطَانُ وَلَهُ ضُرَاطٌ فَإِذَا قُضِيَ أَقْبَلَ فَإِذَا ثُوبَ بِهَا أَذْبَرَ فَإِذَا قُضِيَ أَقْبَلَ حَتَّى يَخْطُرَ بَيْنَ الْإِنْسَانِ وَقَلْبِهِ فَيَقُولَ : اذْكُرْ كَذَا وَكَذَا حَتَّى لَا يَدْرَى أَثَلَاثًا صَلَّى أَمْ أَرْبَعًا فَإِذَا لَمْ يَذْكُرْ ثَلَاثًا صَلَّى أَوْ أَرْبَعًا سَجَدَ سَجْدَتَي السَّهْوِ .

١٨١ - عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ الثَّفَاتِ الرَّجُلِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ : « هُوَ اخْتِلَاسٌ يَخْتَلِسُهُ الشَّيْطَانُ مِنْ صَلَاةٍ أَحَدِكُمْ » .

١٨٢ - عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ مِنَ اللَّهِ وَالْحَلَمُ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا حَلَمَ أَحَدُكُمْ حُلْمًا يَخَافُهُ فَلْيَبْصُقْ عَنْ يَسَارِهِ وَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا فَإِنَّهَا لَا تَضُرُّهُ » .

قوله : (إذا نودي بالصلاة) أى أذن لها . قوله : (أدبر) أى ذهب وولى الدبر وقوله : وله ضراط أى يشغل به نفسه عن سماع الأذان . قوله : (فإذا قضى) أى قضى المؤذن الأذان وأتمه . وقوله : أقبل أى الشيطان . قوله : (فإذا ثوب بها) أى أقيم لها . وقوله : أدبر أى الشيطان . قوله : (فإذا قضى) أى التشويب . وقوله : أقبل أى الشيطان . قوله : (حتى يخطر) بكسر الطاء المهملة كما فى الأساس لا بضمها أى حتى يدخل ويحجز بين الإنسان وقلبه بالوسوسة . قوله : (كذا وكذا) أى من أحوال الدنيا . قوله : (حتى لا يدري) أى ذلك المصلى من أجل الوسوسة . وقوله : أثلاثا بالهمزة . وقوله : أم أربعاً بالميم . وقوله : فإذا لم يذكر ثلاثا بإسقاط الهمزة أو أربعاً بالواو . قوله : (سجد سجدتى السهو) أى قبل السلام وبعد أن يأخذ بالأقل فيأتى بركعة . وهذا الحديث ذكره البخارى فى الباب السابق أيضا .

قوله : (عن الثفات الرجل) أى برأسه يمينا وشمالا لا بصدرة وإلا بطلت صلاته . قوله : (اختلاس) أى اختطاف بسرعة فاستعير اختلاس الشيطان لذهاب الخشوع الحاصل بالالتفات تقبيحا لهذا الالتفات لأن المصلى مستغرق فى مناجاة ربه وهو مقبل عليه والشيطان مراصد له منتظر لفتة منه فإذا التفت المصلى اغتتم الشيطان الفرصة فيختلسها منه . وهذا الحديث ذكره البخارى فى الباب السابق أيضا .

قوله : (الرؤيا) فعلا بلا تنوين وجمع الرؤيا رؤى بالتنوين بوزن رعى اهـ

١٨٣ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ فِي كُلِّ يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ كَانَتْ لَهُ عِدَلُ عَشْرِ رِقَابٍ وَكُتِبَ لَهُ مِائَةُ حَسَنَةٍ وَمُحِيتَ

مختار . قوله : (الصالحة) صفة موضحة للرؤيا لأن غير الصالحة تسمى بالحلم أو مخصصة وصلاحها إما باعتبار صورتها أو باعتبار تعبيرها . قوله : (والحلم) قال في المختار : الحلم بضم اللام وسكونها ما يراه النائم واقتصار القسطلاني على ضم اللام هنا وسكونها في حلما لكونه الرواية وتفسير الحلم بالرؤيا الغير الصالحة لكونه المعنى المراد . قوله : (من الشيطان) لأنه الذي يريها للإنسان ليحزنه ويسئ ظنه بربه . قوله : (حلم) بفتح اللام في الماضي وضمها في المضارع يقال حلم يحلم حلما وحلما واحتلم أيضا وحلم كذا بمعنى أى رآه في النوم . قوله : (حلما) بضم الحاء وسكون اللام . وقوله : يخافه في محل نصب صفة لحلما . (فليصق) قال في المختار : البصاق البزاق وقد بصق من باب نصر والبساق البصاق وقد بسق من باب نصر اهـ وإنما أمر بالبصاق طرداً للشيطان وكان عن يساره تحقيراً للشيطان . قوله : (من شرها) أى الرؤيا السيئة . وهذا الحديث ذكره البخارى في الباب السابق أيضا .

قوله : (مائة مرة) قال القاضى عياض : ذكر هذا العدد من المائة دليل على أنها غاية الثواب المذكور . وظاهر إطلاق الحديث يقتضى أن الأجر يحصل لمن قال هذا التهليل في اليوم متواليا أو متفرقا في مجلس أو مجالس في أول النهار أو في آخره لكن الأفضل أن يأتى به متواليا في أول النهار ليكون له حرزا في جميع نهاره وكذا في أول الليل ليكون له حرزا في جميع ليله . قوله : (كانت) ولأبى ذر عن الكشميهنى كان أى القول المذكور . قوله : (عدل) بفتح العين المهملة أى مثل عشر رقاب وفيه مضافان محذوفان أى مثل ثواب إعتاق عشر رقاب وعبرة المختار . قال الأخفش : العدل بالكسر المثل والعدل بالفتح أصله مصدر كقوله : عدلت بهذا عدلا حسنا بجعله اسما للمثل لتفرق بينه وبين عدل المتاع . وقال الفراء : العدل بالفتح ما عادل الشيء من غير جنسه والعدل بالكسر المثل تقول : عندي عدل غلامك وعدل شاتك إذا كان غلامك يعدل غلاما وشاتك تعدل شاة فإن أردت قيمته من غير جنسه فتحت العين وربما كسر بعض العرب وكأنه غلط منهم قال : وأجمعوا على واحد الأعدال أنه عدل بالكسر . قوله : (عشر) بسكون الشين وفي اليونانية بفتحها . قوله : (حرزا) بكسر الحاء

عَنْهُ مِائَةُ سَيِّئَةٍ وَكَانَتْ لَهُ حُرْزًا مِنَ الشَّيْطَانِ يَوْمَهُ ذَلِكَ حَتَّى يُمْسِيَ وَلَمْ يَأْتِ أَحَدٌ بِأَفْضَلٍ مِمَّا جَاءَ بِهِ إِلَّا أَحَدٌ عَمِلَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ .

١٨٤ - عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما قال : أَخْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنِّي أَقُولُ : وَاللَّهِ لَا صُومَ النَّهَارِ وَلَا قُومَ اللَّيْلِ مَا عَشْتُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « أَنْتَ الَّذِي تَقُولُ : وَاللَّهِ لَا صُومَ النَّهَارِ وَلَا قُومَ اللَّيْلِ مَا عَشْتُ ؟ قُلْتُ : قَدْ قُلْتُهُ قَالَ : إِنَّكَ لَا تَسْتَطِيعُ ذَلِكَ فَصُمْ وَأَفْطِرْ وَقُمْ وَنَمْ وَصُمْ مِنَ الشَّهْرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنَّ الْحَسَنَةَ بَعَشَرَ أَمْثَالِهَا وَذَلِكَ مِثْلُ صِيَامِ الدَّهْرِ ، فَقُلْتُ : إِنِّي أَطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ ، قَالَ : فَصُمْ يَوْمًا وَأَفْطِرْ يَوْمَيْنِ فَقُلْتُ : إِنِّي أَطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ

المهملة أى حصنا . قوله : (يومه) نصب على الظرفية . قوله : (إلا أحد عمل أكثر من ذلك) يحتمل أن يراد الزيادة على هذا العدد فيكون لقاؤه الفضل بحسابه لثلاث يظن أنها من الحدود التى نهى عن اعتدائها وأنه لا فضل فى الزيادة كما فى ركعات السنن المحدودة وإعداد الطهارة . ويحتمل أن يزيد أحد عملا آخر من الأعمال الصالحة . وهذا الحديث ذكره البخارى فى الباب السابق .

قوله : (عمرو) بفتح العين المهملة أى ابن العاصى . قوله : (أخبر) بضم الهمزة وكسر الباء الموحدة . قوله : (ولاقومن الليل) أى بالصلاة . قوله : (ما عشت) أى مدة معيشتى وحياتى . قوله : (قلت قد قلته) هو من كلام عبد الله بن عمرو وفى رواية للبخارى فى الصيام من طريق أبى اليمانى عن شعيب عن الزهري زيادة بأبى أنت وأمى قبل قوله قد قلته . قوله : (لا تستطيع ذلك) أى لا تقدر على الذى قلته من صيام النهار وقيام الليل لحصول المشقة . قوله : (وأفطر) بقطع الهمزة وقوله وقم أى متهجدا فى بعض الليل وقوله ونم أى فى البعض الآخر . قوله : (ثلاثة أيام) لم يعينها له النبى ﷺ فتصدق بثلاثة من أول الشهر ووسطه وآخره سواء كانت متوالية أو متفرقة . قوله : (فإن الحسنة الخ) تعليل لمحذوف والتقدير إن صمت ذلك فقد صمت الشهر كله . قوله : (وذلك) أى صيام الثلاثة من كل شهر وهو على حذف مضاف أى وثواب ذلك مثل صيام أى مثل ثواب صيام الدهر . قوله : (أفضل) أى أكثر وأزيد . وقوله : من ذلك أى من صيام ثلاثة أيام من كل شهر . قوله : (قال) أى النبى ﷺ .

قوله : (أفضل من ذلك) أى صيام يوم وإفطار يومين . قوله : (وذلك) أى

قَالَ : فَصُمْ يَوْمًا وَأَفْطِرْ يَوْمًا وَذَلِكَ صِيَامُ دَاوُدَ وَهُوَ أَعْدَلُ الصِّيَامِ قُلْتُ : إِنِّي أَطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : لَا أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ .

١٨٥ - عن عبد الله بن عمرو رضى الله تعالى عنه قال : قال لى النبى ﷺ : « أَحَبُّ الصِّيَامِ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ صِيَامُ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا وَأَحَبُّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ صَلَاةُ دَاوُدَ كَانَ يَنَامُ نِصْفَ اللَّيْلِ وَيَقُومُ ثُلُثَهُ وَيَنَامُ سُدُسَهُ » .

١٨٦ - عن أبى ذر رضى الله عنه قال : قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَىُّ مَسْجِدٍ

صِيَامَ يَوْمٍ وَإِفْطَارَ يَوْمٍ . قوله : (وهو أعدل الصيام) كذا فى رواية أبوى ذر والوقت والأصلى وابن عساكر وفى رواية غيرهم عدل الصيام بفتح العين وسكون الدال المهملة وفى رواية للبخارى فى الصيام وهو أفضل الصيام . قوله : (لا أفضل من ذلك) أى بالنسبة لك وذلك لما علم المصطفى ﷺ من حاله أنه إذا فعل أكثر ضعف عن الفرائض والقيام بالحقوق التى عليه والذى عليه المحققون أن صوم داود أفضل من صوم الدهر لما فيه من المشقة وأفضل العبادة أشقها بخلاف صوم الدهر فإن الطبيعة تعتاده فيسهل عليها وليس كل عمل صالح إذا زاد منه العبد ازداد تقربا من ربه بل رب عمل صالح إذا زاد منه كثرة ازداد بعدا كالصلاة فى الأوقات المكروهة . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب قول الله تعالى : ﴿ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴾ .

قوله : (النبى) وفى نسخة رسول الله . قوله : (أحب الصيام) أحب بمعنى المحبوب وهو قليل إذ غالب أفعل التفضيل أن يكون بمعنى الفاعل والمراد بالمحبة هنا الإثابة عليه كثيرا . قوله : (وينام سدسه) أى الأخير ليستريح من نصب القيام فى بقية الليل لأن النوم بعد القيام يريح البدن ويذهب ضرر السهر وإنما كان المذكور من الصيام والقيام أحب إلى الله تعالى لما فيه من الأخذ بالرفق على النفوس التى يخشى منها السامة التى هى سبب لترك العبادة والله تعالى يحب أن يديم فضله ويوالى إحسانه . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب أحب الصلاة إلى الله تعالى صلاة داود وأحب الصيام إلى الله تعالى صيام داود .

قوله : (أول) بفتح اللام غير منصرف وبضمها ضمة بناء لقطعه عن الإضافة . قوله : (قال) أى النبى ﷺ قوله : (قلت) أى قال أبو ذر : قلت : ثم أى ؟ أى ثم

وُضِعَ أَوَّلُ؟ قَالَ: « الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ. قُلْتُ: ثُمَّ أَىُّ؟ قَالَ: ثُمَّ الْمَسْجِدُ الْأَقْصَى. قُلْتُ: كَمْ كَانَ بَيْنَهُمَا؟ قَالَ: أَرْبَعُونَ ثُمَّ حَيْثُمَا أَدْرَكَتْكَ الصَّلَاةُ فَصَلِّ وَالْأَرْضُ لَكَ مَسْجِدٌ ».

١٨٧ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: « لَمْ يَتَكَلَّمْ فِى

أَى مَسْجِدٍ وَضَعَ بَعْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ. قَوْلُهُ: (قَالَ) أَى النَّبِىِّ ﷺ ثُمَّ الْمَسْجِدُ الْأَقْصَى وَفِى رِوَايَةٍ إِسْقَاطُ ثُمَّ. قَوْلُهُ: (قُلْتُ) أَى قَالَ أَبُو ذَرٍّ قُلْتُ. قَوْلُهُ: (كَمْ كَانَ بَيْنَهُمَا) أَى بَيْنَ بَنَاتِهِمَا. وَقَوْلُهُ: قَالَ أَى النَّبِىِّ ﷺ أَرْبَعُونَ أَى مِنَ السَّنِينَ. قَوْلُهُ: (ثُمَّ حَيْثُمَا) أَى ثُمَّ قَالَ الْمُصْطَفَى ﷺ: « حَيْثُمَا أَدْرَكَتْكَ الصَّلَاةُ فَصَلِّ » أَى فِى أَى مَكَانٍ أَدْرَكَتْكَ وَقَتَهَا فَصَلِّ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ إِيقَاعَ الصَّلَاةِ إِذَا حَضَرَتْ لَا يَتَوَقَّفُ عَلَى الْمَكَانِ الْأَفْضَلِ. قَوْلُهُ: (وَالْأَرْضُ لَكَ مَسْجِدٌ) لَا يَخْتَصُّ السُّجُودَ مِنْهَا بِمَوْضِعٍ دُونَ آخَرَ وَفِى حَدِيثِ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ مَرْفُوعًا وَكَانَ مِنْ قَبْلِى إِنَّمَا يَصَلُّونَ فِى كُنَائِسِهِمْ. وَهَذَا الْحَدِيثُ ذَكَرَهُ الْبُخَارِىُّ فِى بَابِ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿ وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نَعَمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾.

قَوْلُهُ: (فِى الْمَهْدِ) هُوَ مَا يَمُهِدُ لِلصَّبِيِّ وَيُهَيِّئُ لَهُ لِيَرَبِّى فِيهِ مِنَ الْفَرَاشِ. قَوْلُهُ: (إِلَّا ثَلَاثَةً) اسْتَشْكَلَ الْحَصْرَ بِمَا رَوَى مِنْ كَلَامٍ غَيْرِ الثَّلَاثَةِ * وَأَجِبَ بِاحْتِمَالِ أَنَّ الْمَعْنَى لَمْ يَتَكَلَّمْ مِنْ بَنَى إِسْرَائِيلَ أَوْ أَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يَعْلَمَ الزِّيَادَةَ عَلَى ذَلِكَ. وَفِيهِ بَعْدُ وَيَحْتَمِلُ أَنَّ يَكُونُ كَلَامُ الثَّلَاثَةِ الْمَذْكُورِينَ بَقِيَّةَ الْمَهْدِ وَكَلَامُ غَيْرِهِمْ مِنَ الْأَطْفَالِ بِغَيْرِ مَهْدٍ لَكِنْ يَعْكَرُ عَلَيْهِ أَنَّ فِى رِوَايَةِ ابْنِ قَتَيْبَةَ أَنَّ الصَّبِيَّ الَّذِى طَرَحَتْ أُمُّهُ فِى الْأَخْدُودِ وَكَانَ ابْنُ سَبْعَةِ أَشْهُرٍ وَصَرَّحَ بِالْمَهْدِ فِى حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ.

وَاعْلَمْ أَنَّ جُمْلَةً مِنْ تَكَلُّمِ فِى الْمَهْدِ أَحَدُ عَشَرَ الثَّلَاثَةِ الْمَذْكُورِينَ فِى الْحَدِيثِ وَالرَّابِعُ النَّبِىُّ ﷺ فَفِى سِيرِ الْوَاقِدِىِّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تَكَلَّمَ فِى أَوَائِلِ مَا ذَكَرَ وَالْخَامِسُ: يُحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَفِى تَفْسِيرِ الضَّحَّاكِ أَنَّ يُحْيَى تَكَلَّمَ فِى الْمَهْدِ أَخْرَجَهُ الثَّعْلَبِيُّ وَالسَّادِسُ: الْخَلِيلُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَمَا ذَكَرَهُ الْبَغْوِىُّ فِى تَفْسِيرِهِ وَالسَّابِعُ: مَرْيَمُ عَلَيْهَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَمَا قَصَّهَا اللَّهُ فِى كِتَابِهِ الْعَزِيزِ وَالثَّامِنُ: شَاهِدُ يَوْسُفَ كَمَا فِى حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ عِنْدَ أَحْمَدَ وَابْنِ بَزَّازٍ وَابْنِ حَبَّانٍ وَالحَاكِمُ وَفِى حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ الَّذِى أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ وَفِى حَدِيثِ عَمْرَانَ بْنِ حَصِينٍ لَكِنَّهُ مَوْقُوفٌ وَفِى مَرْسَلِ هَلَالِ بْنِ يَسَافٍ

الْمَهْدُ إِلَّا ثَلَاثَةً عِيسَى وَكَانَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ جَرِيحٌ كَانَ يُصَلِّي
جَاءَتْهُ أُمُّهُ فَدَعَتْهُ فَقَالَ : أَجِيبُهَا أَوْ أَصَلِّي ، فَقَالَتْ : اللَّهُمَّ لَا تُمِتْهُ حَتَّى تَرِيَهُ

الذى رواه ابن أبى شيبة . واختلف فيه فقيل كان صغيرا . وقيل كان ذا لحية وكان
حكيمًا من أهلها أى امرأة العزيز والتاسع : صاحب الأخدود وذلك أن امرأة جىء بها
لتلقى فى النار أو لتكفر ومعها صبى فتقاعست فقال لها : يا أماه اصبرى فإنك على
الحق والعاشر : الذى قال لأمه وهى ماشطة بنت فرعون لما أراد فرعون إلقاء أمه فى
النار اصبرى يا أمه فإنك على الحق كما رواه أحمد والبخاري وابن حبان والحاكم من
حديث ابن عباس والحادى عشر : مبارك اليمامة فعن معيقب اليماني أنه قال : حججت
حجة الوداع فدخلت دارا فيها رسول الله ﷺ فجاء له بسلام فقال : « يا غلام من أنا
؟ قال : أنت رسول الله قال : صدقت بارك الله فيك » ثم إن الغلام لم يتكلم بعد
حتى شب وكنا نسميه مبارك اليمامة رواه البيهقى من حديث معرض بالضاد وقد نظمهم
السيوطى فقال :

تكلّم فى المهد النبى محمد	ويحيى وعيسى والخليل ومريم
ومبرى جريح ثم شاهد يوسف	وطفل لدى الأخدود يرويه مسلم
وطفل عتيه مر بالأمّة التى	يقال لها تزنى ولا تتكلم
وماشطة فى عهد فرعون طفّلها	وفى زمن الهادى المبارك يختم
زاد بعضهم: وزد لهم نوحا ويوسف بعده	ويتلوهم موسى الكليم المعظم

قوله : (عيسى) هو أول الثلاثة وكلامه ما حكاه الله عنه فى قوله : ﴿ قَالَ إِنِّى
عَبْدُ اللَّهِ ﴾ الآية . قوله : (جريح) بجيمين مصغرا وفى حديث أبى سلمة أنه كان
رجل فى بنى إسرائيل تاجراً وكان ينقص مرة ويزيد أخرى فقال : ما فى هذه التجارة
خير لأتمسّن تجارة هى خير من هذه فبنى صومعة وترهب فيها وكان يقال له جريح
فذكر الحديث ودلّ ذلك على أنه كان بعد عيسى ابن مريم عليهما السلام وأنه كان من
أتباعه لأنهم الذين ابتدعوا الترهّب وحبس النفس فى الصوامع جمع صومعة وهى بفتح
المهملة وسكون الواو وهى البناء المرتفع المحدودب أعلاه ووزنها فوعلة من صمعت إذا
دققت لأنها دقيقة الرأس . وعند أحمد وكانت أمه تأتیه فتناديه فيشرف عليها فتكلمه .
قوله : (جاءته أمه) وفى رواية الكشميهنى فجاءته أمه ، وفى رواية أبى رافع كان
جريح يتعبد فى صومعته فأتته أمه ، وفى حديث عمران بن حصين وكانت أمه تأتیه

وَجُوهَ الْمُؤَمِّسَاتِ ، وَكَانَ جَرِيحٌ فِي صَوْمَعَتِهِ فَتَعَرَّضَتْ لَهُ امْرَأَةٌ فَكَلَّمَتْهُ فَأَبَى

فتناده فيشرف عليها فيكلمها فأتته يوما وهو في صلاته وفي رواية أبي رافع عند أحمد فأتته أمه ذات يوم فقالت : أي جريح أشرف أكلمك أنا أمك . قال الحافظ : ولم أقف في شيء من الطرق على اسمها .

قوله : (فدعته) أي نادته بقولها : يا جريح . وقوله : فقال أي في نفسه ، وقوله : أجيبها أي وأقطع صلاتي . وقوله : أو أصلي أي أستم في صلاتي فأثر الصلاة بعد ذلك على إجابتها كما رواه البخاري في المظالم بلفظ فأبى أن يجيبها ومعنى قوله : أمي وصلاتي أجتمع على إجابة أمي وإتمام صلاتي فوقفتي لأفضلهما وفي رواية أبي رافع فصادفته يصلي فوضعت يدها على حاجبها فقالت : يا جريح فقال : يا رب أمي وصلاتي فاختر صلاته فرجعت ثم أتته فصادفته يصلي فقالت : يا جريح أنا أمك فكلمني فقال مثله ثم وقع ذلك مرة ثالثة وفي حديث عمران بن حصين أنها جاءت ثلاث مرات تناديه في كل مرة ثلاث مرات وكل ذلك محمول على أنه قال في نفسه كما تقدم ويحتمل أن يكون نطق به لأن الكلام كان مباحا عندهم في الصلاة كما كان كذلك في صدر الإسلام ، وفي حديث يزيد بن حوشب عن أبيه أن النبي ﷺ قال : « لو كان جريح عالما لعلم أن إجابة أمه أولى من صلاته » .

قوله : (فقالت اللهم لا تمته حتى تریه وجوه المؤمسات) وفي رواية الأعرج حتى ينظر وجوه المياميس ومثله في رواية أبي سلمة وفي رواية أبي رافع حتى تریه المؤمسة بالافراد وفي حديث عمران بن حصين فغضبت فقالت : اللهم لا يموتن جريح حتى ينظر في وجوه المؤمسات والمؤمسات جمع مؤمسة بضم الميم وسكون الواو وكسر الميم بعدها مهملة وهي الزانية ويجمع على مؤاميس وجمع في الطريق المذكور بالتحسانية وأنكره ابن الخشاب أيضا ووجهه غيره وجوز صاحب المطالع فيه الهمزة بدل الياء بل أثبتها رواية ولم تدع عليه بوقوع الفاحشة مثلا رفقا به فالمقصود من الدعاء عليه بالرؤية الدعاء عليه برميته بالزنا .

قوله : (فتعرضت له امرأة الخ) وفي رواية وهب بن جرير بن حازم عن أبيه عند أحمد فذكر بنو إسرائيل عبادة جريح فقالت : بغى منهم لئن شئت لأفنته قالوا : شئنا فأتته فتعرضت له فلم يلتفت إليها فأمكننت نفسها من راع كان يرمى غنمه إلى أصل صومعة جريح . قال الحافظ ابن حجر : ولم أقف على هذه المرأة لكن في حديث

فَأَتَتْ رَاعِيًا فَأَمْكَنَتْهُ مِنْ نَفْسِهَا فَوَلَدَتْ غُلَامًا فَقَالَتْ : مَنْ جَرِيحٌ فَأَتَوْهُ فَكَسَرُوا صَوْمَعَتَهُ وَأَنزَلُوهُ وَسَبُّهُ فَتَوَضَّأَ وَصَلَّى ثُمَّ أَتَى الْغُلَامَ فَقَالَ مَنْ أَبُوكَ يَا غُلَامُ ؟

عمران بن حصين أنها كانت بنت ملك القرية وفي رواية الأعرج وكانت تأوى إلى صومعته راعية ترعى الغنم ونحوه فى رواية أبى رافع عند أحمد وفي رواية أبى سلمة وكان عند صومعته راعى ضأن وراعية معز ويمكن الجمع بين هذه الروايات بأنها خرجت من دار أبيها بغير علم أهلها متكررة وكانت تعمل الفساد إلى أن ادعت أنها تستطيع أن تفتن جريجا فاحتالت بأن خرجت فى صورة ليتمكنها أن تأوى إلى ظل صومعته لتتوصل بذلك إلى فتنته .

قوله : (فكلمته) بالفاء وفى رواية وكلمته بالواو بدل الفاء أى طلبت منه الوقاع .
قوله : (فأبى) أى امتنع من وقاعها . قوله : (فأمكنته من نفسها) فى العبارة حذف بعد ذلك . وقيل قوله : فولدت والتقدير فواقعها فحملت منه فولدت . قوله : (فقالت من جريح) فيه حذف تقديره فسئلت ممن هذا ؟ فقالت : من جريح وفى رواية أبى رافع التصريح بذلك ولفظه فليل لها ممن هذا فقالت : هو من صاحب الصومعة ، زاد الأعرج نزل إلى من صومعته وفى رواية فليل من صاحبك ؟ قالت جريح الراهب نزل إلى فأصابنى زاد أبو سلمة فى روايته فذهبوا إلى الملك فأخبروه فقال : أدركوه فأتونى به .
قوله : (فكسروا) بالفاء ولأبى ذر وكسروا بالواو وكان الكسر بالفوس والمساحى ، وفى رواية أبى رافع فأقبلوا بفوسهم ومساحيهم إلى الدير فناده فلم يكلمهم فأقبلوا يهدمون ديره ، وفى حديث عمران فما شعر حتى سمع بالفوس فى أصل صومعته فجعل يسألهم ويلكم ما لكم فلم يجيبوا فلما رأى ذلك أخذ الحبل فتدلى . قوله : (وسبوه) زاد أحمد عن وهب بن جرير وضربوه فقال : ما شأنكم فقالوا : إنك أنت زنت بهذه ، وعند أحمد من طريق أبى رافع أنهم جعلوا فى عنقه وعنقها جبلا وجعلوا يطوفون بهما على الناس ، وفى رواية أبى سلمة فقال له الملك : ويحك يا جريح كنا نراك خير الناس فأحببت هذه اذهبوا به فاصلبوه ، وفى حديث عمران فجعلوا يضربونه ويقولون : مرء تخادع الناس بعملك وفى رواية الأعرج فلما مروا به نحو بيت الزوانى خرجن ينظرن فتبسم فقالوا : لم تضحك حين مررت بالزوانى . قوله : (فتوضأ) بالفاء ولأبى ذر توضأ بالواو فيه إشارة إلى أن الوضوء لا يختص بهذه الأمة خلافا لمن نقل ذلك نعم الذى تختص به الغرة والتحجيل .

قوله : (فتوضأ وصلى) فى رواية وهب بن جرير فقام وصلى ودعا . وفى

فَقَالَ : الرَّاعِي . قَالُوا : نَبْنِي لَكَ صَوْمَعَتَكَ مِنْ ذَهَبٍ قَالَ : لَا إِلَّا مِنْ طِينٍ .

حديث عمران قال : فتولوا عني فتولوا عنه فصلى ركعتين . قوله : (ثم أتى الغلام فقال من أبوك يا غلام فقال الراعي) زاد في رواية وهب بن جرير فطعنه بأصبعه فقال : بالله يا غلام من أبوك قال : أنا ابن الراعي وفي مرسل الحسن في البر والصلة أنه سألهم أن ينظروه فأنظروه فرأى في المنام من أمره أن يطعن في بطن المرأة فيقول : يا أيتها السخلة من أبوك ؟ ففعل فقال راعي الغنم وفي رواية أبي رافع ثم مسح رأس الصبي فقال من أبوك ؟ فقال راعي الضأن وفي روايته عند أحمد فوضع أصبعه على بطنها وفي رواية أبي سلمة فأتى المرأة والصبي وفمه في ثديها فقال له جريج : يا غلام من أبوك فتزع الغلام فاه من الثدي وقال أبي راعي الضأن وفي رواية الأعرج فلما أدخل على ملكهم قال جريج : أين الصبي الذي ولدته ؟ فأتى به فقال له : من أبوك؟ فقال : فلان سمى أباه وفي حديث عمران ثم انتهى إلى شجرة فأخذ منها غصنا ثم أتى الغلام وهو في مهده فضربه بذلك الغصن فقال : من أبوك ؟ ووقع في التنبيه لأبي الليث السمرقندي بغير إسناد أنه قال للمرأة : أين أصبتك قالت : تحت شجرة فأتى تلك الشجرة فقال : يا شجرة أسألك بالذي خلقتك من زنى بهذه المرأة فقال كل غصن منها راعي الغنم ويجمع بين هذا الاختلاف بوقوع ما ذكر بأنه مسح رأس الصبي ووضع أصبعه على بطن أمه وطعنه بأصبعه وضربه بطرف العصا التي كانت معه .

قوله : (فقال الراعي) ولغير أبي ذر بحذف الفاء ولم يسم الراعي وفي هذه إثبات كرامات الأولياء ووقوع ذلك منهم باختيارهم وطلبهم . قوله : (قالوا نبني لك) أي أنبني لك فهو على حذف أداة الاستفهام زاد في رواية وهب بن جرير قبل هذا فوثبوا إلى جرير فجعلوا يقبلونه وزاد الأعرج في روايته فأبرأ الله جريجا وأعظم الناس أمر جريج وفي رواية أبي سلمة فسبح الناس وعجبوا . قوله : (قالوا نبني لك صومعتك من ذهب قال لا إلا من طين) وفي رواية وهب بن جرير ابنوها من طين كما كانت وفي رواية أبي رافع فقالوا : نبني ما هدمناه من ديرك بالذهب والفضة قال : لا إلا من طين زاد في رواية أبي سلمة فردوها فرجع في صومعته فقالوا : له بالله لم ضحكت قال : ما ضحكت إلا من دعوة دعتها على أمي .

وفي الحديث تقديم إجابة الأم على صلاة التطوع لأن الاستمرار فيها نافلة وإجابة الأم وبرها واجب قال النووي : إنما دعت عليه فأجيب لأنه كان يمكنه أن يخفف

وَكَاثَتْ امْرَأَةٌ تُرْضِعُ ابْنًا لَهَا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ مَرَّ بِهَا رَاكِبٌ ذُو شَارَةِ فَقَالَتْ :
اللَّهُمَّ اجْعَلْ ابْنِي مِثْلَهُ فَتَرَكَ ثَدْيَهَا وَأَقْبَلَ عَلَى الرَّاَكِبِ فَقَالَ : اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْنِي

ويجيئها لكن لعله خشى أن تدعوه إلى مفارقة صومعته والعود إلى الدنيا وتعلقاتها كذا قال النووى . وفيه نظر لما تقدم من أنها كانت تأتيه فيكلمها والظاهر أنها كانت تشتاق إليه فتزوره وتفتن برؤيته وتكليمه وكأنه إنما لم يخفف ثم يجيئها لأنه خشى أنه ينقطع خشوعه وفى حديث يزيد بن حوشب عن أبيه أن النبى ﷺ قال : « لو كان جريج فقيها لعلم أن إجابة أمه أولى من عبادة ربه » أخرجه الحسن بن سفيان وهذا إذا حمل على إطلاقه استفيد منه جواز قطع الصلاة مطلقا لإجابة نداء الأم نفلا كانت أو فرضا وهو وجه فى مذهب الشافعى رضى الله عنه وأرضاه حكاه الرويانى . وقد قال النووى تبعا لغيره : هذا محمول على أنه كان مباحا فى شرعهم وفيه نظر والأصح عند الشافعية أن الصلاة إن كانت نفلا وعلم بأذى الوالدة إن لم يجبها وجبت الإجابة وإلا فلا وإن كانت فرضا وضاق الوقت لم تجب الإجابة وإن لم يضق وجبت عند إمام الحرمين وخالفه غيره لأنها تلزم بالشروع وعند المالكية أن إجابة الوالد فى النافلة أفضل من التماذى فيها وحكى القاضى أبو الوليد أن ذلك يختص بالأم دون الأب وعند ابن أبى شيبه من مرسل محمد بن المنكدر ما يشهد له وقال به مكحول وقيل إنه لم يقل به من السلف غيره .

وفى الحديث أيضا عظم بر الوالدين وإجابة دعائهما ولو كان الولد معذورا لكن يختلف الحال فى ذلك بحسب المقاصد وفيه الرفق بالتابع إذا جرى منه ما يقتضى التأديب لأن أم جريج مع غضبها منه لم تدع عليه إلا بالنظر فى وجوه المومسات ولولا طلبها الرفق به لدعت عليه بوقوع الفاحشة أو القتل . وفيه أن صاحب الصدق مع الله لا تضره الفتن وفيه قوة يقين جريج المذكور وصحة رجائه لأنه استنطق المولود مع كون العادة أنه لا ينطق ولولا صحة رجائه بنطقه ما استنطقه . وفيه أن الأمرين إذا تعارضا بدئ بأهمهما وأن الله تعالى يجعل لأوليائه عند ابتلائهم مخارج وإنما يتأخر ذلك عن بعضهم فى بعض الأوقات تهذيبا وزيادة لهم فى الثواب وفيه إثبات كرامات الأولياء ووقوع الكرامة لهم باختيارهم وطلبهم . وفيه جواز الأخذ بالأشد فى العبادة لمن علم من نفسه قوة على ذلك واستدل به بعضهم على أن بنى إسرائيل كان من شرعهم أن المرأة تصدق فيما تدعيه على الرجال من الوطاء ويلحق به الولد وأنه لا ينفعه جحد ذلك إلا بحجة تدفع قولها . وفيه أن مرتكب الفاحشة لا يبقى له حرمة وأن المفرع فى الأمور المهمة إلى الله يكون بالتوجه إليه فى الصلاة وفيه أن الوضوء لا يختص بهذه الأمة خلافا

مِثْلَهُ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى ثَدْيِهَا يَمصُّهُ ، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يَمصُّ أَصْبَعَهُ ، ثُمَّ مَرَّ بِأُمِّهِ فَقَالَتْ : اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلَ ابْنِي مِثْلَ هَذِهِ فَتَرَكَ ثَدْيَهَا فَقَالَ : اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِثْلَهَا فَقَالَتْ : لَهُ وَلَمْ ذَلِكَ ؟ قَالَ : الرَّكَّابُ جَبَّارٌ مِنَ الْجَبَابِرَةِ ، وَهَذِهِ الْأُمَّةُ يَقُولُونَ سَرَقْتَ زَيْنَتٍ وَلَمْ تَفْعَلْ .

لمن زعم ذلك وإنما الذي يختص به الغرة والتحجيل فى الآخرة .

قوله : (وكانت امرأة) بالرفع قال الحافظ : ولم أقف على اسمها ولا على اسم ابنها ولا على اسم أحد ممن ذكر فى القصة المذكورة . قوله : (إذ مرَّ بها راكب) فى رواية خلاص عن أبى هريرة عند أحمد فارس مستنكر . وقوله : ذو شارة بالشين المفتوحة فالف فراء مفتوحة مخففة فهاء تأنيث أى صاحب جيش وقيل صاحب هيئة وملبس حسن يتعجب منه ويشار إليه فى رواية خلاص ذو شارة حسنة . قوله : (قالت) أى المرأة المرضعة . وقوله : مثله أى فى الهيئة الجميلة . قوله : (وأقبل) بالواو ولأبى ذر بالفاء .

قوله : (يمصه) قال القسطلانى بفتح الميم وفى المختار مصص الشئ يمصه بالفتح مصا . قوله : (قال أبو هريرة) أى الراوى للحديث كَأَنِّي أَنْظُرُ الخ وفيه المبالغة فى إيضاح الخبر بتمثيله بالفعل . قوله : (ثم مر) بضم الميم وتشديد الراء مبني للمجهول . قوله : (بأمة) زاد أحمد عن وهب بن جرير تضرب وفى رواية الأعرج عن أبى هريرة تجر ويلعب بها وهى بجيم مفتوحة بعدها راء ثقيلة ثم راء أخرى . قوله : (فقال) ولأبى ذر وقال . قوله : (فقالت) أى الأم لابنها . وقوله : ولم ذلك أى ولم قلت ذلك ؟ ولأبى ذر فقالت له ذلك أى سألت الأم ابنها عن سبب كلامه .

قوله : (قال الراكب جبار) فى رواية أحمد فقال يا أماء أما الراكب ذو شارة فجبار من الجبابرة . وفى رواية الأعرج فإنه كافر . قوله : (يقولون سرقت زينة) هو بكسر المثناة فيهما على أنه خطاب للمؤنثة ويسكونها على الخبر . قوله : (ولم تفعل) أى الحال أنها لم تفعل شيئاً من الزنا والسرقة وفى رواية أحمد يقولون سرقت ولم تسرق زينة ولم تزني وهى تقول : حسبى الله وفى رواية الأعرج يقولون لها تزنى وتقول حسبى الله ويقولون لها تسرقى وتقول حسبى الله ووقع فى رواية خلاص المذكورة أنها كانت حبشية أو زنجية وأنها ماتت فجروها حتى ألقوها وهذا معنى قوله فى رواية الأعرج تجرر .

١٨٨ - عَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : « إِنَّ رَجُلًا حَضَرَهُ الْمَوْتُ فَلَمَّا يَثْسُ مِنَ الْحَيَاةِ أَوْصَى أَهْلَهُ إِذَا أَنَا مِتُّ فَاجْمَعُوا لِي حَطْبًا كَثِيرًا وَأَوْقِدُوا فِيهِ نَارًا حَتَّى إِذَا أَكَلْتُ لَحْمِي وَخَلَصْتُ إِلَى عَظْمِي فَامْتَحَشْتُ فَخَذُّوهَا فَاطْحَنُوهَا ثُمَّ انْظُرُوا يَوْمًا رَاحًا فَادْرُوهُ فِي الْيَمِّ فَفَعَلُوا فَجَمَعَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ لَهُ : لِمَ فَعَلْتَ ذَلِكَ ؟ قَالَ : مِنْ خَشْيَتِكَ فَغَفَرَ اللَّهُ لَهُ » .

وفى الحديث أن نفوس أهل الدنيا تقف مع الخيال الظاهر فتعاف سوء الحال بخلاف أهل التحقيق فوقوفهم مع الحقيقة الباطنية فلا يبالون بذلك مع حسن السريرة كما قال تعالى عن أصحاب قارون حيث خرج عليهم فقالوا : ﴿ يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ... ﴾ ﴿ وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير ﴾ وفيه أن البشر طبعوا على إثارة الأولاد على الأنفس بالخير كطلب المرأة الخير لابنها ودفع الشر عنه ولم تذكر نفسها . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب واذكر فى الكتاب مريم .

قوله : (أن رجلا) لم يسم وكان نباشا للقبور يسرق الأكفان . قوله : (يثس) عبارة المختار اليأس القنوط وقد يثس من الشيء من باب فهم وفيه لغة أخرى يثس يثس بالكسر فيهما وهو شاذ . قوله : (فاجمعوا) بوصل الهمزة مع فتح الميم قال فى المختار جمع الشيء المتفرق فاجتمع وبابه قطع . قوله : (وأوقدوا) بقطع الهمزة من أوقد . وقوله : فيه أى الحطب . قوله : (حتى إذا أكلت) أى النار وهو مرتبط بمحذوف والتقدير فيها حتى الخ . قوله : (وخلصت) بفتح اللام من باب دخل أى وصلت . قوله : (فامتاحت) بضم التاء الفوقية الأولى وكسر الحاء المهملة وسكون الشين المعجمة وضم التاء للمتكلم وفى رواية بفتح التاء الأولى والحاء المهملة والشين وسكون التاء للتأنيث أى احترقت العظام المفهومة من عظمى أو احترقت أنا .

قوله : (فاطحنوها) بوصل الهمزة من باب قطع . قوله : (راحا) براء مفتوحة بعدها ألف فحاء مهملة منونة كثير الريح قال الجوهري يوم راح أى شديد الريح وإذا كان طيب الريح يقال ريح بتشديد الياء . قوله : (فادروه) بالذال المعجمة ووصل الألف أى طيروه يقال ذررت الشيء طيرته وأذهبته وبابه عدا . وقوله : فى اليم أى فى البحر . قوله : (ففعلوا) أى ما أوصاهم به . قوله : (فجمعه) ولأبى ذر عن الكشميهنى فجمعه الله تعالى . قوله : (من خشيتك) أى الخوف منك يقال خشى الله بالكسر خشية أى خاف فهو خشيان والمرأة خشيا وهذا المكان أخشى من ذلك أى أشد خوفا . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب ما ذكر عن بنى إسرائيل .

١٨٩ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ تَسُوسُهُمُ الْأَنْبِيَاءُ كُلَّمَا هَلَكَ نَبِيٌّ خَلَفَهُ نَبِيٌّ وَإِنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي وَسَتَكُونُ خُلَفَاءَ فَيَكْثُرُونَ قَالُوا : فَمَا تَأْمُرُنَا ؟ قَالَ : فُوا بِيَعَةِ الْأَوَّلِ فَالْأَوَّلِ أَعْطَوْهُمْ حَقَّهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ سَأَلَهُمْ عَمَّا اسْتَرَعَاهُمْ » .

قوله : (تسوسهم الأنبياء) معناه أنهم كانوا إذا ظهر فيهم فساد بعث الله لهم نبيا يقيم لهم أمرهم ويزيل ما غيروا من أحكام التوراة وفيه إشارة إلى أنه لا بد للرعية من قائم بأمرها يحملها على الطريق الحسنة وينصف المظلوم من الظالم فمعنى تسوسهم تتولى أمورهم كما فعل الولاة بالرعايا . قوله : (كلما هلك) أى مات . قوله : (خلفه) بفتح الخاء المعجمة واللام المخففة أى قام مقامه . قوله : (وإنه لا نبى بعدى) أى لا نبى يجىء بعدى يفعل ما كانوا يفعلون . قوله : (فيكثرون) بفتح الياء التحتية وضم المثلثة * وحكى عياض أن منهم من ضبطه بالموحدة وهو تصحيف . قوله : (فما تأمرنا) الفاء واقعة فى جواب شرط محذوف التقدير إذا كثر بعدك الخلفاء ووقع التشاجر والتخالف بينهم فما تأمرنا .

قوله : (فوا) بضم الفاء أمر من الوفاء ضد الغدر يقال وفى بعهده وفاء وأوفى بمعنى وقوله : بيعة الأول أى الخليفة الأول . وقوله : فالأول الفاء للتعقيب والتكرير والاستمرار ولم يرد به زمان واحد بل الحكم هذا عند تجدد كل زمان . قاله الطيبى وقال فى الفتح : إذا بويع الخليفة بعد الخليفة فبيعة الأول صحيحة يجب الوفاء بها وبيعة الثانى باطلة . قال النووى : سواء عقدوا للشانى عالين بعقد الأول أم لا سواء كانوا فى بلد واحد أو أكثر وسواء كانوا فى بلد الإمام المنفصل أم لا هذا هو الصواب الذى عليه الجمهور وقيل تكون لمن عقدت له فى بلد الإمام دون غيره . وقيل يقرع بينهما قال : وهما قولان فاسدان . وقال القرطبى رضى الله عنه : فى هذا الحديث حكم بيعة الأول وأنه يجب الوفاء بها وسكت عن بيعة الثانى وقد نص عليه فى حديث عرفة فى صحيح مسلم حيث قال فاضربوا عنق الآخر . قوله : (أعطوهم) بفتح الهمزة . وقوله : حقهم أى من السمع والطاعة فإن فى ذلك إعلاء كلمة الدين وكف الفتن والشر وهو كالبذل من قوله : فوا بيعة الأول والمعنى أطيعوا أو عاشروهم بالسمع والطاعة فإن

١٩٠ - عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : « لَتَتَّبِعُنَّ سَنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ شَبْرًا بَشِيرًا وَذَرَاعًا بِذِرَاعٍ حَتَّى لَوْ سَلَكَوا جُحْرَ ضَبٍّ لَسَلَكَتُمُوهُ . قُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى ؟ قَالَ : فَمَنْ ؟ » .

الله تعالى يحاسبهم على ما يفعلونه بكم . قوله : (فإن الله) الفاء واقعة فى جواب شرط مقدر التقدير فإن لم يعطوكم حقكم فإن الله سائلهم أى يوم القيامة فيثيبكم فى هذا اليوم بما لكم عليهم من الحقوق .

وفى الحديث تقديم أمر الدين على أمر الدنيا لأنه ﷺ أمر بتوفية خلفاء السلطان لما فيه من إعلاء كلمة الله وكف الفتنة والشر وتأخير المراء المطالبة بحقه لا يسقطه وقد وعده أن يخلصه ويوفيه إياه ولو فى الدار الآخرة . وهذا الحديث ذكره البخارى فى الباب السابق .

قوله : (لتتبعن) اللام موطئة للقسم وتتبعن بتشديد التاء الفوقية الثانية وكسر الباء الموحدة وضم العين وتشديد النون . قوله : (سنن) بفتح السين بمعنى السبيل والطريق فهو مفرد وأما بضمها فهو جمع بمعنى الطرق وليس رواية والأول هو الرواية . قوله : (من قبلكم) أى الذين قبلكم . قوله : (شبرا) حال من الاتباع المفهوم من الفعل والباء فى قوله : بشبر للملاسة وفيه مضاف مقدر والتقدير حال كون اتباعكم شبرا أى ملتبسا بشبر أى اتباع شبر ملتبس باتباع شبر . وكذا يقال فى قوله : وذراعا بذراع وهذا كناية عن شدة الموافقة لهم فى المخالفات والمعاصى لا فى الكفر . قوله : (حتى لو سلكوا) غاية ومبالغة فى الاتباع . قوله : (جحر) بضم الجيم وسكون الحاء ويجمع على جحرة كعنبه وعلى أجحار أيضا . وقوله : ضب بفتح الضاد المعجمة وتشديد الموحدة دويبة معروفة تشبه الورل . قال ابن خالويه : إنه يعيش سبعمائة سنة ولا يشرب الماء أى بل يكتفى بالنسيم من الريح قيل إنه يبول فى كل أربعين يوما قطرة ولا يسقط له سن وأسنانه صفيحة واحدة وفى كتاب العقوبات لابن أبى الدنيا عن أنس أن الضب لا يموت فى جحره هذا إلا من ظلم بنى آدم وخص جحر الضب بالذكر لشدة ضيقه وردائه ومع ذلك فإنهم لاقتنائهم آثارهم واتباعهم طرائقهم لو دخلوا فى مثل هذا الضيق الردىء لوافقوهم . قوله : (اليهود والنصارى) أى الذين تتبعهم هم اليهود والنصارى . قوله : (قال فمن) استفهام إنكارى بمعنى النفى أى ليس المراد غيرهم ولأبى ذر قال النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فمن . هذا الحديث ذكره البخارى

١٩١ - عَنْ أُسَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « الطَّاعُونَ رَجَسٌ أُرْسِلَ عَلَى طَائِفَةٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَوْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بَارِضٍ فَلَا تَقْدُمُوا عَلَيْهِ وَإِذَا وَقَعَ بَارِضٍ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا فِرَاراً مِنْهُ » .

١٩٢ - عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ : سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ الطَّاعُونَ فَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ عَذَابٌ يُعَذِّبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جَعَلَهُ رَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ لَيْسَ مِنْ أَحَدٍ يَقَعُ الطَّاعُونَ فَيَمُكُّهُ فِي بَلَدِهِ صَابِرًا مُحْتَسِبًا يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يُصِيبُهُ إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ إِلَّا كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِ شَهِيدٍ .

فى الباب السابق .

قوله : (رجس) بالسين والمحفوظ بزى ووجه القاضى الأول بأن الرجس يقع على العقوبة أيضا وقد قال الفارابى والجوهري : الرجس العذاب . قوله : (على طائفة) وهم قوم فرعون وكان إرساله عليهم حين كثر طغيانهم . قوله : (أو على من كان قبلكم) أى أو قال النبى ﷺ على من كان قبلكم وهذا شك من الراوى . قوله : (فلا تقدموا) بسكون القاف وفتح الدال يقال قدم من سفره بالكسر قدوما ومقدما أيضا بفتح الدال والنهى للتحريم . قوله : (فلا تخرجوا) النهى للتحريم أيضا . وقوله : فرارا منه أى لأجل الفرار من الطاعون فالخروج المنهى عنه هو الذى لمجرد الفرار لا لغرض آخر فيباح الخروج للغرض الآخر كالتجارة . وقد نقل ابن جرير الطبرى أن أبا موسى الأشعرى كان يبعث بنيه إلى الأعراب من الطاعون وكان الأسود بن هلال ومسروق يفران منه . وعن عمرو بن العاص أنه قال تفرقوا عن هذا الرجز فى الشعاب والأودية ورءوس الجبال فلعل النهى لم يبلغهم أو فهموا أن النهى للتنزيه . وورد عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه أنه قال : نفر من قدر الله تعالى . وهذا الحديث ذكره البخارى فى الباب السابق .

قوله : (فأخبرنى) بالإفراد . وقوله يبعثه الله أى يرسله . قوله : (على من يشاء) أى من الكفار . وقوله : رحمة أى وشهادة كما فى حديث آخر . قوله : (يقع الطاعون) أى فى بلده . وقوله : فيمكث فى بلده أى الذى وقع فيه الطاعون ولا يخرج منه . وقوله : صابراً حال من فاعل يمكث . قوله : (إلا ما كتب الله له) أى قدره الله عليه . قوله : (إلا كان له مثل أجر شهيد) أى وإن مات بغير الطاعون ولو

١٩٣ - عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ قُرَيْشًا أَهَمَّهُمْ شَأْنُ الْمَرْأَةِ الْمَخْزُومِيَّةِ الَّتِي سَرَقَتْ ، فَقَالَ : وَمَنْ يَكَلِّمُ فِيهَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا : وَمَنْ يَجْتَرِئُ عَلَيْهِ إِلَّا أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ حُبُّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَكَلَّمَهُ أُسَامَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « أَتَشْفَعُ فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ثُمَّ قَامَ فَاخْتَطَبَ ثُمَّ قَالَ : إِنَّمَا هَلَكَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلَكُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِيفُ تَرَكُوهُ ، وَإِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ أَقَامُوا عَلَيْهِ الْحَدَّ ، وَإِنَّمَا اللَّهُ لَوْ أَنَّ فَاطِمَةَ ابْنَةَ مُحَمَّدٍ سَرَقَتْ لَقَطَعْتُ يَدَهَا » .

فى غير زمنه . وقد علم أن درجات الشهداء متفاوتة فيكون كمن خرج من بيته على نية الجهاد فى سبيل الله فمات بسبب آخر غير القتل وفضل الله واسع . وهذا الحديث أخرجه البخارى فى الباب السابق .

قوله : (أهمهم) أى أحزنهم . قال فى المختار : الهم الحزن والجمع الهموم وأهمه الأمر أى أقلقته وأحزنه . قوله : (المرأة) وهى فاطمة بنت الأسود . وقوله : سرقت أى حليا فى غزوة الفتح . قوله : (فقال) بالإنفراد وقوله : ومن بالواو . ولأبى ذر عن الكشميين فقالوا أى قريش من بحذف الواو وله عن الحموى والمستملى . فقال بالإنفراد من بغير واو وقوله : فيها أى المخزومية . قوله : (فقالوا) وعند ابن أبى شيبه أن القائل مسعود بن الأسود . قوله : (ومن يجترئ عليه) أى يتجاسر عليه بطريق الدلال والعطف على محذوف تقديره ولا يجترئ عليه منا أحد لمهابته وأنه لا يأخذه فى دين الله رافة ومن يجترئ عليه الخ . قوله : (حب) بكسر الحاء وتشديد الباء أى محبوب رسول الله ﷺ وهو بالرفع صفة لأسامة . قوله : (أتشفع) استفهام إنكارى بمعنى النفى . قوله : (ثم قام) أى رسول الله ﷺ . وقوله : فاختطب أى قال خطبة . وقوله : ثم قال أى النبى ﷺ فى أثناء خطبته . قوله : (هلك) بفتح اللام فعل لازم فقوله من قبلكم وهم بنو إسرائيل فاعله . وقوله : أنهم كانوا الخ على حذف الجار متعلق بهلك أى هلكوا بسبب أنهم الخ . قوله : (وإيم الله) بوصل الهمزة وقد تقطع اسم وضع للقسم وهو مبتدأ خبره محذوف والتقدير قسمى . قوله : (لو أن فاطمة الخ) إنما ضرب المثل بفاطمة بنت محمد رضى الله عنها لأنها كانت أغز أهله وأنها سمية المرأة السارقة أى اسمها موافق لاسمها الذى هو فاطمة . وقوله : ابنة محمد ولأبى ذر بنت محمد . وهذا الحديث ذكره البخارى فى الباب السابق .

- ١٩٤ - عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « بَيْنَمَا رَجُلٌ يَجْرُ إِزَارَهُ مِنَ الْخِيَلَاءِ خُسِفَ بِهِ فَهُوَ يَتَجَلَجَلُ فِي الْأَرْضِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » .
- ١٩٥ - عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ : مَا خَيْرَ رَسُولٍ لِلَّهِ ﷺ بَيْنَ أَمْرَيْنِ إِلَّا اخْتَارَ أَيْسَرَهُمَا مَا لَمْ يَكُنْ إِثْمًا فَإِنْ كَانَ إِثْمًا كَانَ أَبْعَدَ النَّاسِ مِنْهُ .
- ١٩٦ - عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَمَّا حَفَرَ الْخَنْدَقُ رَأَيْتُ

قوله : (بينما) بالميم . وقوله : رجل روى مسلم عن كان قبلكم قيل هو قارون كما ذكره أبو بكر الكلاباذي في معاني الأخبار وكذا هو في صحاح الجوهري . وقوله : يجر إزاره صفة لرجل . وقوله : من الخيلاء أى من أجل الخيلاء والتكبر متعلق بيجر . وقوله : خسف بضم الخاء المعجمة وكسر المهملة جواب بينما يقال خسف الله به الأرض من باب ضرب أى غاب به فيها ومنه قوله تعالى : ﴿ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ ﴾ . وقوله : (يتجلجل) بجمين بينهما لام ساكنة وآخره أخرى أى يسيخ مع اضطراب شديد وتدافع من شق إلى شق يقال تجلجل في الأرض ساخ فيها ودخل . وفي الحديث أن قارون خرج يتبختر في حلة فأمر الله الأرض فأخذته فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة . وهذا الحديث ذكره البخارى في الباب السابق .

قوله : (ما خير) أى خيره أحد من الناس فالخير له واحد من الناس لا الرب عز وجل . قوله : (بين أمرين) أى من أمور الدنيا فلا يشكل عليه حيثذ قوله ما لم يكن إثما بناء على أن الخير له هو الله عز وجل لأن الله لا يخيره بين الإثم وغيره . قوله : (أيسرهما) أى . أسهلهما . قوله : (ما لم يكن) أى الأيسر إثما أى ذا إثم أو بمعنى مؤثما أو يجعل الأيسر نفس الإثم مبالغة ففيه الأوجه الثلاثة التى فى زيد عدل . قوله : (كان أبعد الناس منه) أى كان أشد بعداً من الوقوع فيه . وفى بعض الأحاديث زيادة وهى : « ما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم له » أى لله بسبب انتهاك الحرمة فكان إذا رأى حرمة الله انتهكت غضب وانتقم لأجل الله تعالى . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب تخيير النبي ﷺ بين أمور الدنيا .

قوله : (لما حفر الخندق) أى بإشارة سلمان الفارسى فقال : يا رسول الله إنا كنا بفارس إذا حوصرنا خندقنا علينا فأمر عليه الصلاة والسلام بحفره وعمل فيه بنفسه

رسول الله ﷺ خَمَصًا فَأَنْكَفَيْتُ إِلَى أَمْرَأَتِي فَقُلْتُ : هَلْ عِنْدَكَ شَيْءٌ فَإِنِّي
رَأَيْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ خَمَصًا شَدِيدًا فَأَخْرَجْتَ إِلَيَّ جَرَابًا فِيهِ صَاعٌ مِنْ شَعِيرٍ
وَلَنَا بُهَيْمَةٌ دَاجِنٌ فَذَبَحْتُهَا وَطَحَنْتِ الشَّعِيرَ فَفَزَعْتُ إِلَى عَنَاقِي وَقَطَعْتُهَا فِي

ترغيباً للمسلمين فتسارعوا إلى عمله حتى فرغوا منه وجاء المشركون فحاصروهم وكان
ذلك الحفر حين أراد الأحزاب وطوائف المشركين من قريش وغطفان واليهود ومن تبعهم
أخذ الصحابة عن آخرهم وهى بليّة عظيمة أعظم من بليّة إبراهيم حين ألقى فى النار
وأعظم من بليّة موسى حين زحمه فرعون على البحر وتجمعت سائر القبائل مع اليهود
وأتوا المدينة من فوق ومن أسفل ومدة حصارهم خمسة وعشرون يوماً وقيل كانت
عشرين يوماً وكانت النصرة للمسلمين وكانت عدة المسلمين ثلاثة آلاف وعدة الكفار
عشرة آلاف * وقيل كان المسلمون نحو الألف والمشركون أربعة آلاف ولم يكن بينهم
قتال إلا مراماة بالنبل والحجارة وأصيب فيها سعد بن معاذ بسهم فكان سبب موته .
وذكر أهل المغازى سبب رحيلهم وأن نعيم بن مسعود الأشجعى ألقى بينهم الفتنة
فاختلفوا وذلك بأمر النبى ﷺ له بذلك ثم أرسل الله عليهم الريح فنفروا وكفى الله
المؤمنين القتال وكانت تلك الغزوة سنة أربع وقيل سنة خمس .

قوله : (الخندق) وهو حفيرة دائرة حول المدينة وهو بالرفع نائب فاعل حفر المبنى
للمفعول . قوله : (خَمَصًا) بفتح الخاء والميم وقد تسكن الميم أى مطوى البطن
منخسفه لعدم ما فيه من الأكل يقال خمسه الجوع من باب ضرب إذا أضمر بطنه وكان
عاصبا بطنه بحجر من الجوع ولبثوا ثلاثة أيام لا يذوقون ذواقا . قوله : (فانكفيت)
بفتح الفاء بعدها تحتانية ساكنة وأصله انكفأت بهمزة وكأنه سهلها أى انقلبت وذهبت
إليها . قوله : (إلى امرأتى) اسمها سهيلة . قوله : (فأخرجت) أى امرأتى .
وقوله : إلى بتشديد الياء . قوله : (جرابا) بكسر الجيم ومن اللطائف لا تفتح الخزانة
والجراب ولا تكسر القصعة . قوله : (بهيمة) بضم الباء الموحدة وفتح الهاء مصغر
بهمّة وهى الصغيرة من أولاد الغنم . قوله : (داجن) بكسر الجيم هى ما يرى من
الغنم فى البيوت ولا يخرج إلى المرعى من الدجن وهو الإقامة بالمكان وشأن الداجن أن
تكون سميّة .

قوله : (فذبحتها) بسكون الحاء وضم التاء . وقوله : وطحنت بفتح الحاء المهملة

بُرْمَتَهَا ثُمَّ وَلَّيْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتُ : لَا تَفْضَحْنِي بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَبِمَنْ
مَعَهُ فَجِئْتُهُ فَسَارَرْتُهُ فَقُلْتُ لَهُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ذَبَحْنَا بِهَيْمَةَ لَنَا فَطَحْنَا صَاعًا مِنْ
شَعِيرٍ كَانَ عِنْدَنَا فَتَعَالَ أَنْتَ وَنَفَرٌ مَعَكَ ، فَصَاحَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : « يَا أَهْلَ
الْخَنْدَقِ إِنَّ جَابِرًا قَدْ صَنَعَ سُورًا فَحِيَّهَا بِكُمْ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا تَنْزِلَنَّ

وفتح النون وسكون التاء فالذى ذبح هو جابر وامراته التى طحنت وفى رواية سعيد عند
أحمد فأمرت امرأتى فطحنت لنا الشعير وصنعت لنا منه خبزاً . قوله : (الشعير)
سقط لأبى ذر وابن عساكر . قوله : (ففزع) بكسر الزاى من باب طرب أى ذهبت .
وقوله : إلى عناقى أى إلى لحمها لأنه كان ذبحها . وقوله : وقطعتها أى العناق أى
لحمها . وقوله : فى برمتها أى المرأة أو العناق بأن يكون عندهم برمة معدة لها والبرمة
بضم الباء وسكون الراء هى القدر ويجمع على برام بكسر الباء . قوله : (ثم وليت)
أى رجعت . قوله : (لا تفضحنى) بفتح الفوقية والضاد بينهما فاء ساكنة يقال فضحه
فافترض أى كشف مساويه وبابه قطع والاسم الفضيحة والفضوح أيضاً . قوله : (برسول
الله) أى عنده . قوله : (وبمن معه فجئته) ولأبى ذر عن الكشميين ومن معه فجئت
بحذف الموحدة من قوله وبمن معه والضمير فى فجئته . قوله : (فساررته) أى كلمته
سراً . وقوله : فقلت له أى سرا . قوله : (فطحنا) بتشديد النون ولأبى ذر وابن
عساكر فطحنت أى امرأته . قوله : (ونفر) عطف على الضمير المستتر فى تعال والنفر
ما دون العشرة من الرجال . قال فى المختار : والنفر بفتحيتين عدة رجال من ثلاثة إلى
عشرة وفى رواية فتعال أنت ورجل أو رجلان وفى رواية يونس ورجلان بالجزم وفى
رواية سعد بعد هذه . فقم أنت ونفر معك وفى رواية أحمد وكنت أريد أن ينصرف
رسول الله ﷺ وحده . قوله : (سؤرا) بالهمز وتركه وهو الطعام الذى يدعى إليه
الناس والمهموز فى الأصل بمعنى البقية فأتى به لقلّة الطعام وهى لفظة فارسية قال
الطيبى . وقد تظاهرت أحاديث كثيرة أن رسول الله ﷺ تكلم بالألفاظ الفارسية أى
كقوله للحسن كخ . قوله : (حيها بكم) بالحاء المهملة المفتوحة وبالياء التحتية
المفتوحة المشددة والهاء المفتوحة واللام المنونة مخففة كلمة استدعاء فيها حث أى هلموا
مسرعين . قوله : (لا تنزلن) بضم التاء وكسر الزاى وضم اللام مبنيًا للفاعل والفاعل
الواو المحذوفة لدفع التقاء الساكنين وبرمتكم نصب على المفعولية ولأبى ذر لا تنزلن
بفتح الزاى واللام مبنيًا للمجهول وبرمتكم بالرفع نائب فاعل .

بُرْمَتِكُمْ وَلَا تَخْبِزَنَّ عَجِينَكُمْ حَتَّى أَجِءَ » فَجِئْتُ وَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْدُمُ
النَّاسَ حَتَّى جِئْتُ أَمْرَأَتِي فَقَالَتْ : بِكَ وَبِكَ فَقُلْتُ قَدْ فَعَلْتُ الَّذِي قُلْتَ
فَأَخْرَجَتْ لَهُ عَجِينًا فَبَصَقَ فِيهِ وَبَارَكَ ثُمَّ عَمَدَ إِلَى بُرْمَتِنَا فَبَصَقَ فِيهِ وَبَارَكَ ثُمَّ
قَالَ : « ادْعِي خَازِنَةَ فَلْتَخْزِزْ مَعَكَ وَأَقْدَحِي مِنْ بُرْمَتِكُمْ وَلَا تُنْزِلُوهَا » وَهُمْ أَلْفٌ

قوله : (ولا تخبز) بفتح المثناة الفوقية وكسر الباء الموحدة وضم الزاى وتشديد
النون مبنيًا للفاعل وعجينكم نصب على المفعولية ولأبى ذر ولا يخبزن بضم المثناة
التحتية وفتح الباء الموحدة وفتح الزاى مبنيًا للمجهول وعجينكم بالرفع نائب فاعل .
قوله : (حتى أجيء) أى إلى منزلكم . قوله : (فجيئت الخ) هذا من قول جابر
رضى الله تعالى عنه . قوله : (يقدم الناس) بضم الدال أى يتقدمهم يقال قدم يقدم
كنصر ينصر قدما بوزن قتلا أى تقدم قال تعالى : ﴿ يقدم قومه يوم القيامة ﴾ . قوله :
(فقالت) أى لما رأت كثرة الناس وقلة الطعام . وقوله : بك وبك أى فعل الله بك
كذا وفعل بك كذا فالباء متعلقة بمحذوف وهذا كناية عن عتابها له لحشيتها من النبي ﷺ
لقلة ما عندها . قوله : (فقلت) أى لامرأتى وقوله : الذى قلت أى من إخباره ﷺ
بقلة الطعام وقولك لا تفضحنى . وقوله : فأخرجت أى المرأة وقوله : له أى للنبي ﷺ .
قوله : (فبصق) بالصاد والزاى والسين من باب نصر فالבصاق والبساق والبزاق كغراب
بمعنى واحد وهو ماء الفم إذا خرج منه ومادام فيه فهو ريق . وقوله : فيه أى العجين .
وقوله : وبارك أى فى العجين بأن دعا بالبركة فيه أى قال : اللهم بارك فيه . قوله : (ثم
عمد) بفتح الميم أى قصد وهو ضد الخطأ . قوله : (فيه) أى الطعام كذا فى رواية
أبى ذر عن الحموى والمستملى ولأبى ذر عن الكشميهنى فيها أى البرمة وفى رواية
حذفهما .

قوله : (ثم قال) أى النبي ﷺ . قوله : (ادعى) وصل الهمزة من دعا وفى
رواية ادعى له . قوله : (فلتخبزه) بكسر الباء الموحدة من باب ضرب مأخوذ من الخبز
بالفتح وأما الخبز بالضم فهو المعروف واسم الفاعل خابز واللام للأمر وهى ساكنة
والفعل مجزوم بها . قوله : (واقدحى) بسكون القاف وفتح الدال المهملة وكسر الحاء
المهملة أيضا أى اغرفى والمقدحة تسمى المغرفة وقدح من المرق أى غرف منه . قوله :
(ولا تنزلوها) بضم التاء الفوقية وكسر الزاى أى البرمة من فوق الأثافي . قوله : (وهم
ألف) أى والحال أن القوم الذين أكلوا ألف وفى رواية أبى نعيم فى المستخرج فأخبرنى

فَأَقْسِمُ بِاللّهِ لَا أَكُلُوا حَتَّى تَرَكَوْهُ وَانْحَرَفُوا وَإِنْ بُرْمَتَنَا لَتَغَطُّ كَمَا هِيَ وَإِنْ عَجِبْنَا لِيُخْبِرُ كَمَا هُوَ .

١٩٧ - عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اسْتَعْمَلَ رَجُلًا عَلَى خَيْرٍ فَجَاءَهُ بِتَمْرٍ جَنِيبٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «كُلْ تَمْرَ خَيْرٍ هَكَذَا قَالَ : لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَنَأْخُذُ الصَّاعَ مِنْ هَذَا بِالصَّاعَيْنِ بِالثَّلَاثَةِ فَقَالَ : لَا تَفْعَلْ بَعِ الْجَمْعَ بِالْدَّرَاهِمِ ثُمَّ اتَّبِعْ بِالْدَّرَاهِمِ جَنِيبًا» .

أنهم كانوا تسعمائة أو ثمانمائة وفي رواية عبد الواحد بن أيمن عند الإسماعيلي كانوا تسعمائة أو ثمانمائة وفي رواية أبي الزبير كانوا ثلثمائة والحكم للزائد لمزيد علمه ولأن القصة متحدة . قوله : (فأقسم بالله) بصيغة الفعل المضارع وفاعله ضمير يعود على جابر فهو من كلامه .

قوله : (لأكلوا) أى عشرة بعد عشرة بإذن النبي ﷺ وهو جالس معهم حتى أكلوا جميعا . قوله : (وانحرفوا) أى مالوا عن الطعام يقال انحرف وتحرف واحرورف أى مال وعدل . قوله : (لتغط) بكسر الغين المعجمة وتشديد الطاء المهملة أى تفور وتغلى بحيث يسمع لها غطيط وكانوا يذهبون بطعام وخبز لمن يحضر إلى بيوتهم فصاروا جميع نهارهم فى هدايا وكل ذلك ببركته ﷺ فلما قام عليه الصلاة والسلام من عندهم فرغ الطعام فهذه معجزة عظيمة من معجزاته ﷺ . قوله : (كما هو) أى لم ينقص منه شيء وما فى كما كافة وهى مقحمة فهى زائدة كافة للكاف عن العمل لدخول الكاف على الجملة الاسمية وهو مبتدأ والخبر محذوف والتقدير كما هو قبل ذلك . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب غزوة الخندق .

قوله : (استعمل رجلا) أى ساقاه وهو سواد بن غزية من بنى عدى بن النجار . قوله : (على خير) أى على حوائطها جمع حائط وهو البستان وهى مدينة ذات حصون ومزارع على ثمانية برد إلى جهة الشام . قوله : (جنيب) بفتح الجيم وكسر النون ثم ياء تحتية وفى آخره باء موحدة وهو أجود تمرهم . قوله : (كل تمر خير الخ) وفى رواية أبى ذر عن الكشميهنى أكل بإثبات همزة الاستفهام . قوله : (بالثلاثة) بدل من الصاعين أى بل كنا نأخذه بالثلاثة وفى نسخة والصاعين بالثلاثة . قوله : (فقال لا تفعل) أى فقال رسول الله ﷺ لذلك الرجل : « لا تفعل » أى لما فيه من الربا المحرم .

١٩٨ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : تَزَوَّجَ النَّبِيُّ ﷺ مَيْمُونَةً وَهُوَ مُحْرَمٌ وَبَنَى بِهَا وَهُوَ حَلَالٌ وَمَاتَتْ بِسَرَفٍ .

١٩٩ - عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ : بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ سَرِيَّةً وَاسْتَعْمَلَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ وَأَمَرَهُمْ أَنْ يُطِيعُوهُ فَغَضِبَ فَقَالَ : أَلَيْسَ

قوله : (بع الجمع) أى إن كان فيه مرادك الجيد بع الجمع بفتح الجيم وسكون الميم هو الدقل أى التمر الردىء ، وقوله : ثم ابتع أى اشتر . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب استعمال النبى ﷺ على أهل خير .

قوله : (ميمونة) أى بنت الحرث الهلالية وسقط لفظ ميمونة لأبى ذر والأصلى وابن عساكر والمزوج لها العباس بن عبد المطلب وكانت أخت ميمونة أم الفضل تحته . قوله : (وهو محرم) أى بعمره القضاء . وهذا مذهب أبى حنيفة . وقول ضعيف عند إمامنا الشافعى رضى الله عنه وعند الإمام مالك لا يجوز التزوج فى حال الإحرام وقال : هذا من خصوصياته ﷺ أو منسوخ ولكن أكثر الروايات أنه تزوجها وهو حلال وهو المعتمد عند إمامنا الشافعى رضى الله عنه فهو ﷺ كغيره فى بطلان العقد حال الإحرام . قوله : (وبني بها) أى دخل بها وكان الأصل فيه أن الداخل بأهله كان يضرب عليها قبة ليلة دخوله بها ثم قيل لكل داخل بأهله . قوله : (وماتت) أى فى غير تلك السفرة قبل الوصول إلى المدينة سنة إحدى وخمسين . قوله : (بسرف) بفتح السين وكسر الراء مع الصرف وعدمه باعتبار البقعة والمكان وهو محل بين مكة والمدينة وهو على عشرة أميال من مكة وهو الموضع الذى بنى بها فيه . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب عمرة القضاء .

قوله : (بعث سرية الخ) وعدد سراياه التى بعثها سبع وأربعون سرية بفتح السين المهملة وكسر الراء وتشديد التحتانية هى التى تخرج بالليل والسارية هى التى تخرج بالنهار . قال فى فتح البارى : وقيل سميت بذلك يعنى السرية لأنها تخفى ذهابها . وهذا يقتضى أنها أخذت من السر ولا يصح لاختلاف المادة وهى قطعة من الجيش تخرج منه وتعود إليه وهى من مائة إلى خمسمائة فما زاد على خمسمائة يقال له منسر بالنون ثم المهملة فإن زاد على ثمانمائة سمى جيشا فإن زاد على أربعة آلاف سمى جحفلا والخميس الجيش العظيم وما افترق من السرية يسمى بعثا والكتيبة ما اجتمع ولم ينتشر . قوله : (واستعمل) كذا بالواو ولأبى ذر ولغيره فاستعمل بالفاء بدل الواو .

أَمَرَكَمُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ تُطِيعُونِي؟ قَالُوا : بَلَى قَالَ : فَاجْمَعُوا حَطَبًا فَجَمَعُوا فَقَالَ :
 أَوْقِدُوا نَارًا فَأَوْقِدُوهَا فَقَالَ : ادْخُلُوهَا فَهَمُّوا وَجَعَلَ بَعْضُهُمْ يُمْسِكُ بَعْضًا
 وَيَقُولُونَ : فَرَرْنَا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ مِنَ النَّارِ فَمَا زَالُوا حَتَّى خَمَدَتِ النَّارُ فَسَكَنَ
 غَضَبُهُ فَبَلَغَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : « لَوْ دَخَلُوهَا مَا خَرَجُوا مِنْهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ
 الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ » .

قوله : (رجلا من الأنصار) هو عبد الله بن حذافة السهمي فيما قاله ابن سعد . قوله :
 (فغضب) أى الرجل عليهم لعدم امثالهم وفى رواية حفص بن غياث عن الأعمش فى
 الأحكام فغضب عليهم وفى رواية مسلم فأغضبوه فى شىء فغضب . قوله : (فقال)
 وفى رواية أبى ذر قال . قوله : (بلى) أى أمرنا أن نعطيك ، فالجواب بها بعد النفى
 إيجاب وبالعكس بخلاف الجواب بنعم فإنه لتقرير ما قبله مطلقا إيجابا وسلبا .

قوله : (فاجمعوا) بهزمة الوصل من جمع ، وقوله : فجمعوا أى الحطب
 فمفعوله محذوف وهو من باب قطع . قوله : (أوقدوا) بفتح الهمزة المقطوعة وكسر
 القاف من أوقد . قوله : (فهموا) بفتح الهاء وضم الميم مشددة فسرہ الترمذى
 كالكرمانى بقوله عزموا قال العيني : وليس كذلك بل المعنى قصدوا ويؤيده رواية حفص
 فلما هموا بالدخول فيها فقاموا ينظر بعضهم إلى بعض وبابه رد . قوله : (يمسك بعضا)
 أى يمنعه من الدخول فى النار وهو بضم الياء من أمسك . قوله : (فررنا) أى
 بالإسلام وترك الكفر . وقوله : من النار أى خوفا منها . قوله : (خمدت) بفتح الميم
 وتكسر أى انطفأ لهبها . قوله : (فبلغ النبى) أى بلغ هذا الخبر النبى فالفصاعل ضمير
 مستتر والنبى مفعول .

قوله : (لو دخلوها) أى النار التى أوقدوها ظانين أنهم بسبب طاعتهم أميرهم لا
 تضرهم . وقوله : ما خرجوا منها أى فكانوا يموتون والضمير فى قوله : دخلوها للنار
 التى أوقدوها وفى قوله ما خرجوا منها لنار الآخرة وذلك لأنهم لو دخلوا هذه النار
 التى أوقدوها لارتكبوا مانها فكانوا يموتون فيدخلون نار جهنم فلا يخرجون منها
 إلى يوم القيامة . وهذا إذا لم يستحلوا الدخول فإن استحلوه فهم فى نار الآخرة دائما
 وأبدا فيكون المراد بقوله إلى يوم القيامة التأيد فيخرجون منها يوم القيامة للحساب ثم
 يعودون لها .

٢٠٠ - عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « مَثَلُ الَّذِي يَقْرَأُ وَهُوَ حَافِظٌ لَهُ مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ وَمَثَلُ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَهُوَ يَتَعَاهَدُهُ وَهُوَ عَلَيْهِ شَدِيدٌ فَلَهُ أَجْرَانِ » .

٢٠١ - عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « مَنْ قَرَأَ بِالْآيَتَيْنِ مِنْ آخِرِ سُورَةٍ

وفي الحديث دلالة على أن التأويل الفاسد لا يعذر به صاحبه . وفيه دلالة على أن الأمر المطلق لا يعم جميع الأحوال لأنه ﷺ أمرهم أن يطيعوا الأمير فحملوا على ذلك على عموم الأحوال حتى في حالة الغضب وفي حالة الأمر بالمعصية فينبين لهم عليه الصلاة والسلام أن الأمر بطاعته مقصور على ما كان منه في غير معصية . قوله : (الطاعة في المعروف) أى لا تجب طاعة المخلوق إلا في المعروف أى الأمر الذى عرفه الشارع ولم ينكره وأما ما أنكره الشرع فلا طاعة فيه . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب سرية عبد الله بن حذافة وعلقمة بن مجرز المدلجى .

قوله : (مثل) بفتح الميم والياء المثناة وهى زائدة ليظهر المعنى . وقوله : يقرأ أى القرآن فالمفعول محذوف . قوله : (وهو حافظ له) أى ماهر فيه متقن له إتقاناً والجملة حالية وصاحبها ضمير يقرأ . قوله : (مع السفرة) متعلق بمحذوف وهو الضمير الواقع مبتدأ والفسرة بفتح السين والفاء جمع سافر وهو الملك الذى يكتب الأعمال فى اللوح المحفوظ أو الملك الذى يكتب الأعمال والمعنى قارئ القرآن دائماً يكون مصاحباً للملائكة الكاتبين فى الدنيا والآخرة لعظم قدره فمرتبة أعظم عند الله . السفر بكسر السين المهملة الكتاب قال فى المختار : السفر الكتبة قال الله تعالى : ﴿ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ ﴾ قال الأخفش واحدهم سافر مثل كافر وكفرة والسفر الكتاب والجمع أسفار قال الله تعالى : ﴿ كَمِثْلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا ﴾ اهـ . قوله : (وهو يتعاهده) جملة حالية من فاعل يقرأ أى يقرؤه كلمة بعد تأمله الكلمة التى بعدها لئلا يغلط . قوله : (وهو عليه شديد) الجملة حالية أيضاً من فاعل يقرأ ويحتمل أن تكون من فاعل يتعاهد فهى مترادفة أو متداخلة أى والحال أن القرآن عليه شديد أى صعب لعدم حفظه له . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب فضائل القرآن .

قوله : (بالآيتين) يحتمل أن تكون الباء زائدة أى من قرأ الآيتين ويحتمل أن تكون أصلية وضمن قرأ اشتغل أو تبرك ولأبى الوقت قرأ الآيتين بحذف الباء . قوله :

البقرة في ليلة كَفَتَاهُ .

٢٠٢ - عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ كُلَّ لَيْلَةٍ جَمَعَ كَفِيَّهُ ثُمَّ نَفَثَ فِيهِمَا فَقَرَأَ فِيهِمَا قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ثُمَّ يَمْسَحُ بِهِمَا مَا اسْتَطَاعَ مِنْ جَسَدِهِ يَبْدَأُ بِهِمَا عَلَى

(من آخر سورة البقرة) أى من قوله تعالى : ﴿ آمَنَ الرُّسُلُ ﴾ إلى آخر السورة فإن آخر الآية الأولى ﴿ وإليك المصير ﴾ والثانية من ﴿ لا يكلف الله نفسا إلا وسعها ... ﴾ إلى آخر السورة وأما ﴿ ما اكتسبت ﴾ فليس رأس آية باتفاق القارئین . قوله : (كَفَتَاهُ) أى أجزأته عن قيام الليل أو عن قراءة القرآن مطلقا داخل الصلاة وخارجها أو دفعنا عنه شر الشيطان أو شر الإنس والجن أو أجزأته فيما يتعلق بالاعتقاد لما اشتملنا عليه من الإيمان والأعمال إجماعا أو كَفَتَاهُ بما حصل له بسببهما من الثواب عن طلب آخر أو وقته كل سوء والأولى أن يراد جميع ما تقدم . وعن أبى مسعود من طريق عاصم عن زر عن علقمة من قرأ خاتمة البقرة أجزأت عن قيام ليلة . وعند الحاكم وصححه عن النعمان بن بشير أن الله كتب كتابا وأنزل منه آيتين ختم بهما سورة البقرة لا يقرآن فى دار فيقربها الشيطان ثلاث ليال وزاد أبو عبيد من مرسل ابن جبير فاقروهما وعلموهما أبناءكم فإنهما قرآن وصلاة ودعاء وكأنهما اختصتا بذلك لما تضمنته من الشاء على الصحابة بجميل انقيادهم إلى الله تعالى وابتغالهم ورجوعهم إليه وما حصل لهم من الإجابة إلى مطلوبهم . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب فضل البقرة .

قوله : (أوى إلى فراشه) أى للنوم وأوى بالقصر إن كان لازما وبالمد إن كان متعديا . قال فى المختار : وقد أوى إلى منزله يأوى كرمى يرمى أويا على فعول وإواء على فعال وإواه غيره إيواء أنزله به . قوله : (ثم نفث) أى تفل بدون ريق ظاهره أنه يتفل قبل القراءة ولكن فى غير هذه الرواية أنه كان يفعل ذلك بعد القراءة وهذه الحالة أكمل ليكون الريق مختلطا بالبركة والمراد الريق القليل فلا ينافى ما مر من أنه بدون ريق كثير ويجاب أن المعنى جمع كفيه ثم عزم على النفث فيهما فقرا وقد ثبت فى رواية الكشميهنى بلا فاء ولا واو . قوله : (فقرا فيهما) ظاهره مرة وفى بعض الروايات ثلاثا . قوله : (يبدأ بهما) أى يبدأ بالمسح بيديه وهذا بيان لجملة قوله يمسح فهو مجمل بينه بقوله يبدأ بهما لكن قوله : ما استطاع الخ . وقوله : يبدأ يقتضيان أن يقدر

رَأْسَهُ وَوَجْهَهُ وَمَا أَقْبَلَ مِنْ جَسَدِهِ يَفْعَلُ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ .

٢٠٣ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ قَالَ : رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ عَلَى نَاقَتِهِ أَوْ جَمَلِهِ وَهِيَ تَسِيرُ بِهِ وَهُوَ يَقْرَأُ فِي سُورَةِ الْفَتْحِ أَوْ مِنْ سُورَةِ الْفَتْحِ قِرَاءَةً لَبَنَةً وَهُوَ يَرْجِعُ .

بعد من جسده الآتى ثم ينتهى إلى ما أدبر من جسده . قوله : (وما أقبل من جسده) أى ما كان مقدما من جسده من صدر وما والا . قوله : (يفعل ذلك) يحتمل أن اسم الإشارة عائد على المسح فتكون القراءة مرة واحدة ويحتمل أن يكون عائد على المذكور من الجمع والنفث والقراءة والمسح ، وهذا أولى ليوافق رواية القراءة ثلاثا وهذا على سبيل الكمال ويكفى مرة واحدة فكلما اشتد الاعتقاد نفع اليسير من القرآن . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب فضل المعوذتين .

قوله : (وهو على ناقته) جملة حالية من النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ، وقوله : أو جملة شك من الراوى ، وقوله : وهى تسير جملة حالية من ناقته . وقوله : وهو يقرأ جملة حالية من النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم . وقوله : أو من سورة الفتح شك من الراوى . قوله : (وهو يرجع) أى يكرر صورته بقراءته ويضطرب فيها يقول آء آء آء ثلاث مرات بهمزة مفتوحة بعدها ألف فهمزة أخرى وهو محمول على إشباع فى محله نحو آنذرتهم بمد الهمزة الأولى وليس المراد ترجيع الغناء كما أحدثه قراء زماننا عفا الله عنا وعنهم ووفقنا أجمعين لتلاوة كتابه على النحو الذى يرضيه عنا بمنه وكرمه .

وبهذا الحديث أخذ الشافعى وأبو حنيفة ومنع مالك الترجيع وقيل حرام وقيل مكروه وهو المعتمد ، وأجاب من منع بأن هذا من هز الدابة ومحل هذا إذا كان القارئ يأتى بأحكامه جميعا وأما إذا أخل بشيء منها فأجمعوا على حرمة ذلك وإذا جمعت هذا الحديث إلى قوله ﷺ : « زينوا القرآن بأصواتكم » ، وخبر أم هانئ كنت أسمع صوت النبى ﷺ وهو يقرأ وأنا نائمة على فراشى يرجع القرآن ظهر لك أن هذا الترجيع منه عليه الصلاة والسلام كان اختياريا لا اضطراريا لهز الناقة فإنه لو كان لهز الناقة له لما كان داخلا تحت الاختيار فلم يكن عبد الله بن مغفل يفعل ويحكيه اختياريا ليتأسى به ثم يقول : كان يرجع فنسبه إلى فعل النبى ﷺ وقد ثبت فى رواية على بن الجعد عن

٢٠٤ - عَنْ جُنْدَبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ :
« اقْرَأُوا الْقُرْآنَ مَا اثْتَلَفْتُمْ عَلَيْهِ قُلُوبُكُمْ فَإِذَا اخْتَلَفْتُمْ فَقُومُوا عَنْهُ » .

٢٠٥ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي رَجُلٌ
شَابُّ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَى نَفْسِي الْعَنْتَ وَلَا أَجِدُ مَا أَتَزَوَّجُ بِهِ النِّسَاءَ فَسَكَتَ عَنِّي ،

شعبية عند الإسماعيلي فقال : لولا أن يجتمع الناس علينا لقرأت لكم بذلك اللحن أى
النغم ، وفى الحديث دلالة على ملازمته ﷺ للعبادة لأنه حالة ركوب الناقة وهو يسير لم
يترك العبادة بالتلاوة وفى جهره بذلك إرشاد إلى أن الجهر بالعبادة قد يكون فى بعض
المواضع أفضل من الإسرار وهو عند التعليم وإيقاظ الغافل ونحو ذلك . وهذا الحديث
ذكره البخارى فى باب الترجيع .

قوله : (ما اثتلفت) أى فرحت وانبسطة أى اقرءوا القرآن مدة انشراح قلوبكم
للقراءة لأن القارئ إذا كان بهذه المثابة حصل له التدبر فى معانيه . وقوله : فإذا
اختلستم أى حصل لكم ملل وسآمة وتفرق قلوب . وقوله : فقوموا عنه أى اتركوه يقال قام
بالأمر إذا جد فيه ودام عليه وقام عن الأمر إذا تركه وتجاوزته وإنما طلب تركه فى هذه
الحالة لأنه يكون حينئذ مجرد ألفاظ لا تدبر فيها ولا اتعاض . وقيل معنى اثتلفت عليه
قلوبكم اتفقت على معرفة معانيه وحفظتموها مثل أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ونحو ذلك
من الآيات المحكمة التى هى أم الكتاب . وقوله : فإذا اختلستم أى فى معناه ولم تتفقوا
عليه بأن كان من التشابه كقوله تعالى ﴿ الم ﴾ ﴿ طس ﴾ ﴿ حم ﴾ ﴿ عسق ﴾ وقوله :
فقوموا عنه أى اتركوا البحث عنه لأنه يؤدى بكم إلى الخلاف والوقوع فى الشر وليس
المراد قوموا حقيقة بل المراد الإعراض عن التشابه وهذا كقوله صلى الله تعالى عليه
وعلى آله وسلم : « فإذا رأيتم الذين يتبعون التشابه منه فاحذروهم » وقال ابن الجوزى :
كان اختلاف الصحابة يقع فى القراءات واللغات فأمر بالقيام عند الاختلاف لئلا يجحد
أحدهم ما يقرؤه الآخر فيكون جاحدا لما أنزل الله . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب
اقرءوا القرآن ما اثتلفت عليه قلوبكم .

قوله : (وإنى أخاف على نفسى العنت) أى الزنا وأصل العنت المشقة ثم استعمل
فى الزنا لأنه سببها . قوله : (ولا أجِدُ ما أتزوج به النساء) زاد فى رواية حرمة ائذن
لى أختصى أى أقطع ذكرى خوفا من الزنا . وإذا كان هذا الجليل القدر يخاف على نفسه

ثُمَّ قُلْتُ مِثْلَ ذَلِكَ ، فَسَكَتَ عَنِّي ثُمَّ قُلْتُ مِثْلَ ذَلِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « يَا أَبَا هُرَيْرَةَ جَفَّ الْقَلَمُ بِمَا أَنْتَ لَاقٍ فَاخْتَصِمِ عَلَيَّ ذَلِكَ أَوْ ذَرِّ » .

٢٠٦ - عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَيَّ ضُبَاعَةَ بِنْتُ الزُّبَيْرِ فَقَالَ لَهَا : « لَعَلَّكَ أَرَدْتَ الْحَجَّ » قَالَتْ : وَاللَّهِ لَا أَجِدُنِي إِلَّا وَجَعَةً فَقَالَ

نفسه فما بالك بغيره فالله تعالى قد ابتلى النوع الإنساني ببلية ما أعظمها فركب فيه الشهوة وسلط عليه النفس والشيطان والهوى فإن صرف الشهوة في حلال فجزاؤه الجنة وإن صرفها في حرام فله النار . قوله : (جف القلم) أى نفذ المقدور بما كتب في اللوح المحفوظ . قوله : (فاختم) بكسر الصاد المهملة المخففة أمر من الاختصاص وقوله على ذلك متعلق بمحذوف حال والتقدير فاختم حال استعلانك على العلم بأن كل شئ بقضاء الله وقدره ولا مفر منه . وقوله : أو ذر أى اترك الخصاص وفى رواية الطبرى فاختم بالراء بعد الصاد معناه كما فى شرح المشكاة اقتصر على الذى أمرتك به ، والمناسب أن يقول اقتصر على القول الذى قلته لك إذ لم يتقدم لصيغة الأمر ذكر . قوله : أو ذر أى اترك ما قلته لك من قولى جف القلم وافعل الخصاص وعلى كل حال فالنبي ﷺ مخير له بين الخصاص وعدمه ولم يعلمه شيئاً يقطع الشهوة للإشارة إلى أنه لا يجوز . وعلى الروایتين ليس الأمر فيه لطلب الفعل بل هو للتهديد والتخويف كقوله تعالى : ﴿ وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ﴾ فقلوه : فليكفر للتهديد وأما قوله : فليؤمن فالأمر فيه على حقيقته وكقوله : (اعملوا ما شئتم) . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب ما يكره من التبتل والخصاص من كتاب النكاح والمراد بالتبتل الانقطاع عن النساء وترك الزوج لأجل العبادة .

قوله : (على ضباعة) بضم الضاد المعجمة وفتح الموحدة المخففة . قوله : (بنت الزبير) بفتح الزاى كأمير وقيل بضمها وهو ابن عبد المطلب فهى هاشمية وبنت عم النبي ﷺ وعبد المطلب جدها . قوله : (والله لا أجدن) ولأبى ذر ما أجدن أى أجد نفسى وأجد فعل مضارع وفاعله ضمير المتكلم وهو ضباعة والياء مفعول عائد على ضباعة أيضاً واتحاد الفاعل والمفعول مع كونهما ضميرين لشئ واحد من خصائص أفعال القلوب . وقوله : إلا وجعة بفتح الواو وكسر الجيم أى ذات مرض مفعول ثان لأجد . قوله : (فقال لها) أى فقال النبي ﷺ لضباعة . قوله : (واشترطى) أى أنك حيث

لَهَا : حُجِّي وَاشْتَرِطِي وَقُولِي : اللَّهُمَّ مَحَلِّي حَيْثُ حَبَسْتَنِي « وَكَانَتْ تَحْتَ
الْمَقْدَادِ بْنِ الْأَسْوَدِ .

٢٠٧ - عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَكْرَهُ أَنْ يَأْتِيَ الرَّجُلُ
أَهْلَهُ طَرُوقًا .

عجزت عن الإتيان بالمناسك واحتبست عنها بسبب قوة المرض تحللت . قوله : (وقولي) عطف على اشترطتي من قبيل عطف التفسير وفي رواية : قولي بدون واو قبل القاف وعليها فهو بدل من اشترطتي . قوله : (محلي) بفتح الميم وكسر الحاء ولأبى ذر بفتحهما معا أى مكان تحللى من الإحرام . قوله : (حبستنى) بفتح الحاء والباء الموحدة المخففة وسكون السين المهملة وفتح المثناة الفوقية خطاب لله تعالى أى منعتنى فى محلى عن النسك بعلّة المرض كذا الرواية ويصح فتح السين وسكون التاء والضمير عائد على العلة لكنه مخالف للرواية . قوله : (وكانت) أى ضباعة . وقوله : المقداد هو عمرو ابن ثعلبة بن مالك الكندى ونسب إلى الأسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف بن زهرة لكونه تبناه وكان من خلفاء قريش وتزوج ضباعة وهى هاشمية ففيه أن النسب لا يعتبر فى الكفاءة وإلا لما جاز له أن يتزوجها لأنها فوقه فى النسب ومن ذهب إلى اعتباره أجاب بأنها هى وأولياؤها أسقطوا حقهم من الكفاءة ولفظ ابن فى قوله ابن الأسود يكتب بالألف لأن شرط إسقاطها وقوعها بين علمين وأن يكون الثانى أبا للأول حقيقة وهذا ليس كذلك لما علمناه من أن المقداد بن عمرو لا ابن الأسود . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب الأكفاء فى الدين .

قوله : (طروقا) بضم الطاء أى إتيانا فى الليل من سفر أو غيره على غفلة ويقال لكل آت بالليل طارق لا يقال فى النهار إلا مجازاً . وقال بعض أهل اللغة : أصل الطروق الدفع والضرب وبذلك سمي الطريق لأن المارة تضربها بأرجلها وسمى الآتى بالليل طارقا لأنه محتاج غالبا إلى دق الباب وضربه وقيل أصل الطروق السكون ومنه أطرق رأسه فلما كان الليل يسكن فيه سمي الآتى فيه طارقا . وعلة كراهة النبى ﷺ الطروق أنه ربما يجد الشخص أهله على غير أهبة من التنظف والتزين المطلوب من المرأة فيكون ذلك سببا للنفرة بينهما ومحل الكراهة إذا كان الطروق بعد طول الغيبة لأن العلة لا توجد إلا حيثئذ فالحكم يدور مع علته وجودا وعدما فلما كان الذى يخرج لحاجته مثلا نهارا ويرجع ليلا لا يتأتى له ما يحذره من يطيل الغيبة لم يكره له الطروق . ويدل

٢٠٨ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ زَوْجَ بَرِيرَةَ كَانَ عَبْدًا يُقَالُ لَهُ مُغِيثٌ كَأَنِّي أَنْظَرُ إِلَيْهِ يَطُوفُ خَلْفَهَا يَبْكِي وَدُمُوعُهُ تَسِيلُ عَلَى لَحْيَتِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِلْعَبَّاسِ : « يَا عَبَّاسُ أَلَا تَعْجَبُ مِنْ حُبِّ مُغِيثٍ بَرِيرَةَ وَمِنْ بَغْضِ بَرِيرَةَ

لذلك ماورد من طريق عاصم عن الشعبي عن جابر إذا أطال أحدكم الغيبة فلا يطرق أهله ليلا ويؤخذ من العلة السابقة كراهة مباشرة المرأة في الحالة التي تكون فيها غير منتظفة لئلا يطلع منها على ما يكون سبباً لنفرتة منها فلو أعلم أهله بوصوله وأنه يقدم في وقت كذا لا يتناوله هذا النهى وقد صرح بذلك ابن خزيمة في صحيحه ثم ساق من حديث ابن عمر قال : قدم النبي ﷺ من غزوة فقال : « لا تطرقوا النساء وأرسل من يؤذن الناس أنهم قادمون .

وفي الحديث الحث على التوادد والتحاب خصوصاً بين الزوجين لأن الشارع راعى ذلك بينهما مع اطلاع كل منهما على ما جرت العادة بستره حتى أن كل واحد منهما لا يخفى عنه من عيوب الآخر شيء في الغالب ومع ذلك فنهى عن الطروق ليلا لئلا يطلع على ما ينفر نفسه . ويؤخذ منه أن الاستحداذ ونحوه مما تتزين به المرأة ليس داخلا في النهى عن تغيير الخلقة . وهذا الحديث ذكره البخارى في باب لا يطرق أهله ليلا .

قوله : (مغيث) بضم الميم وكسر الغين المعجمة ثم تحتية ساكنة آخره ثاء مثناة . قوله (يطوف خلفها يبكي) وفي رواية وهيب عن أيوب يتبعها في سكك المدينة يبكي عليها وسكك بكسر المهملة وفتح الكاف الطرق ووقع في رواية سعيد بن أبي عروبة في طرق المدينة ونواحيها وأن دموعه لتسيل على لحيته يترضاها فتختاره فلم تفعل لكونها عتقت تحتة وهو رقيق فلها الخيار . وهذا ظاهره أن سؤاله لها كان قبل الفرقة وظاهر قول النبي ﷺ في رواية الباب : لو راجعته أن ذلك كان بعد الفرقة وبه جزم ابن بطال فقال : لو كان قبل الفرقة فقال لو اخترته قلت ويحتمل أن يكون وقع له ذلك قبل وبعد وقد تمسك برواية سعيد من لم يشترط الفور في الخيار هنا . قوله : (يا عباس) هو ابن عبد المطلب والد راوى الحديث وفي رواية ابن ماجه فقال النبي ﷺ للعباس يا عباس وعند سعيد بن منصور عن هشيم قال : أنبأنا خالد هو الحذاء بسنده أن العباس كان كلم النبي ﷺ أن يطلب إليها في ذلك وفي مسند الإمام أحمد إن مغيثا توسل بالعباس في سؤاله النبي ﷺ في ذلك وظهره أن قصة بريرة كانت متأخرة للتاسعة أو العاشرة لأن العباس إنما سكن المدينة بعد رجوعهم من غزوة الطائف وذلك أواخر سنة

مُغِيثًا ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : لَوْ رَاجَعْتَهُ قَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ تَأْمُرْنِي قَالَ : إِنَّمَا أَنَا أَشْفَعُ قَالَتْ : فَلَا حَاجَةَ لِي فِيهِ .

ثمان ويدل له أيضا قول ابن عباس أنه شاهد ذلك وهو إنما قدم المدينة مع أبويه وهذا يرد قول من قال : إنها كانت قبل الإفاك لأن عائشة في ذلك الزمان كانت صغيرة فيبعد وقوع تلك الأمور والمراجعة والمسارة إلى الشراء والعتق منها يومئذ وجوز الشيخ تقي الدين السبكي أن بريرة كانت تخدم عائشة قبل شرائها أو اشتريتها وأخرت عتقها إلى ما بعد الفتح أو دام حزن زوجها عليها مدة طويلة أو حصل منها الفسخ وطلب أن ترده بعقد جديد أو كانت لعائشة ثم باعها ثم استعارتها بعد الكتابة هـ . وأقوى هذه الاحتمالات الأول كما ترى .

قوله : (من حب مغيث بريرة) إضافة حب لمغيث من إضافة المصدر لفاعله وبريرة مفعوله . قوله : (ومن بغض بريرة مغيثا) هذا نادر والأكثر أن المحبوب يكون محبا لمن يحبه فتكون المحبة من الجانبين وأن المبعوض يكون مبغضا لمن يبغضه فيكون البغض من الجانبين . قوله : (لو راجعته) كذا في الأصول بمنشأة واحدة ووقع في رواية ابن ماجه لو راجعته بإثبات تحتانية ساكنة بعد المثناة . وهي لغة قليلة كذا قال الحافظ وتعقبه العيني فقال : إن صح هذا في الرواية فهي لغة فصيحة لأنها من أفصح الخلق قال القسطلاني : قلت الشاذ يقع في كلام الله تعالى وزاد ابن ماجه فإنه أبو ولدك وظاهره أنه كان له منها ولد . قوله (قالت) وفي رواية لابن عساكر فقالت . وقوله : تأمرني أى بذلك وهو على حذف أداة الاستفهام كما هو مصرح بها في بعض النسخ زاد الإسماعيلي قال : لا . وفيه إشعار بأن الأمر لا ينحصر في صيغة أفعل لأنه خاطبها بقوله : لو راجعته فقالت : تأمرني أى أتريد بهذا القول الأمر فيجب على وعند ابن مسعود من مرسل ابن سيرين بسند صحيح فقالت : يا رسول الله أشيء واجب على؟ قال : لا . قوله : (إنما أنا أشفع) في رواية ابن ماجه إنما أشفع أى أقول ذلك على سبيل الشفاعة له لا على سبيل الحتم عليك . قوله (فلا حاجة لي فيه) أى وإذا لم تلزمني بذلك لا أختار العود إليه وقد وقع في رواية لو أعطاني كذا ما كنت عنده .

وفي الحديث دلالة على أنه لا يجب قبول شفاعته ﷺ وأن ردها لا تنقيص فيه وإلا لما فعلته وأقرها عليه وفيه دلالة أيضا على جواز الشفاعة من الحاكم عند الخصم في خصمه إذا ظهر حقه وإشارته عليه بالصلح . وفيه دلالة أيضا على جواز حب المسلم

- ٢٠٩ - عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَبِيعُ نَخْلَ بَنِي النَّضِيرِ وَيَحْبِسُ لِأَهْلِهِ قُوتَ سَنَّتِهِمْ .
- ٢١٠ - عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَأَلْتُ عَائِشَةَ مَا كَانَ

للمسلمة وإن أفرط في الحب ما لم يأت محرما ولما ردت شفاعة النبي ﷺ قلب الله الحال فانقلب حبه بغضا وبغضها حبا . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب شفاعة النبي ﷺ فى زوج بريرة .

قوله : (نخل بنى النضير) أى الذى أفاءه الله على رسوله ﷺ بما لم يوجف المسلمون عليه بنخل ولا ركاب وكان لرسول الله ﷺ خاصة وبنو النضير بفتح النون وكسر الضاد يهود خيبر . قوله : (ويحبس لأهله) أى زوجاته وعياله قوت سنتهم تطيبا لقلوبهم وتشريعا لأمتهم . ولا يعارضه حديث أنه كان لا يدخر شيئا لغد لأن معنى هذا أنه كان لا يدخر شيئا لنفسه . وحديث الباب فى الادخار لأهله ولو كان له فى ذلك مشاركة لكن المعنى أنهم المقصد بالادخار دونه حتى لو لم يوجدوا لم يدخر ومع كونه ﷺ كان يحبس قوت سنة لعياله فكان فى طول السنة ربما استجره منهم لمن يرد عليه ويعوضهم عنه ولذلك مات ﷺ ودرعه مرهونة على شعير اقترضه قوتا لأهله ففيه جواز ادخار القوت للأهل . والعيال وأنه ليس احتكارا ولا منافيا للتوكل وأما ادخار القوت لمن يشتريه من السوق فى زمن الغلاء لبيعه فيه بأكثر من ثمنه فحرام وإلا فلا يحرم . قال ابن دقيق العيد : والمتكلمون على لسان الطريقة جعلوا أو بعضهم ما زاد على السنة خارجا عن طريقة التوكل اهـ .

وفيه إشارة إلى الرد على الطبرى حيث استدل بالحديث على جواز الادخار مطلقا خلافا لمن منع ذلك وفى الذى نقله الشيخ تقييد بالسنة اتباعا للخبر الوارد لكن استدلال الطبرى قوى بل التقييد بالسنة إنما جاء من ضرورة الواقع لأن الذى كان يدخر لم يكن يحصل إلا من السنة إلى السنة لأنه كان إما تمرا وإما شعيرا فلو قدر أن شيئا مما يدخر كان لا يحصل إلا من سنتين إلى سنتين لاقتضى الحال جواز الادخار لأجل ذلك والله أعلم . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب حبس الرجل قوت سنة على أهله أى لأجل أهله .

قوله : (يعمل فى البيت) وفى نسخة يصنع . قوله : (فقالت كان) وفى رواية

النَّبِيُّ ﷺ يَعْمَلُ فِي الْبَيْتِ ، فَقَالَتْ : كَانَ فِي مِهْنَةِ أَهْلِهِ فَإِذَا سَمِعَ الْأَذَانَ خَرَجَ .
 ٢١١ - عَنْ أَنَسٍ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « اذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ وَلْيَأْكُلْ كُلُّ رَجُلٍ مِمَّا يَلِيهِ » .

قالت : كان يكون بحذف الفاء وزيادة يكون بعد كان . قوله : (مهنة أهله) بكسر الميم وفتحها مع سكون الهاء أى خدمة أهله ليقترن به فى التواضع وامتهان النفس وكان أكثر عمله الخياطة وكان يخصف النعل ويرقع القميص ويلبس الصوف ويركب الحمار عريانا ويضع طعامه على الأرض ويجيب دعوة المملوك ويردف خلفه وكان لا يدع أحدا يمشى معه وهو راكب حتى يحمله . روى أنه ركب يوما حمارا عريانا إلى قباء وأبو هريرة معه فقال : « يا أبا هريرة أحملك فقال : ما شئت يا رسول الله فقال : اركب وكان فى أبى هريرة ثقل فوثب ليركب فلم يقدر فاستمسك برسول الله ﷺ فوقعا جميعا ثم ركب رسول الله ﷺ فقال : يا أبا هريرة أحملك . فقال : ما شئت يا رسول الله فقال اركب فلم يقدر على ذلك فتعلق برسول الله فوقعا جميعا ثم قال : يا أبا هريرة أحملك فقال لا والذي بعثك بالحق لأصرعتك ثالثا » . قوله : (خرج) أى إلى الصلاة . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب خدمة الرجل فى أهله .

قوله : (اذكروا اسم الله) بأن تقولوا على سبيل الندب : بسم الله الرحمن الرحيم . قوله : (وليأكل كل رجل مما يليه) وهذا على سبيل الندب أيضا . قال القسطلانى : قد نص أئمتنا على كراهة الأكل مما يلى غيره ومن الوسط والأعلى إلا نحو الفاكهة مما يتنقل به وأما ما سبق من نص الشافعى على التحريم فمحمول على المشتمل على الإيذاء انتهى كلامه * واعلم أنه ينبغى للإنسان أن يقلل من الأكل فقد قال بعضهم : من كثر أكله كثر شربه ومن كثر شربه كثر نومه ومن كثر نومه كثر تخمه ومن كثر تخمه قسا قلبه ومن قسا قلبه غرق فى الآثام وورد كبر مقتا عند الله الأكل من غير جوع والنوم من غير سهر والضحك من غير عجب وصوت الرنة عند المصيبة والمزمار عند النخمة .

والحاصل أنه يمتنع الكثرة من الطعام الموجبة للضرر سواء كانت من نوع واحد من الطعام أو أكثر فإن أكل دون ذلك فإنه لا يدخل نوعا على نوع قبل هضم الأول حيث تخلل بينهما شرب وإلا جاز فالإكثار من الطعام مذموم حتى قيل لو سئل أهل القبور ما

٢١٢ - عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَنْ تَصَبَّحَ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعَ تَمَرَاتٍ عَجْوَةٍ لَمْ يَضُرَّهُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ سُمْ وَلَا سَحَرٌ » .

٢١٣ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : « إِذَا أَكَلَ

سبب قصر آجالكم لقالوا التخمّة وقد أنشد بعضهم :

يمت الطعام القلب إن زاد كثرة كزرع إذا بالماء قد زاد سقيه

وإن لبيباً يرتضى نقص عقله بأكل لقيمات لقد ضل سعيه

ومن آداب الأكل أن يتحدثوا عنده بحكايات الصالحين وسكوتهم على الطعام مما يؤدي إلى الشره وأن لا يقوم عن أصحابه قبل أن يقوموا وأن لا يفعل ما يستقذره الغير من البصاق والمخاط أو يعض في لقمة ويرد منها شيئاً وأنه يجعل بطنه ثلثاً للنفس وطريق معرفة ذلك أن يعلم مقدار شبعه فيقتصر على ثلثه فإن كان يشبعه ثلاث أقراص اقتصر على واحد . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب الأكل مما يليه .

قوله : (عن أبيه) هو سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه . قوله : (تصبح) بتشديد الموحدة أى أكل صباحاً قبل أن يأكل شيئاً وفي رواية أصبح بمعنى ما قبله . قوله : (سبع) وفي رواية بسبع . قوله : (تمرات عجوة) بتوניהما مجرورين فالثاني عطف بيان وينصب على التمييز وفي رواية أبى ذر تمرات عجوة بإضافة تمرات لتاليه من إضافة العام للخاص فالروايات ثلاث وزاد في رواية من تمر العالية وفي رواية تمر المدينة وهي أعم مما قبلها لأنها تشمل تمر غير العالية . قوله : (لم يضره) بفتح الياء وضم الضاد وتشديد الراء من الضرر ولأبى ذر عن الكشميهني لم يضره بكسر الضاد وسكون الراء من ضاره يضيره ضيراً إذا أضره وليس هذا من طبعها إنما هو بركة دعوة سبقت كما قال الخطابي . وقال النووي : تخصيص عجوة المدينة وعدد السبع من الأمور التي علمها الشارع ولا نعلم نحن حكمتها فيجب الإيمان بها . وظاهر الحديث اختصاص ذلك بالمتناول نهائياً وظاهره المواظبة على ذلك . قوله : (في ذلك اليوم) متعلق بيضره . وقوله : سم ولا سحر زاد في رواية إلى الليل . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب العجوة .

قوله : (فلا يمسخ) لا ناهية والفعل معها مجزوم . قوله : (يده) قال في فتح الباري : يحتمل أن يكون أطلق على الأصابع ويحتمل أن يكون أراد باليد الكف كلها

أَحَدُكُمْ طَعَامًا فَلَا يَمْسَحُ يَدَهُ حَتَّى يَلْعَقَهَا أَوْ يُلْعَقَهَا » .

٢١٤ - عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَنِيِّ قَالَ : قُلْتُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّا بِأَرْضِ قَوْمِ أَهْلِ

كِتَابٍ أَفْنَأْكُلُ فِي أَنْتِهِمْ وَبِأَرْضٍ صَيْدٌ أَصِيدُ بِقَوْسِي وَبِكَلْبِي الَّذِي لَيْسَ بِمُعَلِّمٍ وَبِكَلْبِي الْمُعَلِّمِ فَمَا يَصْلُحُ لِي ؟ قَالَ : « أَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ أَنْيَةِ أَهْلِ الْكِتَابِ فَإِنَّ

فيشمل الحكم من أكل بكفه كلها أو بأصابعه فقط أو ببعضها والسنة أن يأكل بأصابعه الثلاث وإن كان الأكل بأكثر منها جائزا . وفي حديث كعب بن عجرة عند الطبراني في الأوسط قال : رأيت رسول الله ﷺ يأكل بأصابعه الثلاث بالإبهام والتي تليها والوسطى ثم رأيت يلعق أصابعه الثلاثة قبل أن يمسحها الوسطى ثم التي تليها ثم الإبهام ، والسر في ذلك كما قال الحافظ الزين عبد الرحيم العراقي : أن الوسطى يكثر تلويثها لأنها أطول فيبقى ما فيها من الطعام أكثر من غيرها لأنها لطولها أول ما ينزل الطعام ويحتمل أن الذي يعلق يكون في بطن كفه إلى جهة وجهه فإذا ابتدأ بالوسطى انتقل إلى السبابة على جهة يمينه وكذا الإبهام . قوله : (يلعقها) بفتح الياء والعين بينهما لام ساكنة أى حتى يلحسها هو وقوله أو يلعقها بضم أوله وكسر ثالثة أى يلحسها غيره ممن لا يتقذر ذلك كزوجة وولد وخادم وكتلميذ يعتقد بركة شيخه وحكمة ذلك أنه لا يدري فى أى طعامه تكون البركة أو لثلا يلوث ما يمسح به مع الاستغناء عنه بالريق أو لثلا يتهاون بقليل الطعام . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب لعق الأصابع ومصها قبل أن تمسح بالمنديل .

قوله : (أبى ثعلبة) هذه كنيته واسمه جرثوم عند الأكثر . قوله : (الخسنى) بالخاء المعجمة المضمومة والشين المعجمة المفتوحة نسبة إلى خشين على غير قياس والقياس خشينى بطن من قضاة كما قاله البيهقي . قوله : (إنا) بكسر الهمزة وتشديد النون يريد نفسه وقبيلته والجملة معمولة للقول . قوله : (بأرض قوم) المراد بأرض الشام . وقوله : أهل كتاب بالجر بدل من قوم وفى رواية من أهل الكتاب بيان للقوم . قوله : (أفنأكل) الهمزة للاستفهام والفاء عاطفة على مقدر أى أتأذن لنا فنأكل . قوله : (فى أنتيهم) متعلق بنأكل أى التى يطبخون فيها الخنزير ويشربون فيها الخمر وأنية جمع إناء كسقاء وأسقية وجمع الآنية أوانى . قوله : (وبأرض صيد) معطوف على بأرض قوم وهو من باب إضافة الموصوف إلى صفته لأن التقدير بأرض ذات صيد حذف الصفة وأقام المضاف إليه مقامها . قوله : (أصيد بقوسى) جملة

وَجَدْتُمْ غَيْرَهَا فَلَا تَأْكُلُوا فِيهَا وَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَاغْسِلُوهَا وَكُلُوا فِيهَا وَمَا صَدَتْ بِقَوْسِكَ فَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ فَكُلْ وَمَا صَدَتْ بِكَلْبِكَ الْمُعَلَّمِ فَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ فَكُلْ وَمَا صَدَتْ بِكَلْبِكَ غَيْرِ الْمُعَلَّمِ فَأَذَرْتَهُ ذَكَاتَهُ فَكُلْ» .

٢١٥ - عن أسماء رضي الله عنها قالت : ذَبَحْنَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

مستأنفة لا محل لها من الإعراب أى فيها بسهم قوسى فهو على حذف مضاف والقوس كما فى القاموس معروف وقد يذكر ويؤنث وتصغيرها قويسة وقويس والجمع قسى وأقواس . قوله : (وبكلبى) أى وأصيد فيها بكلبى . قوله : (فما يصلح لى) أى فأى شىء يصلح لى أكله من هذه الثلاثة أى من مصادها . قوله : (قال) أى النبى ﷺ . قوله : (أما) بتشديد الميم حرف شرط وتفصيل . وقوله : ما موصولة فى موضع رفع مبتدأ وجملة ذكرت صلة الموصول والعائد محذوف أى ذكرته . وقوله : من آية الخ بيان لما . وقوله : فإن وجدتم خبر ما والفاء واقعة فى جواب أما أى أصبت أنت وقومك وفى رواية فإن وجدت أى أنت . قوله : (غيرها) أى غير آية أهل الكتاب .

قوله : (فلا تأكلوا فيها) أى فى آية أهل الكتاب لأنها مستقذرة ولو غسلت كما يكره الشرب فى المحجمة ولو غسلت استقذاراً . قوله : (وإن لم تجدوا) أى غير آية أهل الكتاب . قوله : (فاغسلوها وكلوا فيها) رخصة بعد الحظر من غير كراهة للنهى عن الأكل فيها مطلقاً وتعليق الإذن على عدم غيرها مع غسلها فيه دليل لمن قال إن الظن المستفاد من الغالب راجح على الظن المستفاد من الأصل ، وأجاب من قال بأن الحكم للأصل حتى يتحقق النجاسة بأن الأمر بالغسل محمول على الاستحباب احتياطاً جمعاً بينه وبين ما دل على التمسك بالأصل وأما الفقهاء فإنهم يقولون إنه لا كراهة فى استعمال أواني الكفار التى ليست مستعملة فى النجاسة ولو لم تغسل عندهم ولذا كان الأولى الغسل للاحتياط لا لثبوت الكراهة فى ذلك . قوله : (وما) هى شرطية وصدت فعل الشرط . وقوله : فذكرت اسم الله عليه أى ندبنا بالفاء وفى رواية بالواو معطوف على صدت . وقوله : فكل جواب الشرط أو خبر المبتدأ إن كانت ما اسما موصولا مبتدأ وتمسك بظاهره من أوجب التسمية على الصيد والذبيحة . قوله : (غير المعلم) بالنصب حال وبالجز بدل . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب صيد القوس . قوله : (على عهد رسول الله) أى زمنه ولا بن عساكر النبى . قوله : (فرسا)

فَرَسًا وَنَحْنُ بِالْمَدِينَةِ فَأَكَلْنَاهُ .

٢٢٦ - عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَنْهَى أَنْ تُصْبَرَ بِهِيْمَةٌ أَوْ غَيْرُهَا لِلْقَتْلِ .

٢١٧ - عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : نَهَى النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ

يطلق على الذكر والأنثى . قوله : (فأكلناه) زاد الدارقطني نحن وأهل بيت النبي ﷺ ففيه إشعار بأنه عليه الصلاة والسلام اطلع على ذلك . وإذا قال الصحابي : كنا نفعل كذا على عهد رسول الله كان له حكم المرفوع على الصحيح لأن الظاهر إطلاعه على ذلك وتقريره وإذا كان هذا في مطلق الصحابي فما بالك بآل أبي بكر مع شدة اختلاطهم به عليه الصلاة والسلام . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب النحر للإبل والذبح لغيرها .

قوله : (ينهى) وفي رواية نهى . وقوله : أن تصبر بالبناء للمجهول أى تحبس لرمى حتى تموت وإنما نهى ﷺ عن ذلك لكمال رحمته وشفقته على خلق الله تعالى ، وقد قال عليه الصلاة والسلام : « الراحمون يرحمهم الرحمن ارحموا من فى الأرض يرحمكم من فى السماء » وفى حديث : « إنما يرحم الرحمن من عباده الرحماء » ، وقد ذكر فى معنى ذلك :

إن أنت لم ترحم المسكين إن عدما ولا الفقير إذا اشتكى لك العدما

فكيف ترجو من الرحمن رحمته عند الحساب إذا ما المرء قد ندما

قوله : (أو غيرها) أو للتنوع لا للشك فتدخل البهائم والطيور وغيرها . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب ما يكره من المثلة والمصبورة والمجثمة ، والمراد بالمثلة قطع أطراف الحيوان أو بعضها وهو حى والمصبورة الدابة التى تحبس حية لتقتل بالرمى ونحوه والمجثمة التى تربط وتجعل غرضا للرمى بالسهم . ونص البخاري حدثنا أحمد بن يعقوب أنبأنا إسحاق بن سعيد بن عمرو عن أبيه أنه سمعه يحدث عن ابن عمر أنه دخل على يحيى بن سعيد وغلّام من بنى يحيى رابط دجاجة لرميها فمشى ليها ابن عمر حتى حلها ثم أقبل بها والغلّام معه فقال : ازجروا غلامكم على أن يصبر لى الطير للقتل فإننى سمعت النبي ﷺ نهى أن تصبر بهيمة أو غيرها للقتل .

قوله : (نهى النبي ﷺ) أى نهى تحريم . وقوله : يوم خيبر أى يوم حصارها وقوله : عن لحوم الحمر أى الأهلية كما صرح بها وفى رواية مسلم . قوله : (ورخص

خَيْرَ عَنْ لُحُومِ الْحُمْرِ ، وَرَخَّصَ فِي لُحُومِ الْخَيْلِ .

فى لحوم الخيل (استدل بهذا من قال بتحريم تناول الخيل لأن الرخصة استباحة محظور مع قيام المانع فدل على أنه رخص لهم بسبب المخصصة التى أصابتهم بخير فلا يدل على الحل المطلق وأجيب بأن أكثر الروايات جاءت بلفظ الإذن وبعضها بالأمر فدل على أن المراد بقوله رخص إذن وأن الإذن للإباحة العامة لا لخصوص الضرورة . والمشهور عند المالكية التحريم وصححه فى المحيط والهداية والذخيرة عن أبى حنيفة وخالفه صاحبه واستدل المانعون بقوله تعالى : ﴿ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا زِينَةً ﴾ وقرروا ذلك بأوجه : أحدها : أن اللام للتعليل فدل على أنها لم تخلق لغير ذلك لأن العلة المنصوصة تفيد الحصر فإباحة أكلها يقتضى خلاف ظاهر الآية . ثانيا : عطف البغال والحمير عليها فدل على اشتراكها معها فى حكم التحريم فيحتاج من أفرد حكمها عن حكم ما عطف عليها إلى دليل . ثالثا : أن الآية سقت مساق الامتنان فلو كانت ينتفع بها فى الأكل لكان الامتنان به أعظم لأنه يتعلق به بقاء النية بغير واسطة والحكيم لا يمتن بأدنى النعم ويترك أعلاها ولا سيما وقد وقع الامتنان بالأكل فى المذكورات قبلها لو أبيع أكلها لفاتت المنفعة بها فيما وقع به الامتنان من الركوب والزينة هذا ملخص ما تمسكوا به من هذه الآية ، والجواب على سبيل الإجمال أن الآية مكية اتفاقا والإذن فى أكل الخيل كان بعد الهجرة من مكة بأكثر من ست سنين فلو فهم النبى ﷺ من الآية المنع لما أذن فى الأكل وأيضا فآية النحل ليست نصا فى منع الأكل والحديث صريح فى جوازه وأيضا على سبيل التنزل فإنما يدل على ما ذكر على ترك الأكل والترك أعم من أن يكون للتحريم أو للتنزيه أو خلاف الأولى وإذا لم يتعين واحد منها بقى التمسك بالأدلة المصرحة بالجواز على سبيل التفصيل .

أما أولا : فلو سلمنا اللام للتعليل لم نسلم إفادة الحصر فى الركوب والزينة فإنه ينتفع بالخيـل فى غيرهما وفى غير الأكل اتفاقا وإنما ذكر الركوب والزينة لكونهما أغلب ما يطلب له الخيل ونظيره حديث البقرة المذكورة فى الصحيحين حيث خاطبت راكبها فقالت إنا لم نخلق لهذا إنما خلقنا للحرث فإنه مع كونه أصرح فى الحصر لم يقصد به إلا الأغلب وإلا فهى تؤكل ويتنفع بها فى أشياء غير الحرث اتفاقا وأيضا : فلو سلم الاستدلال للزم منع حمل الأثقال على الخيل والبغال والحمير ولا قائل به وأما ثانيا : فدلالة العطف إنما هى دلالة اقتران وهى ضعيفة وأما ثالثا : فالامتنان إنما قصد به غالبا ما كان يقع به انتفاعهم بالخيـل فخطبوا بما ألفوا وعرفوا ولم يكونوا يعرفون أكل الخيل لعزتها فى بلادهم بخلاف الأنعام فإن أكثر انتفاعهم به كان لحمل الأثقال وللأكل فاقصر

٢١٨ - عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَيْنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ .

٢١٩ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَرَّ بِشَاةٍ مَيْتَةٍ فَقَالَ : « هَلَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا بِهَا ، قَالُوا : إِنَّهَا مَيْتَةٌ ، فَقَالَ : إِنَّمَا حَرَّمَ أَكْلُهَا » .

فى كل من الصنفين على الامتتان بأغلب ما ينتفع به فلو لزم من ذلك الحصر فى هذا الشق للزم مثله فى الشق الآخر . وأما رابعا : فلو لزم من الإذن فى أكلها أن تبنى للزم مثله فى البقر وغيرها مما أبيح أكله ووقع الامتتان بمنفعة له أخرى والله تعالى أعلم . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب لحوم الخيل .

قوله : (نهى) أى نهى تحريم . قوله : (ذى ناب) أى يعدو به ويتقوى ويصول على غيره ويصطاد كأسد وغمر وذئب ودب وفيل وقرد وكذا يحرم ذو مخلب من الطيور كباز وشاهين وصقر ونسر . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب أكل ذى ناب من السباع .

قوله : (مَيْتَةٍ) بتشديد الياء وتخفيفها . وقوله : فقال أى النبى ﷺ لمن كانت لهم . قوله : (هلا استمتعتم) أى تمتعتم وانتفعتم . قوله : (بإهابها) بكسر الهمزة وتخفيف الهاء قال فى القاموس ككتاب الجلد إذا لم يدبغ والجمع أهب ككتب قياسا وأهب بفتحتين سماعا . قوله : (إنما حرم) بفتح الحاء وضم الراء ولأبى ذر بضم ثم كسر للراء مع التشديد . وقوله : أكلها بفتح الهمزة نائب فاعل على الثانى وفاعل على الأول . قال ابن أبى جمرة : فيه مراجعة الإمام فيما لا يفهم السامع معنى ما أمر به كأنهم قالوا : كيف تأمرنا بالانتفاع بها وقد حرمت علينا ؟ فبين لهم وجه التحريم .

ويؤخذ منه جواز تخصيص الكتاب بالسنة لأن لفظ القرآن حرمت عليكم الميتة وهو شامل لجميع أجزائها فى كل حال فخصت السنة ذلك بالأكل وفيه حسن مراجعتهم وبلاغتهم فى الخطاب لأنهم جمعوا معانى كثيرة واحدة وهى قولهم : إنها ميتة واستدل الزهرى بهذه الرواية على جواز الانتفاع به مطلقا سواء دبغ أو لم يدبغ لكن صح التقيد بالدبغ من طريق أخرى وهى حجة الجمهور واستثنى الإمام الشافعى من الميتات الكلب والخنزير وما تولد منهما لنجاسة عينهما عنده وأخذ أبو يوسف بعموم الخبر فلم يستثن شيئا وهى رواية عن مالك وقد تمسك بعضهم بخصوص هذا السبب فقصر الجواز على المأكول لورود الخبر فى الشاة ويتقوى ذلك من حيث النظر بأن الدبغ لا يزيد فى التطهير

٢٢٠ - عَنْ مَيْمُونَةَ أَنَّ فَأْرَةَ وَقَعَتْ فِي سَمْنٍ فَمَاتَتْ ، فَسُئِلَ النَّبِيُّ ﷺ عَنْهَا فَقَالَ : « أَلْقُوهَا وَمَا حَوْلَهَا وَكُلُّوه » .

على الذكاة وغير المأكول لو ذكى لم يطهر بالذكاة عند الأكثر فكذلك الدباج وأجاب من عمم بالتمسك بعموم اللفظ فهو أولى من خصوص السبب وبعموم الإذن في المنفعة وبأن الحيوان الطاهر ينتفع به قبل الموت فكان الدبغ بعد الموت قائماً مقام الحياة وذهب قوم إلى أنه لا ينتفع من الميتة بشيء سواء دبغ الجلد أو لم يدبغ . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب جلود الميتة .

قوله : (عن ميمونة) أى بنت الحرث إحدى أمهات المؤمنين . قوله : (أن فأرة) بالهمز الساكن على الأفصح هى حيوان مؤذ زائد فى الفساد وهى الفويسقة التى أمر النبى ﷺ بقتلها فى الحل والحرم وسميت بذلك لخروجها من جحرها على الناس وأصل الفسق الجور والخروج على الاستقامة وسميت بعض الحيوانات فواسق على الاستعارة لخبثهن وقد أبدت الفأرة جورها الخبيث فى قطع جبال سفينة نوح عليه الصلاة والسلام والفأر عظيم الحيل كثير الأذى يقرض الثياب والكتب ويأكل الحبوب والزرور والمائعات ويرمى فيها ببعره ليفسدها وهى تعادى العقرب فإذا جعلت الفأرة مع العقرب فى قارورة فإنه يقع بينهما قتال شديد عجيب لأن العقرب تلدغ الفأرة والفأرة تحتال على أن تقبض إبرتها والعقرب لا تتمكن من ذلك وتضربها فإذا قبضت الفأرة على إبرتها غلبتها وإذا ضربتها العقرب كثيراً أهلكتها . ومن الفأر صنف يحب الدراهم والدنانير ويسرقها ويلعب بها كثيراً ما يخرجها من بيته ويلعب بها ويرقص عليها ثم يردها إلى بيته واحداً واحداً فإذا أقفر البيت من الأدم لم يألّفه الفأر . قال أنس بن إياس : وقفت عجوز على قيس فقالت أشكو إليك قلة الفأر فقال ما ألطف ما سألت تذكر أن بيتها أقفر من الأدم فأكثر لها يا غلام . نقله الزين عبد الرحمن بن داود القادري الحنبلى فى كتابه نزهة الأفكار فى خواص الحيوان والنبات والأحجار .

قوله : (فماتت) أى فى السمن . قوله : (فسئل النبى ﷺ) أى أنجست السمن فيمتنع أكله أم لا ؟ وقوله : فقال أى النبى ﷺ . قوله : (ألقوها) أى ألقوا الفأرة بعد استخراجها من السمن . وقوله : وما حولها أى ألقوا ما حول الفأرة من السمن وهذا يدل على أن السمن كان جامداً لأنه لا يمكن طرح ما حولها من المائع الذائب ولأنه لو كان مائعاً لم يكن له حول لأنه لو نقل من أى جانب مهما نقل لخلفه غيره فى الحال

٢٢١ - عَنْ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « إِنَّ أَوَّلَ مَا نُبَدَأُ بِهِ فِي يَوْمِنَا هَذَا نُصَلِّي ثُمَّ نَرْجِعُ فَنَنْحَرُ مَنْ فَعَلَهُ فَقَدْ أَصَابَ سُنَّتَنَا وَمَنْ ذَبَحَ قَبْلَ

فيصير مما حولها فيحتاج إلى إلقائه كله . وفي مسند إسحاق بن راهويه أن كل جامد إن كان جامدا فألقوها وما حولها وكلوه وإن كان ذائبا فلا تقربوه وفرق الجمهور بين الجامد والمائع فقالوا بالتفصيل واستدل بقوله في الرواية المفصلة وإن كان مائعا فلا تقربوه على أنه لا يجوز الانتفاع به في شيء فيحتاج من أجاز الانتفاع به في غير الأكل كالشافعية أو أجاز بيعه كالحنفية إلى الجواب عن الحديث فإنهم احتجوا في التفرقة بين الجامد والمائع ويمكن أن يقال إنهم احتجوا بحديث ابن عمر عند البيهقي إن كان السمن مائعا انتفعوا به ولا تأكلوا . وحديث ابن عمر في فأرة وقعت في زيت استصبحوا به وادهنوا به فقوله : فلا تقربوه أى في الأكل ولم يرد في طريق صحيح تحديد ما يلتقى نعم أخرج ابن أبي شيبة من مرسل عطاء بن يسار بسند جيد أنه يكون قدر الكف . وذكر السمن والفأرة في الحديث غير قيد خلافا لابن حزم فانه خص التفرقة بين الجامد والمائع بالفأرة فلو وقع غير جنس الفأرة من الدواب في مائع لم ينجس إلا بالتغير واستدل بقوله فماتت على أن تأثيرها في المائع إنما يكون بموتها فيه فلو وقعت فيه وخرجت بلا موت لم يضر ولم يقع في رواية مالك التقييد بالموت فيلزم من لا يقول بحمل المطلق على المقيد أن يقول بالتأثير ولو خرجت وهى بالحياة وقد التزمه ابن حزم فخالف الجمهور أيضا . قوله : (وكلوه) أى السمن الباقي . وهذا الحديث ذكره البخارى في باب إذا وقعت الفأرة في السمن الجامد أو الذائب .

قوله : (يومنا هذا) هو يوم عيد النحر . قوله : (نصلى) أى صلاة العيد وهو بحذف إن كما شرح عليه الكرماني فقال : هو مثل تسمع بالمعيدى خير من أن تراه أو أن الفعل منزل منزلة المصدر وفي رواية أن نصلى فلا يحتاج إلى تقدير . قوله : (ثم نرجع) أى من المصلى إلى المنزل . وقوله : فننحر أى ما من شأنه أن ينحر وهو ما طال عنقه من الإبل وأما ما شأنه أن يذبح وهو ما قصر عنقه من البقر والغنم فيذبح . قوله (من فعله) أى النحر بعد الصلاة أى والخطبتين . وقوله : فقد أصاب سنتنا أى طريقتنا جواب من الشرطية فالمراد بالسنة السنة اللغوية التى هى الطريقة لا الاصطلاحية التى تقابل الوجوب والطريقة أعم من أن تكون للوجوب أو للندب فإن لم يقم دليل الوجوب بقى الندب .

فَإِنَّمَا هُوَ لَحْمٌ قَدَّمَهُ لِأَهْلِهِ لَيْسَ مِنَ النَّسْكِ فِي شَيْءٍ .

٢٢٢ - عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَلَيْهَا وَحَاضَتْ بِسَرَفٍ قَبْلَ أَنْ تَدْخُلَ مَكَّةَ وَهِيَ تَبْكِي ، فَقَالَ : « مَا لَكَ أَنْفَسَتْ ؟ » قَالَتْ : نَعَمْ ، قَالَ : « إِنَّ هَذَا أَمْرٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ فَاقْضِي مَا يَقْضِي الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ » ، فَلَمَّا كُنَّا بِمِنَى أُتِيَ بِلَحْمٍ بَقَرٍ فَقُلْتُ : مَا هَذَا ؟ قَالُوا : ضَحَّى

والحاصل أن الأضحية لا خلاف في كونها من شرائع الدين وهي عند الشافعية والجمهور سنة مؤكدة على الكفاية وفي وجه للشافعية أنها من فروض الكفاية وقال صاحب الهداية من السادة الحنفية : واجبة على كل مسلم مقيم موسر يوم الأضحية عن نفسه وولده الصغير وعن مالك مثله في رواية لكن لم يقيد بالمقيم ونقل عن الأوزاعي وربيعة والليث مثله وقال الشيخ خليل : المشهور أنها سنة وقال أحمد : كره تركها مع القدرة وعنه واجبة . قوله : (ومن ذبح) أى أضحيته . وقوله : قبل أى قبل الصلاة أى قبل مضى زمن يسعها ويسع الخطبتين بعدها . وقوله : فإنما هو أى المذبح . وقوله : قدمه لأهله أى فينتفعون به . وقوله : ليس من النسك فى شيء أى ليس من العبادة فى شيء فلا ثواب فيها والمراد ليس له ثواب الأضحية فلا ينافى أنه يحصل له الثواب من حيث انكفاف أهله عن سؤال الناس . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب سنة الأضحية .

قوله : (بسرف) بفتح المهملة وكسر الراء مكان معروف خارج مكة . قوله : (وهى تبكى) جملة حالية أى والحال أنها تبكى . وقوله : فقال مالك أى قال النبى ﷺ لها مالك تبكى . قوله : (أنفست) بفتح النون وكسر الفاء وضبطه الأصيلي بضم النون أى حضت وقيل بالفتح الحيض وبالضم النفاس والذى ذكره فقهاؤنا أنه بفتح أوله وضمه فى النفاس وفى الحيض بالضم ليس إلا مع كسر ثانيه فيهما . قوله : (قالت نعم) أى نفست . وقوله : قال أى النبى ﷺ مسليا لها . وقوله : إن هذا أى الحيض . قوله : (كتبه الله على بنات آدم) أى قدره الله عليهن فليس مختصا بك . قوله : (فاقضى ما يقضى الحاج) أى أدى وافعل ما يفعله الحاج من المناسك . قوله : (غير أن لا تطوفى بالبيت) لا زائدة أى غير أن تطوفى لأنه عبادة تتوقف على الطهارة .

رسول الله ﷺ عن أزواجه بالبقر .

٢٢٣ - عَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « الزَّמَانُ قَدْ اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ، السَّنَةُ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ

وعند الحنفية تطوف بعد الانقطاع وقبل الغسل ويجب عليها بدنة عندهم . قوله : (فلما كنا بمنى الخ) هذا من كلام عائشة رضى الله تعالى عنها . قوله : (ضحى رسول الله عن أزواجه) أى بإذنهن لأن تضحية الإنسان عن غيره لا تصح إلا بإذنه .

واستدل به الجمهور على أن ضحية الرجل تجزئ عنه وعن أهل بيته وخالف فى ذلك الحنفية وادعى الطحاوى أنه مخصوص أو منسوخ ولم يأت لذلك بدليل . قال القرطبي : لم ينقل أن النبي ﷺ أمر كل واحدة من نسائه بأضحية مع تكرر سنى الضحايا ومع وجود تعددهن والعادة تقضى بنقل ذلك لو وقع كما نقل غير ذلك من الخبريات ويؤيد ما خرج ابن ماجه والترمذى وصححه من طريق عطاء بن يسار سألت أبا أيوب كيف كانت الضحايا على عهد رسول الله ﷺ قال : كان الرجل يضحى بالشاة عنه وعن أهل بيته فيأكلون ويطعمون حتى تنهى الناس كما ترى . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب الأضحية للمسافر والنساء .

قوله : (عن أبى بكر) كنية الراوى واسمه نافع بن الحرث أو ابن كلدة وبكرة بفتح الكاف وإسكانها واحد البكر وكنى بذلك لأنه تدلى للنبي ﷺ من حصن الطائف ببكرة . قوله : (الزمان) ولأبى ذر إن الزمان . والحاصل : أن أهل الجاهلية كانوا يحججون فى كل شهر عامين فحجوا فى ذى الحجة عامين ثم حجوا فى المحرم عامين ثم حجوا فى صفر عامين ، وهكذا فوافقت حجة أبى بكر وكانت فى سنة تسع السنة الثانية من حجتى ذى القعدة ثم حج النبي ﷺ سنة عشر فوافق شهر الحج وهو ذو الحجة فوقف بعرفة اليوم التاسع وخطب بمنى اليوم العاشر وأعلمهم أن الزمان استدار وكانوا أصحاب حرب فإذا جاء المحرم وهم محاربون شق عليهم ترك القتال فيحلونه ويحرمون صفرا فإذا حصل القتال فى صفر أحلوه وحرّموا ما بعده وهكذا فكانوا يحرمون من السنة أربعة أشهر مطلقاً ليوافقوا العدد الذى جعله الله تعالى وربما زادوا فى السنة فيجعلون الشهر الذى أخروا فيه الحج ملغى فتكون تلك السنة ثلاثة عشر شهرا وهذه الأمور الثلاثة هى النسيء المذكور فى قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا النِّسْيَاءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ ﴾ الآية . قوله : (كهَيْئَتِهِ) أى مثل حالته فحساب السنة قد استقام ورجع إلى الأصل الموضوع

ثَلَاثٌ مُتَوَالِيَاتٌ ذُو الْقَعْدَةِ وَذُو الْحِجَّةِ وَالْمُحَرَّمُ وَرَجَبٌ مُضَرٌ الَّذِي بَيْنَ
جُمَادَى وَشَعْبَانَ أَيْ شَهْرٌ هَذَا ؟ قُلْنَا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ
سَيَسْمِيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ ، قَالَ : أَلَيْسَ ذُو الْحِجَّةِ ؟ قُلْنَا : بَلَى قَالَ : أَيْ بَلَدٍ هَذَا ؟

فقد أبطل المصطفى ﷺ أمر النسيء . قوله : (يوم خلق) متعلق بقوله هيئته أى الهيئة
التي كان عليها يوم النخ .

قوله : (السنة اثنا عشر شهرا) هذا تأكيد لإبطال أمر النسيء فإنه معلوم من الهيئة
وفيه إشارة إلى أن أحكام الشرع تبنى على الشهور القمرية المحسوبة بالأهلة دون
الشمسية . قوله : (منها) أى الاثنى عشر . وقوله : أربعة حرم قيل لها حرم لعظم
حرماتها . قوله : (ثلاث) حذفت التاء من العدد لحذف المعدود ولابن عساكر ثلاثة .
وقوله : متواليات فيه رد على الجاهلية . قوله : (ذو القعدة) بدل من ثلاث وهو
بفتح القاف أفصح من كسرهما وسمى بذلك لقعودهم عن القتال فيه . قوله : (وذو
الحجة) بكسر الحاء أفصح من فتحها سمي بذلك لوقوع الحج فيه . قوله : (والمحرّم)
سمى بذلك لتحريم القتال فيه . قوله : (ورجب مضر) بالإضافة فمضر مضاف إليه
ممنوع من الصرف للعلمية والتأنيث ^(١) وأضيف إليها لأنها كانت تحافظ على تحرّيه أشد
من محافظة سائر العرب ولم يكن أحد يستحله من العرب وسمى رجباً لترجيّب العرب
إياه أى تعظيمهم له . قوله : (الذى بين جمادى وشعبان) ذكره تأكيدا وإزالة للريب
الحادث فيه من النسيء وجمادى بضم الجيم وبألف التأنيث المقصورة .

قوله : (أى شهر هذا) قال القاضى البيضاوى : يريد تذكّارهم حرمة الشهر
وتقريرها فى نفوسهم لينبى عليها ما أراد تقريره وإلا فهو ﷺ يعرفه . قوله : (قلنا الله
ورسوله أعلم) قالوا ذلك مراعاة للأدب وتحريزا عن التقدم بين يديه ﷺ وتوقفا فيما لا
يعلم الغرض من السؤال عنه وإلا فهم عالمون بذلك الشهر وأنه ذو الحجة . قوله :
(أليس ذو الحجة) استفهام تقريرى بما بعد النفى وذو بالرفع اسم ليس وخبرها محذوف
تقديره أليس ذو الحجة هذا الشهر وهذه رواية ابن عساكر عن الحموى والمستملى وفى
رواية أخرى ذا الحجة بالنصب خبر ليس واسمها ضمير مستتر عائد على الشهر . قوله :
(بلى) أى هو ذو الحجة .

(١) قوله والتأنيث هذا إن جعل علما للقبيلة فإن كان علما للحي كانت العلة الثانية العدل لأنه
معدول عن ماضى اهـ .

قُلْنَا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ قَالَ : أَلَيْسَ
 الْبَلَدُ ؟ قُلْنَا : بَلَى قَالَ : فَأَيُّ يَوْمٍ هَذَا ؟ قُلْنَا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ فَسَكَتَ حَتَّى
 ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ ، قَالَ : أَلَيْسَ يَوْمَ النَّحْرِ ؟ قُلْنَا : بَلَى ، قَالَ : فَإِنَّ
 دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ قَالَ مُحَمَّدٌ : وَأَحْسِبُهُ قَالَ : وَأَعْرَاضُكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةِ

قوله : (أى بلد هذا) أى الذى نحن فيه وهو مكة . قوله : (أليس البلدة) أى
 ليس هذا البلد البلدة أى مكة التى جعلها الله حراما على الأبد ووجه تسميتها بالبلدة مع
 أنها تقع على سائر البلاد أنها الجامعة للخير المتفرق فى سائر البلاد فهى المستحقة لأن
 تسمى بهذا الاسم . قوله : (قلنا بلى) أى هى البلدة . قوله : (فأى يوم هذا) أى
 الذى نحن فيه وهو يوم النحر . قوله : (أليس يوم النحر) أى الذى تنحر فيه
 الأضاحى فى سائر الأقطار والهدايا بمنى وتمسك بهذا الحديث من خصص النحر بيوم
 العيد . ووجه ذلك أن المصطفى ﷺ أضاف اليوم إلى جنس النحر فكأنه قال اليوم الذى
 فيه النحر فاللام جنسية فتعم فلا يبقى نحر إلا وهو فى ذلك اليوم قال القرطبى التمسك
 بهذه الإضافة ضعيف مع قول الله تعالى : ﴿ لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا
 رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ ﴾ وأجاب الجمهور عن الحديث بأن المراد بالنحر النحر الكامل
 الفاضل والألف واللام كثيرا ما تستعمل فى الكمال نحو ولكن البر . وقوله ﷺ : « إنما
 الشديد » أى الكامل الذى يملك نفسه عند الغضب ولذا قيل اليوم الأول وهو يوم العيد
 أفضل . وقال المالكية : أيام النحر ثلاثة مبدؤها يوم النحر بعد صلاة الإمام وذبحه فى
 المصلى أى ندبا والمراد بالإمام السلطان أو نائبه على قول والمعتمد أنه إمام الصلاة وأما
 عندنا معشر الشافعية فأخروا وقت الذبح غروب الشمس من آخر أيام التشريق الثلاثة بعد
 يوم العيد لما ورد فى كل أيام التشريق ذبح رواه ابن حبان وقال أبو حنيفة وأحمد :
 يومان بعد النحر كقول المالكية . قوله : (قال) أى النبى ﷺ . قوله : (قال محمد)
 أى ابن سيرين أحد رواة الحديث . قوله : (وأحسبه) أى أظن أبا بكره وهو شيخ ابن
 سيرين . وقوله : قال أى فى حديثه . قوله : (وأعراضكم) أى أعراض بعضكم
 وهى جمع عرض وهو موضع المدح والذم من الإنسان وإطلاق العرض على النفس من
 إطلاق المحل على الحال كذا فى النهاية . قوله : (يومكم هذا) وهو يوم النحر .
 وقوله : بلدكم هذا وهو مكة . وقوله : شهركم هذا هو ذو الحجة وسقط لفظ هذا
 لأبى ذر وابن عساكر . قوله : (وستلقون ربكم) أى يوم القيامة ، وقوله : فيسألكم

يَوْمَكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا وَسَتَلْقَوْنَ رَبَّكُمْ فَيَسْأَلُكُمْ عَنْ
أَعْمَالِكُمْ أَلَا فَلَا تَرْجِعُوا بَعْدِي ضَلَالًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ أَلَا لِيُلْغِ
الشَّاهِدُ الْغَائِبَ فَلَعَلَّ بَعْضٌ مَن يَلُغُهُ أَنْ يَكُونَ أَوْعَى لَهُ مِّنْ بَعْضٍ مَّن سَمِعَهُ ،
ثُمَّ قَالَ أَلَا هَلْ بَلَغْتُ مَرَّتَيْنِ .

٢٢٤ - عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ أَتَى عَلَى بَابِ الرَّحْبَةِ بِمَاءٍ فَشَرِبَ قَائِمًا
فَقَالَ : إِنَّ نَاسًا يَكْرَهُ أَحَدَهُمْ أَنْ يَشْرَبَ وَهُوَ قَائِمٌ وَإِنِّي رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَعَلَّ
كَمَا رَأَيْتُمُونِي فَعَلْتُ .

عن أعمالكم أى فيجازيكم عليها . قوله : (ألا) تنبيه للحاضرين أى تنبهوا وقوله :
فلا نهى لهم . قوله : (ضلالا) بضم الضاد المعجمة وتشديد اللام الأولى جمع
ضال . وقوله : يضرب بالجزم فى جواب النهى . قوله : (الشاهد) أى الحاضر وقوله
الغائب أى عن المجلس . قوله : (ييلغه) بفتح التحتية وسكون الموحدة وضم اللام .
قوله : (أوعى) بالواو الساكنة بعد الهمزة المفتوحة أى أشد وعيا وحفظا ولأبى ذر عن
الحموى والمستملى أرعى بالراء بدل الواو أى أشد رعيًا وحفظًا له . قوله : (ثم قال)
أى النبى ﷺ . قوله : (هل بلغت) هو استفهام تقرير لهم بأنه بلغهم ما ذكره لهم .
قوله : (مرتين) كذا فى رواية أبى ذر عن المستملى وفى رواية غيره إسقاطها . وهذا
الحديث ذكره البخارى فى باب من قال الأضحى يوم النحر .

قوله : (أتى) بفتح الهمزة مبنيًا للفاعل ولأبى ذر أتى بضمها وكسر ثانيه والفاعل
أو نائبه ضمير مستتر عائد على على . قوله : (الرحبة) أى رحبة الكوفة وهى بفتح
الراء والمهملة والموحدة المكان المتسع . قوله : (فشرب) أى على . وقوله : قائما حال
من ضمير شرب . قوله : (أن يشرب) فى تأويل مصدر مفعول يكره الشرب .
وقوله : وهو قائم أى فى حالة القيام . قوله : (كما رأيتمونى) أى من الشرب قائما .

ويؤخذ من الحديث أن على العالم إذا رأى الناس اجتنبوا شيئا وهو يعلم جوازه أن
يوضح لهم وجه الصواب فيه خشية أن يطول الأمر فيظن تحريمه وأنه متى خشى ذلك
فعليه أن يبادر للإعلام بالحكم ولو لم يستل فإن سئل تأكد الأمر به وأنه إذا كره من أحد
شيئا لا يشهره باسمه بل يكتئى عنه كما كان ﷺ يفعل فى مثل ذلك . واستدل بهذا
الحديث على جواز الشرب للقائم وهو مذهب الجمهور وكرهه قوم لحديث أنس عند

مسلم أن النبي ﷺ زجر عن الشرب قائما وحديث أبي هريرة في مسلم أيضا لا يشربن أحدكم قائما فمن نسي فليستقي . وفي لفظ لو يعلم الذي يشرب . وهو قائم لاستقاء وعند أحمد من حديثه أنه ﷺ رأى رجلا يشرب قائما فقال : « قه قال : له ؟ قال : أيسرك أن يشرب معك الهر ؟ قال : لا . قال : قد شرب معك من هو شر منه الشيطان » . وأخرج مسلم من طريق قتادة عن أنس أن النبي ﷺ نهى أن يشرب الرجل قائما . قال قتادة : فقلنا لأنس فالأكل قال ذاك أشرب وأخبث . قيل وإنما جعل الأكل أشرب لطول زمنه بالنسبة لزمن الشرب .

والذي يظهر أن أحاديث شربه قائما لبيان الجواز وأحاديث النهي على الكراهة التنزيهية فالأولى والأكمل الشرب من جلوس لأن في الشرب قائما ضررا ما ، فكره من أجله لأنه يحرك خلطا يكون القيء دواؤه . وقوله في الحديث : فمن نسي لا مفهوم له بل يستحب ذلك للعماد أيضا بطريق الأولى وإنما خص الناسي بالذكر لكون المؤمن لا يقع ذلك منه بعد النهي غالبا إلا نسيانا قال الحافظ : وقد يطلق النسيان ويراد به الترك ليشمل السهو والعمد فكأنه قيل من ترك امتثال الأمر وشرب قائما فليستقي . وقد أنشد الحافظ :

إذا رمت تشرب فاقعد تفز بسنة صفوة أهل الحجاز

وقد صححوا شربه قائما ولكنه لبيان الجواز

ووقع للنووي ما ملخصه هذه الأحاديث أشكل معناها على بعض العلماء حتى قال فيها أقوالا باطلة وتجاسر ورام أن يضعف بعضها ولا وجه ذلك وليس في الأحاديث إشكال ولا فيها ضعف . بل الصواب أن النهي فيها محمول على التنزيه وشربه قائما لبيان الجواز وأما من زعم نسخا أو غيره فقد غلط فإن النسخ لا يصار إليه مع إمكان الجمع لو ثبت التاريخ فعلة ﷺ لبيان الجواز لا يكون في حقه مكروها أصلا فإنه كما يفعل الشيء للبيان مرة أو مرات ويواظب على الأفضل والأمر بالاستقاء محمول على الاستحباب . وللشرب قائما آفات كثيرة منها : عدم الرى التام ومنها عدم الاستقرار في المعدة حتى يقسمه الكبد على الأعضاء ومنها نزوله بسرعة إلى المعدة فيخشى منه أن يبرد حرارتها ومنها إسرعه النفوذ إلى أسافل البدن بغير تدريج ومنها غير ذلك . وكما نهى عن الشرب قائما نهى عن الشرب من ثلثة القدح أى كسره كالأكل من موضعه وإنما نهى عن ذلك لأنه ربما يصب الماء عليه ونهى عن النفخ في الشراب والطعام . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب الشرب قائما .

٢٢٥ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الشُّرْبِ مِنْ

قوله : (نهى الخ) اختلف في علة النهى فقليل عدم أمن دخول شيء من الهوام مع الماء في جوف السقاء فيدخل فم الشارب وهو لا يشعر وهذا يقتضى أنه لو ملأ السقاء وهو يشاهد الماء الذى يدخل فيه ثم ربطه ربطا محكما ثم لما أراد أن يشرب حله فشرب منه لا يتناوله النهى وقيل لأن ذلك ينته وهذا يقتضى أن يكون النهى خاصا بمن يشرب فيتنفس داخل الإناء أو باشر بفيه باطن السقاء أما من صب من الفم داخل فمه من غير مماسة فلا وقيل إن الذى يشرب من فم السقاء قد يغلبه الماء فينصب منه أكثر من حاجته فلا يأمن من أن يشرق به أو تبطل ثيابه . والنهى للتنزيه قال ابن العربى : واحدة مما ذكر تكفى فى ثبوت الكراهة وبمجموعها تقوى الكراهة جدا وقال ابن أبى جمرة : الذى يقتضيه الفقه أنه لا يبعد أن يكون النهى بمجموع هذه الأمور وفيها ما يقتضى الكراهة وما يقتضى التحريم والقاعدة فى مثل ذلك ترجيح القول بالتحريم اهـ وقال النووى : اتفقوا على أن النهى هنا للتنزيه لا للتحريم كذا قال وفى نقله الاتفاق نظر فقد نقل عن مالك أنه أجاز الشرب من أفواه القرب وقال : لم يبلغنى فيه نهى وبالع ابن بطل فى رد هذا القول واعتذر عنه ابن المنير بأنه كان لا يحمل النهى فيه على التحريم قال النووى : ويؤكدون النهى للتنزيه أحاديث الرخصة فى ذلك قال الحافظ متعبا له : لم أر فى شيء من الأحاديث المرفوعة مما يدل على الجواز إلا من فعله ﷺ وأحاديث النهى كلها من قوله : فهى أرجح إذا نظرنا لعللة النهى عن ذلك فإن جميع ما ذكره العلماء فى ذلك يقتضى أنه مأمون منه ﷺ أما أولا فلعصمته وطيب نكهته وأما ثانيا فلرفقه فى صب الماء قال الحافظ : قلت : ومن الأحاديث الواردة فى الجواز ما أخرجه الترمذى من حديث عبد الرحمن بن أبى عمرة عن جدته كبشة قالت : دخل رسول الله ﷺ فشرب من فى قربة معلقة قال شيخنا فى شرح الترمذى : لو فرق بين ما يكون لعذر كأن تكون القربة معلقة ولم يجد المحتاج إلى الشرب إناء متيسرا أو لم يتمكن من تناول بكفه فلا كراهة حينئذ وعلى ذلك تحمل الأحاديث المذكورة وبين ما يكون لغير عذر فيحمل على أحاديث النهى .

قلت ويؤيده أن أحاديث الجواز كلها فيها أن القربة كانت معلقة والشرب من القربة المعلقة أخص من الشرب من مطلق القربة ولا دلالة فى أخبار الجواز على الرخصة مطلقا بل على تلك الصورة وحدها وحملها على حال الضرورة جمعا بين الخبرين أولى من

فَمِ السَّقَاءِ وَالْقُرْبَةِ . وَأَنْ يَمْنَعَ الرَّجُلُ جَارَهُ أَنْ يَغْرِزَ خَشَبَهُ فِي دَارِهِ .

٢٢٦ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ :

« لَنْ يَدْخُلَ أَحَدًا عَمَلُهُ الْجَنَّةَ قَالُوا : وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ : وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِفَضْلِهِ وَرَحْمَتِهِ فَسَدَّدُوا وَقَارِبُوا وَلَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ إِمَّا

حملها على النسخ والله أعلم . قوله : (السقاء) قال فى القاموس ككساء جلد السخلة إذا أجدعت يكون للماء واللبن والجمع أسقية وأسقيات وأساق وقوله : والقربة عطف على تفسير . قوله : (وأن يمنع الرجل جاره) أى ونهى أن يمنع الشخص رجلاً أو امرأة . قوله : (خشبه) بالهاء على الجمع فهو جمع خشبة ولأبى ذر خشبة بالفوقية على الأفراد . قوله : (فى داره) ولأبى ذر فى جداره والضمير عائد على الشخص المانع والنهى محمول على التنزيه فيحتسب له أن لا يمنعه . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب الشرب من فم السقاء .

قوله : (لَنْ يَدْخُلَهُ أَحَدًا عَمَلُهُ الْجَنَّةَ) استشكل بقوله تعالى : ﴿ وتلك الجنة التي أورثتموها بما كنتم تعملون ﴾ * وأجيب بأن محل الآية على أن الجنة تنال المنازل فيها بالأعمال لأن درجات الجنة متفاوتة بحسب تفاوت الأعمال وأن محمل الحديث على أصل دخول الجنة . فإن قلت : إن قوله تعالى : ﴿ سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ﴾ صريح أن دخول الجنة أيضاً بالأعمال وأجيب بأنه لفظ مجمل بينه الحديث والتقدير ادخلوا منازل الجنة وقصورها بما كنتم تعملون وليس المراد أصل الدخول أو المراد ادخلوها بما كنتم تعملون مع رحمة الله لكم وتفضله عليكم لأن اقتسام منازل الجنة برحمته وكذا أصل دخولها حيث ألهم العاملين ما نالوا به ذلك ولا يخلو شئ من مجازاته لعباده من رحمته وتفضله لا إله إلا هو له الملك وله الحمد . قوله : (ولا أنت يا رسول الله) أى ولا أنت ينجيك عمل ويدخلك الجنة مع عظم قدرك .

قوله : (إلا أن يتغمدنى الله بفضلِهِ وَرَحْمَتِهِ) وفى رواية المستملى بفضل رحمته بإضافة فضل للحاقة أى يلبسنى ويسترنى برحمته مأخوذ من غمدت السيف وأغمدته ألبسته غمده وغشيته ، وفى رواية سهيل إلا أن يتداركنى الله برحمته ، وفى رواية ابن عوف عند مسلم بمغفرة ورحمة وعند مسلم من حديث جابر : « لا يدخل أحداً منكم عمله الجنة ولا يجيره من النار ولا أنا إلا برحمة الله » . قوله : (فسددوا) أى اقصدوا السداد أى الصواب أى اتباع السنة فيتقبل الله عملكم وينزل عليكم الرحمة قال فى

مُحْسِنًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يَزِدَّادَ خَيْرًا وَإِمَّا مُسِيئًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يَسْتَعْتَبَ .

المختار : التسديد التوفيق للسداد بالفتح وهو الصواب والقصد من القول والعمل اهـ
وسد يسد من باب ضرب اهـ مصباح وقوله : وقاربوا أى توسطوا فى العمل ولا
تفرطوا فتجهدوا أنفسكم فى العبادة لئلا يؤدى ذلك إلى الملل فتتركوا العمل والعبادة
فيحصل منكم التفريط يقال شئء مقارب بكسر الراء أى وسط وفى رواية للحموى
والمستملى قربوا بتشديد الراء بدون ألف وفى رواية بشر عن أبى هريرة عند مسلم ولكن
فسدوا ومعنى الاستدراك أنه قد يفهم من النفى المذكور نفى فائدة العمل فكأنه قيل بل
له فائدة وهى أن العمل علامة على وجود الرحمة التى تدخل العامل الجنة فاعملوا
واقصدوا بعملكم السداد .

قوله : (ولا يتمين) بتحتية بعد النون آخره نون توكيد وهو لفظ نفى بمعنى النهى
وهذه رواية الأكثر ووقع فى رواية الكشميهنى ولا يتمن بحذف التحتية والنون على لفظ
النهى وكذا هو فى رواية همام عن أبى هريرة بزيادة نون التوكيد وزاد بعد قوله أحدكم
الموت ولا يدع به من قبل أن يأتيه . وقوله : من قبل أن يأتيه قيد فى الصورتين
ومفهومه أنه إذا حل به لا يمنع من تمنيه رضا بقاء الله ولا من طلبه من الله كذلك وهو
كذلك وحكمة النهى عن ذلك أن فى طلب الموت قبل حلوله نوع اعتراض ومراغمة
للقدر وإن كانت الآجال لا تزيد ولا تنقص . قال النووى : فى الحديث التصريح
بكراهة تمنى الموت لضر نزل به فى دنياه أما إذا خاف فتنة فى دينه فلا كراهة فيه وقد
فعله خلائق من السلف لذلك . قوله : (إما محسنا) هو بالنصب على الخبرية ليكون
المقدر أى إما أن يكون محسنا . ووقع فى رواية أحمد عن عبد الرزاق الرفع على أنه
بدل من أحد وكذا يقال فى مسيئا . قوله : (فلعله أن يستعتب) أى يطلب العتبي وهو
الإرضاء قال فى المختار تقول : استعته فأعته أى استرضاه فأرضاه أى يطلب رضا الله
بالتوبة ورد المظالم ولعل فى الموضعين للرجاء المجرد من التعليل وأكثر مجيئها فى الرجاء
إذا كان معها تعليل نحو قوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ وهذا الترجى
مشعر بالوقوع غالبا لا جزما فخرج الحديث مخرج تحسين الظن بالله وأن المحسن يرجو
من الله الزيادة بأن يوفقه للزيادة من عمله الصالح وأن المسيء لا ينبغي له القنوط من
رحمة الله ولا قطع رجائه . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب منع تمنى المريض الموت .

٢٢٧ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « الشِّفَاءُ فِي ثَلَاثَةِ شَرْبَةِ عَسَلٍ وَشَرْطَةِ مَخْجَمٍ وَكَبَّةٍ نَارٍ ، وَأَنْتَهَى أُمْتِي عَنِ الْكَيِّ » رَفَعَ الْحَدِيثَ .

قوله : (الشفاء فى ثلاثة) ليس المراد حصر الشفاء فى الثلاثة فقد يكون الشفاء فى غيرها وإنما نبه بها على أصول الصلاح لأن الأمراض تكون دموية وصفراوية وبلغمية وسوداوية فالدموية بإخراج الدم وخص الحجم بالذكر لكثرة استعمال العرب له وبقيتها بالمسهل الملائم لكل خلط منها فيكون التخصيص لما ذكر . قوله : (شربة عسل) بالجر بدل من ثلاثة قيل ليس المراد الشرب على الخصوص بل استعماله فى الجملة فيما يصلحه استعماله منه فإنه يدخل المعجونات المسهلة والعسل لعاب النحل وقيل إنه يأكل من الأزهار الطيبة والأوراق العطرة فيقلب الله تلك الأجسام فى داخل أبدانها عسلا ثم إنها تبقى ذلك فهو العسل وجمعه أعسال وعسل وعسول وعسلان . وأصلحه الربيعى ثم الصيفى . وأما الشتائى فردى وما يؤخذ من الجبال والشجر أجود مما يؤخذ من الخلایا وهو بحسب مرعاه . ومن العجيب أن النحلة تأكل من جميع الأزهار ولا يخرج منها إلا حلواً مع أن أكثر ما تجنيه مر وطبع العسل حار يابس يحلل الرطوبات أكلا ونافع للمشايع وأصحاب البلغم ولمن كان مزاجه بارداً رطباً فمن قام به البرد يستعمله وحده لدفع البرد ومن قام به الحر يستعمله مع غيره لدفع الحرارة وهو جيد للحفظ يقوى البدن ويحفظ صحته ويسمن ويقوى الإنعاط ويزيد فى الباه لمن قام به البرد وينفع من الفالج والأوجاع الباردة الحادثة فى جميع البدن من الرطوبة واستعماله على الریق يزيل البلغم ويغسل المعدة ويقويها ويحسنها استحسانا معتدلا ويبيض الأسنان استنانا ويحفظ صحتها والتلطخ به يقتل القمل ويطول الشعر ويحفظ اللحم وينفع للبواسير ويكفيه فضلا قول الله تعالى : ﴿ فيه شفاء للناس ﴾ .

قال الحافظ ابن كثير روي عن علي بن أبي طالب أنه قال : إذا أراد أحدكم الشفاء فليكتب آية من كتاب الله فى صحيفة وليغسلها بماء السماء وليأخذ من امرأته درهما عن طيب نفس منها فليشتر به عسلا فليشر به كذلك فإنه شفاء رواه ابن أبى حاتم فى تفسيره بسند حسن بلفظ إذا اشتكى أحدكم فليستوهب من امرأته من صداقها فليشتر به عسلا ثم يأخذ ماء السماء فيجمع هنيئا مريئا شفاء كاملا فما خلق الله لنا فى معناه أفضل منه ولا مثله ولا قريبا منه لأنه غذاء من الأغذية ودواء من الأدوية وحلو من الحلواء وطلاء من الأطلية وشراب من الأشربة ومفرح من المفرحات .

٢٢٨ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « فِي

قوله : (وشربة محجم) أى يتفرغ بها الدم الذى هو أعظم الأخلاط عند هيجانه لتبريد المزاج والمحجم بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الجيم الآلة التى يجمع فيها الحجامة عند المص ويراد به هنا الحديدية التى يشرط بها موضع الحجامة لإخراج الدم وقد يتناول الفصد . والحجم فى البلاد الحارة أنفع من الفصد . والفصد فى البلاد ليست بحارة أنجح من الحجم . قوله : (وكية نار) تركيب إضافى ويستعمل الكى فى الخلط البلغمى الذى لا تنسجم مادته وآخر الدواء الكى فهو أنفع الأدوية وأعلاها . قوله : (وأنهى أمتى) أى نهى تنزيه لما فيه من الألم الشديد والخطر العظيم وإنما قال أولاً لشفاء فى ثلاثة وعد منها الكى ثم نهى عنه لأنهم كانوا يرون أن الكى يدفع الداء بطبعه وذاته فيبادرون إليه قبل حصول الداء فتعجلوا تعذيب أنفسهم بالكى لأجل أمر مظنون فنهى النبى ﷺ أمته عن الكى لأجل تلك العلة وأبأخ استعماله على جهة طلب الشفاء من الله تعالى ورجاء البر منه تعالى . قوله : (رفع الحديث) أى أسنده ابن عباس للنبى ﷺ وهذا مع قوله ﷺ : وأنهى أمتى يدل على أن الحديث غير موقوف على ابن عباس . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب الشفاء فى ثلاث .

قوله : (شفاء من كل داء) ليس المراد أنها تستعمل صرفة فى كل داء بل المراد أنها تارة تستعمل مفردة وتارة مركبة وتارة مسحوقة وتارة غير مسحوقة وربما استعملت أكلا وشربا وسعوطا وضمادا وغير ذلك وقيل إن قوله : من كل داء عام مخصوص بالداء الذى يقبل العلاج بها فإنها إنما تنفع من الأمراض الباردة وأما الحارة فلا .

قال أهل العلم بالطب : إن طبع الحبة السوداء حار يابس وهى مذهبه للنفخ نافعة من حمى الربع والبلغم مفتحة للسدد والريح مجففة لبلبة المعدة وإذا دقت وعجننت بالعسل وشربت بالماء الحار ذابت الحصاة وأدرت البول والطمث وإذا دقت وربطت بخرقه من كتان وأديم شمها نفع من الزكام البارد وإذا نقع منها سبع حبات فى لبن امرأة وسعط به صاحب اليرقان أفاده وإذا شرب منها وزن مثقال بماء أفاد من ضيق النفس والضماد بها ينفع من الصداع البارد وإذا طبخت بخل وتمضمض بها نفعت من وجع الأسنان الكائن عن برد وكان ﷺ يصف الدواء بحسب ما يشاهده من حال المريض فلعل قوله فى الحبة السوداء وافق مرض من مزاجه بارد فيكون معنى قوله : شفاء من كل داء أى من هذا الجنس الذى وقع القول فيه وقال الشيخ أبو محمد بن أبى جمرة : تكلم ناس فى هذا الحديث وخصوا عمومهم وردوه إلى قول أهل الطب والتجربة ولا خفاء فى غلط قائل

الحَبَّةُ السُّودَاءُ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا السَّامَ « قَالَ ابْنُ شَهَابٍ : وَالسَّامُ الْمَوْتُ ،
وَالْحَبَّةُ السُّودَاءُ الشُّونِيزُ .

٢٢٩ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « لَا عَدْوَى وَلَا طِيرَةَ وَلَا

ذلك لأننا إذا صدقنا أهل الطب ومدار علمهم غالبا إنما هو على التجربة التى بناؤها على ظن غالب فتصديق من لا ينطق عن الهوى أولى بالقبول من كلامهم اهـ وقد تقدم فى أول القولة توجيه حمله على عمومه بأن يكون المراد بذلك ما هو أعم من الأفراد والتركيب ولا محذور فى ذلك ولا خروج عن ظاهر الحديث والله أعلم . قوله : (إلا السام) أفاد استثنائه أنه من الأدوية . قوله : (قال ابن شهاب) هو محمد بن مسلم اشتهر بلقبه الذى هو الزهرى وهو من مشايخ الإمام مالك رضى الله عنه . قوله : (والحبة السوداء الشونيز) كذا عطفه على تفسير ابن شهاب للسام فاقتضى ذلك أن الحبة السوداء أيضا له والشونيز بضم المعجمة وسكون الواو وكسر النون وسكون التحتانية بعدها زاي قال القرطبي : قيد بعض مشايخنا الشين بالفتح . وحكى عياض عن ابن الأعرابي أنه كسرهما فأبدل الواو ياء فقال الشينيز وتفسير الحبة السوداء بالشونيز لشهرة الشونيز عندهم إذ ذاك وأما الآن فالأمر بالعكس والحبة السوداء عند أهل العصر أشهر من الشونيز بكثير وتفسيرها بالشونيز هو الأكثر الأشهر وهى الكمون الأسود ويقال له أيضا الكمون الهندى . ونقل إبراهيم الحربى فى غريب الحديث عن الحسن البصرى أنها الخردل . وحكى أبو عبيد الهروى فى الغريين أنها ثمرة البطم بضم الموحدة وسكون المهملة واسم شجرتها الضر بكسر المعجمة وسكون الراء قال الجوهرى : هو صمغ شجرة تدعى الكمكام تجلب من اليمن ورائحتها طيبة وتستعمل فى البخور وليست مرادة هنا جزما . قال القرطبي : تفسيرها بالشونيز أولى من وجهين : أحدهما أنه قول الأكثر والثانى كثرة منافعها بخلاف الخردل والبطم . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب الحبة السوداء .

قوله : (لا عدوى) بالعين المهملة والواو المفتحتين بينهما دال مهملة ساكنة آخره ألف مقصورة أى لا سرية للمرض من صاحبه إلى غيره وهذا نفى لما كانت الجاهلية تعتقده فى بعض الداءات أنها تعدى بطبعها وهو نفى بمعنى النهى . قوله : (ولا طيرة) بكسر المهملة وفتح التحتانية وقد تسكن هى التشاؤم وهو مصدر تطير مثل تخير خيرة . قال أهل اللغة : لم يجرئ من المصادر هكذا غير هاتين وتعقب بأنه سمع طيبة وأورد

هَامَةٌ وَلَا صَفَرٌ وَفِرٌّ مِنَ الْمَجْذُومِ كَمَا تَفِرُّ مِنَ الْأَسَدِ .

بعضهم التولة وفيه نظر وأصل التطير أنهم كانوا فى الجاهلية يعتمدون على الطير فإذا خرج أحدهم لأمر فإن رأى الطير طار عن يمينه تيمن به واستمر وإن رآه طار عن يساره تشاءم به ورجع وربما كان أحدهم يهيج الطير ليطير فيعتمدونها فجاء الشرع بالنهى عن ذلك . فقلوه : لا طيرة أى لا تشاؤم بالطير نفى بمعنى النهى وقد كان بعض عقلاء الجاهلية ينكر الطير ويتمدح بتركه قال شاعر منهم :

وما عاجلات الطير تدنى من الفتى نجاحا ولا عن ريثهن قصور
وقال آخر :

لعمرك ما تدرى الضوارب بالحصى ولا زاجرات الطير ما الله صانع

وكان أكثرهم يتطيرون ويعتمدون على ذلك ويصح معهم غالبا لتزيين الشيطان لهم ذلك وبقيت من ذلك بقايا فى كثير من المسلمين . وقد أخرج ابن حبان فى صحيحه من حديث أنس رضى الله عنه رفعه : « لا طيرة والطيرة على من تطير » . وأخرج ابن عدى بسندين عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه رفعه « إذا تطيرتم فامضوا وعلى الله فتوكلوا » وأخرج الطبرانى عن أبى الدرداء رفعه « لن ينال الدرجات العلى من تكهن أو استقسم أو رجع من سفر تطيرا » وأخرج البيهقى فى الشعب من حديث أبى عبد الله ابن عمر موقوفا « من عرض له من هذه الطيرة شئ فليقل : اللهم لا طير إلا طيرك ولا خير إلا خيرك لا إله غيرك » . قوله : (ولا هامة) قال أبو زيد : هى بالتشديد وخالفه الجميع فخففوها وهو المحفوظ فى الرواية وكان من شددوها ذهب إلى واحدة الهوام وهى ذوات السموم وقيل دواب الأرض التى تهتم بأذى الناس وهذا لا يصح فنيه إلا إن أريد أنها لا تضر لذواتها وإنما تضر إذا أراد الله إيقاع الضرر عن إصابتها . وقد ذكر الزبير بن بكار أن العرب كانت فى الجاهلية تقول : إذا قتل الرجل فلم يؤخذ بثأره خرجت من رأسه هامة وهى دودة فتدور حول قبره فإذا أدرك بثأره ذهبت وإلا بقيت وفى ذلك يقول شاعرهم :

يا عمرو إلا تدع شتى ومنقصتى أضربك حتى تقول الهامة اسقونى

قال : وكانت اليهود تزعم أنها تدور حول قبره سبعة أيام ثم تذهب وقال أبو عبيدة : كانوا يزعمون أن عظام الميت تصير هامة فتطير ويسمون ذلك الطائر الصدى فعلى هذا فالمعنى لا حياة لهامة الميت وذكر ابن فارس وغيره من اللغويين نحو الأول إلا أنهم لم

يعينوا كونها دودة بل قال القزاز : الهامة طائر من طير الليل كأنه يعنى البومة وقال ابن الأعرابي : كانوا يتشاءمون بها إذا وقعت على بيت أحدهم يقول نعت إلى نفسى أو أحداً من أهل دارى وعلى هذا فالمعنى لا شؤم بالبومة وروى أبو نعيم فى الحلية عن ابن مسعود قال : كنت عند كعب الأحبار وهو عند عمر بن الخطاب فقال كعب يا أمير المؤمنين ألا أخبرك بأغرب شىء قرأته فى كتب الأنبياء أن هامة جاءت إلى سليمان بن داود فقالت : السلام عليك يا نبي الله قال : وعليك السلام يا هامة أخبرينى كيف لا تأكلين من الزرع ؟ قالت : يا نبي الله إن آدم أخرج من الجنة بسببه فقال : فكيف لا تشربين الماء ؟ قالت : إنه غرق فيه قوم نوح فمن أجل ذلك لا أشربه قال لها سليمان : فكيف نزلت الخراب ؟ قالت : إن الخراب ميراث الله فأنا أسكن ميراث الله تعالى : ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِشَتَهَا فَتِلْكَ مَسَاكِنُهُمْ لَمْ يَمْسُكْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ﴾ فالدنيا ميراث الله كلها قال سليمان : فما تقولين لو جلست فوق خربة ؟ قالت : أقول أين الذين كانوا يبتغون الدنيا ويتنعمون فيها قال سليمان : فما صياحك فى الدار وما تقولين إذا مررت عليها ؟ قالت : أقول : ويل لبنى آدم كيف ينامون وأمامهم الشدائد قال : فما بالك لا تخرجين بالنهار ؟ قالت : من كثرة ظلم بنى آدم لأنفسهم قال : فأخبرينى ما تقولين فى صياحك ؟ قالت : أقول تزودوا يا غافلين وتهيئوا لسفركم سبحانه خالق النور فقال سليمان : ليس فى الطيور طير أنصح لابن آدم وأشفق عليه من الهامة وما فى قلوب الجهال أبغض منها .

قوله : (ولا صفر) بفتح الصاد والفاء أى لا صفر مؤخر عن محله فيه رد على النسئ أو المراد أنهم يتشاءمون بدخول صفر لما يتوهمون أن فيه كثرة الدواهى والفتن فالمعنى ولا تشاؤم بهذا الشهر وجمعه أصفار . قال ابن دريد : الصفران شهران من السنة سمى أحدهما فى الإسلام المحرم والصفر بفتحيتين فيما يزعم العرب حية فى البطن يعض الإنسان إذا هاج واللدغ الذى يجده عند الجوع من عضه فنفى المصطفى ﷺ أربعة أمور لا أصل لها ونفى أيضاً فى بعض الأحاديث الغول والنوء فالحاصل من مجموع الأحاديث ستة العدوى والطيعة والهامة والصفر والغول والنوء . أما الأربعة الأولى فقد تقدم الكلام عليها .

وأما الغول فقال الجمهور : كانت العرب تزعم أن الغيلان فى الفلوات وهى جنس من الشياطين تتراعى للناس وتتغول لهم تغولا أى تتلون تلوناً فتضلهم عن الطريق

فتهلكهم وقد كثر فى كلامهم غالته الغول أى أهلكته أو ضلته فأبطل ﷺ ذلك وقيل ليس المراد إبطال وجود الغيلان وإنما معناه إبطال ما كانت العرب تزعمه من تلون الغول بالصور المختلفة قالوا : والمعنى لا تستطيع الغول أن تضل أحداً ويؤيده حديث إذا تغولت الغيلان فنادوا بالأذان أى ادفعوا شرها بذكر الله وفى حديث أبى أيوب عند النسائي كانت لى سهوة فيها تمر فكانت الغول تجيء فتأكل منه وعن بعضهم أنه سلك طريقاً بعدما نهى عن سلوكها لأن فيها غولا فرأى امرأة على سرير عليها ثياب مصفرة وعندها قناديل فدعته فأتته فقرأت يس فطفئت قناديلها وهى تقول يا عبد الله ما صنعت بى فسلمت فلا يصيبكم شيء من خوف أو طلب سلطان أو عدو إلا قرأتم يس فإنه يدفع عنكم بها .

قوله : (وفر من المجذوم) أى اهرب من الشخص الذى قام به داء الجذام وهو علة يحمر منها العضو ثم يتقطع ويتناثر وقوله كما تفر بكسر الفاء أى كفرارك من الأسد واستشكل ما هنا مع قوله لا عدوى ومع حديث أن النبى ﷺ أكل مع مجذوم وقال : ثقة بالله وتوكلا عليه . وأجيب بأجوبة : أحدها : نفى العدوى جملة وحمل الأمر بالفرار على رعاية خاطر المجذوم لأنه إذا رأى الصحيح البدن السليم من الآفة تعظم مصيبته وتزداد حسرته ثانيها : حمل لا عدوى على قوى الإيمان صحيح التوكل بحيث يستطيع أن يدفع التطير الذى يقع فى نفس كل أحد وحمل الأمر بالفرار من المجذوم على ضعف الإيمان والتوكل فلا تكون له قوة على دفع اعتقاد العدوى ثالثها : إثبات العدوى من الجذام ونحوه وهو مخصوص من عموم نفى العدوى فيكون معنى قوله : لا عدوى أى إلا من الجذام والبرص والجرب مثلاً فكأنه قال : لا يعدى شيئاً إلا ما تقدم استثناءه رابعها : أن الأمر بالفرار من الجذام ليس من باب العدوى فى شيء بل هو لأمر طبيعى وهو انتقال الداء من جسد لجسد بواسطة الملامسة والمخالطة وشم الرائحة ولذلك يقع فى كثير من الأمراض فى العادة انتقال الداء من المريض إلى الصحيح بكثرة المخالطة وكذا يقع كثيراً بالمرأة من الرجل وعكسه وينزع الولد إليه ولهذا يأمر الأطباء بترك مخالطة المجذوم لا على طريق العدوى بل على طريق التأثير بالرائحة لأنها تسقم من واضب شمها وأما قوله : لا عدوى فله معنى آخر وهو أن يقع المرض بمكان كالطاعون فينفر منه مخافة أن يصيبه لأن فيه نوعاً من الفرار من قدر الله . خامسها : أن المراد بنفى العدوى أن الشيء لا يعدى بطبعه نفياً لما كانت الجاهلية تعتقده أن الأمراض تعدى

٢٣٠ - عَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : فَرَأَيْتُ بِلَالاً جَاءَ بَعْنَةً فَرَكَزَهَا ثُمَّ أَقَامَ الصَّلَاةَ فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ فِي حُلَّةٍ مُشْمَرًا فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ إِلَى الْعَنْزَةِ وَرَأَيْتُ النَّاسَ وَالِدَوَابَّ يَمْرُونَ بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ وَرَاءِ الْعَنْزَةِ .

٢٣١ - عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فُرُوجٌ حَرِيرٌ فَلَبِسَهُ ثُمَّ صَلَّى فِيهِ ثُمَّ أَنْصَرَفَ فَفَزَعَهُ نَزْعًا شَدِيدًا كَالْكَارِهِ لَهُ ثُمَّ

بطبعها من غير إضافة إلى الله تعالى فأبطل النبي ﷺ اعتقادهم ذلك بقوله : لا عدوى وبأكله مع المجذوم ليعين لهم أن الله تعالى هو الذى يمرض ويشفى ونهاهم عن الدنو منه ليعين لهم أن هذا من الأسباب التى أجرى الله العادة بأنها تفضى إلى مسبباتها ففى نهيه إثبات الأسباب وفى فعله إشارة إلى أنها لا تستقل بل الله هو الذى إن شاء سلبها قواها فلا تؤثر شيئاً وإن شاء أبقاها فأنثرت . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب الجذام .

قوله : (عن أبى جحيفة) بضم الجيم وفتح الحاء المهملة واسمه وهب بن عبد الله . قوله : (قال فرأيت) كذا للأكثر وهو معطوف على جمل من الحديث فإن أوله رأيت رسول الله ﷺ فى قبة حمراء من آدم الحديث وفيه ثم رأيت بلالاً إلخ ولأبى ذر رأيت . قوله : (بعنزة) بفتح العين المهملة والنون والزاي أطول من العصا وأقصر من الرمح فيها زج كزج الرمح . قوله : (فركزها) أى غرزها فى الأرض وبابه نصر . قوله : (حلة) بضم الحاء وتشديد اللام إزار ورداء بردا وغيره ولا تكون حلة إلا من ثوبين أو ثوب له بطانة والجمع حلل وحلال . قوله : (مشمراً) أى خرج فى حال كونه مشمراً أى رافعا أسفل الحلة عن ساقيه فالنهي عن كف الثوب فى الصلاة محله فى غير ذبل الإزار كذا قيل والذى يظهر أن التشهير لم يكن فى حالة الصلاة بل فى حال الخروج . قوله : (من وراء العنزة) أى فوقها من جهة القبلة . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب التشمير فى الثياب .

قوله : (عقبة بن عامر) هو الجهنى وصرح به فى رواية عبد الحميد بن جعفر ومحمد بن إسحاق كلاهما عن يزيد بن أبى حبيب عند أحمد . قوله : (أهدي) بضم الهمزة وكسر الدال . قوله : (فروج) بضم الفاء وضم الراء مشددة بعدها واو فجيم هو مضاف وحريز بالجر مضاف إليه والفروج القباء الذى شق من خلفه . قوله : (فلبسه) لكونه كان حلالاً . قوله : (ثم صلى فيه) فى رواية ابن إسحاق عند أحمد ثم صلى فيه المغرب . قوله : (ثم انصرف) أى من صلاته بأن سلم بعد فراغه وفى رواية ابن

قَالَ : « لَا يَنْبَغِي هَذَا لِلْمُتَّقِينَ » .

٢٣٢ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « لَعَنَ اللَّهُ الْمُتَشَبِّهِينَ مِنَ الرِّجَالِ بِالنِّسَاءِ وَالتَّشَبِّهَاتِ مِنَ النِّسَاءِ بِالرِّجَالِ » .

إسحاق فلما قضى صلاته وفى رواية عبد الحميد فلما سلم من صلاته وهو المراد بالانصراف فى رواية الليث . قوله : (فتزعه) أى الفروج نزعا شديدا زاد أحمد فى روايته عن حجاج وهاشم عنيقا أى بقوة ومبادرة لذلك على خلاف عادته فى الرفق والتأنى وهو مما يؤكد أن التحريم وقع حينئذ . قوله : (كالكاره له) زاد أحمد فى رواية عبد الحميد بن جعفر ثم ألقاه فقلنا يا رسول الله قد لبسته وصليت فيه . قوله : (لا ينبغى هذا) يحتمل أن تكون الإشارة للبس ويحتمل أن تكون للحريز فيتناول غير اللبس من الاستعمال كالافتراش .

قوله : (للمتقين) هم المؤمنون الذين وقوا أنفسهم من الخلود فى النار وهذا مقام العموم والناس فيه على درجات ومقام الخصوص مقام الإحسان والمراد هنا الأول .

وهذه القصة كانت مبدأ تحريم لبس الحريز والراجح أن النساء لا يدخلن فى لفظ هذا الحديث ودخولهن على سبيل التغليب يمنعه ورود الأدلة الصريحة بإباحته لهن . وأما الصبيان فلا يحرم عليهم لأنهم لا يوصفون بالتقوى لأنهم غير مكلفين وهذا ما صححه الرافعى فى المحرر والنووى فى نكته وصحح النووى فى شرحه تحريمه بعد السبع لثلا يعتاده وفى المجموع ولو ضبط بالتمييز على هذا كان حسناً . وصحح ابن الصلاح تحريمه مطلقا لظاهر خبر « هذا حرام على ذكور أمتى » قال فى المجموع : ومحل الخلاف فى غير يوم العيد أما فيه فيحل تزيينهم به وبالذهب والفضة قطعا لأنه يوم زينة وليس على الصبى تعبد والراجح أنه يجوز للولى إلباس الصبى الحريز مطلقا سواء كان قبل السبع والتمييز أم لا . وسواء كان فى يوم العيد أم لا . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب القباء وفروج الحريز .

قوله : (المتشبهين من الرجال بالنساء) أى فى الأقوال اللينة والأفعال كالمشى مع تكسر . قال الحافظ القرطبى : المعنى لا يجوز للرجال التشبه بالنساء فى اللباس والزينة التى تختص بالنساء ولا العكس قلت : وكذا فى الكلام والمشى لكن لا يخفى أن هيئة اللباس تختلف باختلاف عادة كل بلد فرب قوم لا يختلف زى رجالهم من نسائهم فى

٢٣٣ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « لَعَنَ اللَّهُ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ وَالْوَأَشِمَةَ وَالْمُسْتَوْشِمَةَ » .

اللبس لكن تمتاز النساء بالاحتجاب والاستار وقد ورد في الحديث : « لعن الله الرجل يلبس لبسة المرأة والمرأة تلبس لبسة الرجل » وفيه كما قال النووي : حرمة تشبه الرجال بالنساء وعكسه لأنه إذا حرم في اللباس ففي الحركات والسكنات والتصنع بالأعضاء والأصوات أولى بالذم والقبیح ثم إن ذم التشبه بالكلام والمشي من تعمد ذلك وأما من كان فيه ذلك من أصل خلقته فإنما يؤمر بتكلف تركه والإدمان على ذلك بالتدريج فإن لم يفعل وتمادى على ذلك دخله الذم ولا سيما إن بدا منه ما يدل على الرضا به وأما إطلاق من أطلق كالنووي أن المخنث الخلقى لا يتجه عليه اللوم فمحمول على ما إذا لم يقدر على تركه بعد معالجة تركه أما من قدر على ترك ذلك بالمعالجة ولو بالتدريج ولم يفعل فاللوم لا حق له والحكمة في لعن من تشبه بإخراجه الشيء عن الصفة التي وضعها عليه أحكم الحاكمين وقد أشار إلى ذلك في لعن الواصلات بقوله المغيرات خلق الله . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب المتشبهين بالنساء والمتشبهات بالرجال .

قوله : (الواصلة) أى التي تصل الشعر بشعر آخر لنفسها أو غيرها وقوله : والمستوصلة أى التي تطلب أن يفعل بها الوصل وهذا الحديث صريح في تحريم الوصل مطلقا وقد فصل أصحابنا فقالوا : إن وصلت شعر آدمى فهو حرام بلا خلاف لأنه يحرم الانتفاع بشعر آدمى وسائر أجزائه لكرامته وأما الشعر الظاهر من غير آدمى فإن لم يكن لها زوج ولا سيد فهو حرام أيضا وإن كان فثلاثة أوجه أصحها إن فعلته بإذن الزوج أو السيد جاز . وقال مالك والطبري والأكثر : الوصل ممنوع بكل شيء شعر أو صوف أو خز أو غيرها . وعند مسلم من رواية قتادة عن سعيد نهى عن الزور قال قتادة : يعنى ما يكثر به النساء أشعارهن من الخرق ويؤيده حديث جابر عند مسلم زجر رسول الله ﷺ أن تصل المرأة شعرها شيئا وذهب الليث ونقله أبو عبيد عن كثير من الفقهاء أن الممتنع من ذلك وصل الشعر بالشعر أما إذا وصلت بغيره من خرقه وغيرها فلا يدخل في النهى وعن سعيد بن جبیر لا بأس بالقراصل وبه قال أحمد وكثير من العلماء وهى جمع قرمل بفتح القاف وسكون الراء نبات طويل القروع لين والمراد به خيوط الشعر من حرير أو صوف يعمل في ضفائر تصل بها المرأة شعرها وكما يحرم على المرأة الزيادة في شعر رأسها يحرم عليها حلقة لغير ضرورة .

٢٣٤ - عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : بَيْنَمَا أَنَا رَدِيفُ النَّبِيِّ ﷺ لَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ إِلَّا آخِرَةُ الرَّحْلِ فَقَالَ : « يَا مُعَاذُ قُلْتُ : لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ ثُمَّ سَارَ سَاعَةً ثُمَّ قَالَ يَا مُعَاذُ قُلْتُ : لَبَّيْكَ رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ ثُمَّ سَارَ سَاعَةً ثُمَّ قَالَ : يَا مُعَاذُ قُلْتُ : لَبَّيْكَ رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ قَالَ : هَلْ تَدْرِي مَا حَقُّ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ ؟ قُلْتُ : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ : حَقُّ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ثُمَّ سَارَ سَاعَةً ثُمَّ قَالَ : يَا مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ قُلْتُ : لَبَّيْكَ

قوله : (والواشمة) أى التى تغرز الإبرة فى الجسد ثم تذر عليه كحلا أو نيلة ليخضر . قوله : (والمستوشمة) أى التى تطلب الفعل ويفعل بها والوشم حرام إذا كان مكلفا مختارا وفعله لغير ضرورة فحيث تجب إزالته وتبطل به الصلاة فلو فعله قبل البلوغ أو كان مكرها أو لضرورة فلا تجب إزالته ويعفى عنه فى الصلاة فتصبح منه . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب وصل الشعر .

قوله : (رديف) الردف والرديف الراكب خلف مالك الدابة يأذنه وردف كل شىء مؤخره وأصله من الركوب على الردف وهو للعجز ولهذا قيل للراكب الأصى ركب صدر الدابة وردفت الرجل إذا ركبت وراءه وأردفته إذا ركبته وراءك . قوله : (آخره) بفتح الهمزة الممدودة وكسر الحاء المعجمة والراء بوزن فاعلة وهى التى يستند إليها الراكب من خلفه ومراده المبالغة فى شدة قربه ليكون أوقع فى نفس السامع فيضبط ما سمعه . قوله : (الرحل) هو بسكون الحاء المهملة أصغر من القتب والجمع الرحال والأرحل ويقال رحل البعير شد على ظهره الرحل وبابه قطع . قوله : (فقال) أى النبى ﷺ . قوله : (يا معاذ) زاد أبو ذر عن المستملى ابن جبل . قوله : (لبيك) أى أجبك إجابة بعد إجابة وأصله لين لك فحذفت النون للإضافة واللام للتخفيف وأصله مثنى (١) والمراد منه التكثير . قوله : (رسول الله) وللكشميهنى يا رسول الله . قوله :

وسعديك تأكيد للبيك للاهتمام بما يخبره . قوله : (ابن جبل) سقط ابن جبل لأبى ذر وقوله : رسول الله وللكشميهنى يا رسول الله . قوله : (حق العباد على الله) هو من باب المشاكلة وهو نوع من أنواع البديع الذى يحسن به الكلام والمراد به أنه حق

(١) « قوله مثنى » أى ملحق بالثنى وقوله تأكيد المناسب أن يقول المقصود منه الدعاء بالإسعاد للنبي كثيرا .

رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ قَالَ : هَلْ تَدْرِي مَا حَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ إِذَا فَعَلُوهُ ؟ قُلْتُ :
اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ : حَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يَعَذِّبَهُمْ .

٢٣٥ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :
« إِنَّ مِنْ أَكْبَرِ الْكِبَائِرِ أَنْ يَلْعَنَ الرَّجُلُ وَالِدَيْهِ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ يَلْعَنُ
الرَّجُلُ وَالِدَيْهِ ؟ قَالَ : يَسُبُّ الرَّجُلُ أَبَا الرَّجُلِ فَيَسُبُّ أَبَاهُ وَأُمَّهُ » .

شرعى لا واجب بالعقل كما يقوله المعتزلة وكأنه لما وعد به ووعد الصديق صار حقا من
هذه الجهة . قوله : (إذا فعلوه) أى حق الله تعالى .

وفى الحديث دلالة على جواز الإرداف لكن بشرط إطاقة الدابة ذلك وربما أردف
خلفه وأركب أمامه وأردف بعض نسائه وأردف أسامة من عرفة إلى المزدلفة وأردف
الفضل بن العباس من مزدلفة إلى منى وقد أفرد ابن منده أسماء من أردفه النبي ﷺ
خلفه فبلغوا ثلاثين نفساً . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب إرداف الرجل خلف
الرجل .

قوله : (إن من أكبر الكبائر) وللترمذى إن من الكبائر والأولى تقتضى أن الكبائر
متفاوتة بعضها أكبر من بعض وإليه ذهب الجمهور وإنما كان السب من أكبر الكبائر لأنه
نوع من العقوق وهو إساءة فى مقابلة إحسان الوالدين وكفران لحقوقهما . قوله :
(وكيف يلعن الرجل والديه) هذا استبعاد من السائل لأن الطبع السليم يأبى ذلك فيبين
فى الجواب أنه وإن لم يتعاط السب بنفسه فى الأغلب الأكثر لكن يقع منه التسبب فيه
وهو ما يمكن وقوعه كثيرا . قوله : (قال) أى النبي ﷺ . قوله : (يسب الرجل)
وفى رواية للأصيلي وأبى الوقت إسقاط لفظ الرجل . قوله : (فيسب أباه) يحتمل أن
يكون فاعله ضميراً راجعاً لفاعل يسب الأول ونسبة السب إليه مجاز لأنه تسبب فى سب
أبيه وأمه ، ويحتمل رجوعه للرجل المضاف إليه فلا مجاز وإذا كان التسبب فى سب
الوالدين من أكبر الكبائر فأولى سبهما بالفعل . قال ابن بطال : هذا الحديث أصل فى
سد الذرائع ويؤخذ منه أن من آل فعله إلى محرم يحرم عليه ذلك الفعل وإن لم يقصد
إلى ما يحرم . والأصل فى هذا الحديث قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ
دُونِ اللَّهِ ﴾ الآية .

واستنبط منه الماوردى منع بيع الثوب الحرير ممن يتحقق أنه يلبسه والغلام الأمرد ممن

٢٣٦ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْخَلْقَ حَتَّى إِذَا فَرَّغَ مِنْ خَلْقِهِ قَالَتِ الرَّحْمُ : هَذَا مَقَامُ الْعَائِذِ بِكَ مِنَ الْقَطِيعَةِ قَالَ : نَعَمْ أَمَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مِنْ وَصْلِكَ وَأَقْطَعَ مِنْ قَطْعِكَ ؟ قَالَتْ : بَلَى يَا رَبِّ . قَالَ : هُوَ لَكَ » .

يتحقق أنه يفعل به الفاحشة والعصير ممن يتحقق أنه يتخذه خمرا وقال الشيخ أبو محمد ابن أبي جمرة فيه دليل على عظم حق الوالدين وفيه العمل بالغالب لأن الذي يسب أبا الرجل يجوز أن يسب الآخر أباه ويجوز أن يفعل ذلك لكن الغالب أنه يجيبه بنحو قوله وفيه مراجعة الطالب لشيخه فيما يقوله مما يشكل عليه وفيه إثبات الكبائر وفيه أن الأصل يفضل الفرع بأصل الوضع ولو فضله الفرع ببعض الصفات . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب لا يسب الرجل والديه .

قوله : (خلق الخلق) قال ابن أبي جمرة يحتمل أن يكون المراد بالخلق جميع المخلوقات ، ويحتمل أن يكون المراد به المكلفين أى قضاء وقدره . قوله : (إذا فرغ من خلقه) ليس المراد بالفراغ ما كان ناشئا عن شغل لأن المولى جل جلاله لا يشغله شأن عن شأن بل المراد به أتمه وقضاه . قوله : (قالت الرحم) هذا القول يحتمل أن يكون بعد خلق السموات والأرض وإبرازها فى الوجود ويحتمل أن يكون بعد خلقها كتبها فى اللوح المحفوظ ولم يبرز بعد أى الآن إلا اللوح والقلم ويحتمل أن يكون بعد انتهاء خلق أرواح بنى آدم كالذر عند قوله : ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ﴾ لما أخرجهم من صلب آدم كالذر ، وهذا القول يحتمل أن يكون بلسان الحال ويحتمل أن يكون بلسان المقال قولان مشهوران والثانى أرجح وعلى الثانى فهل تتكلم كما هى أو يخلق الله لها عند كلامها حياة وعقلا قولان أيضاً مشهوران والأول أرجح لصلاحية القدرة العامة التعلق لذلك ولما فى الأولين من تخصيص عموم لفظ القرآن والحديث بغير دليل ولما يلزم منه من حصر قدرة القادر التى لا يحصرها شئء ويجوز أن يكون الذى نسب إليه القول ملك يتكلم على لسان الرحم . قوله : (هذا) أى قيامى هذا بين يديك يا الله .

قوله : (مقام العائذ) أى المستجير بك من القطيعه . قوله : (قال) أى الله تعالى وقوله : نعم . هذا مقام العائذ من القطيعه . قوله : (أما) بالتخفيف كألا أداة استفتاح . قوله : (أن أصل من وصلك) أى أرحمه وأحسن إليه . قال ابن أبي جمرة : الوصل من الله كناية عن عظيم إحسانه وإنما خاطب الناس بما يفهمونه ، ولما كان أعظم

٢٣٧ - عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : جَاءَتْنِي امْرَأَةٌ مَعَهَا ابْنَتَانِ تَسْأَلْنِي فَلَمْ تَجِدْ عِنْدِي غَيْرَ تَمْرَةٍ وَاحِدَةٍ فَأَعْطَيْتُهَا فَقَسَمَتْهَا بَيْنَ ابْنَتَيْهَا ثُمَّ قَامَتْ

ما يعطيه المحبوب لمحبه الوصال وهو القرب منه وإسعافه بما يريد ومساعدته على ما يرضيه وكانت حقيقة ذلك مستحيلة في حق الله تعالى عرف أن ذلك كناية عن عظيم إحسانه لعبده قال وكذا القول في القطع هو كناية عن حرمانه الإحسان . قال القرطبي : الرحم التي توصل عامة وخاصة فالعامة رحم الدين ويجب مواصلتها بالتوادد والتناصح والعدل والإنصاف والقيام بالحقوق الواجبة والمستحبة . وأما الرحم الخاصة فتزيد بالنفقة على القريب وتفقد أحوالهم والتغافل عن زلاتهم وتتفاوت مراتب استحقاقهم في ذلك .

وقال ابن أبي جمرة : وتكون صلة الرحم بالمال وبالعون على الحاجة وبدفع الضرر وبطلاقة الوجه وبالدعاء والمعنى الجامع إيصال ما أمكن من الشر بحسب الطاقة وهذا إنما يستمر إذا كان أهل الرحم أهل استقامة فإن كانوا كفارا أو فجارا فمقاطعتهم في الله هي صلتهم بشرط بذل الجهد في وعظهم ثم إعلامهم إذا أصروا أن ذلك بسبب تخلفهم عن الحق ولا تسقط مع ذلك صلتهم بالدعاء لهم بظهر الغيب أن يعودوا إلى الطريق المثلى وصلة الرحم تزيد في العمر وزيادة العمر تحصل بأحد أمور أربعة : صلة الرحم والصدقة والسلام على من لقيت من الأمة وتسريح الرأس من اللحية . ومعنى زيادة العمر البركة فيه أو زيادة مدة فيه بأن كانت معلقة على واحد من هذه * فإن قلت : المعلق من العمر على فعل واحد من هذه الأفعال إما أن يتعلق علم الله بأنه يفعل أو أنه لا يفعله وحيثئذ فلا فائدة للتعليق . قلت : فائدة الرغبة في عمل هذه الأفعال لأن من علم أن العمر قد يكون منه شيء معلقا عليها يرغب في فعلها لئلا يفوته ما علق عليها . قوله : (قالت) أى الرحم بلى يا رب ولأبى ذر بلى ورب وقوله : قال أى الله تعالى وهو أى قوله أصل من وصلك الخ . وقوله : لك بكسر الكاف خطاب للرحم وهو متعلق بمحذوف خبر هو أى هو موفى لك . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب من وصل وصله الله .

قوله : (معها) ولأبى ذر ومعها . وقوله : ابنتان أى لها . قال الحافظ ابن حجر : لم أقف على أسمائهن . قوله : (فقسمتها) بسكون المثناة الفوقية . وقوله : بين ابنتيها زاد معمر ولم تأكل منها شيئا هكذا فى رواية عروة . ووقع فى رواية عراك ابن مالك عن عائشة جاءتني مسكينة تحمل ابنتين لها فأطعمتها ثلاث تمرات فأعطت كل

فَخَرَجَتْ فَدَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ فَحَدَّثَتْهُ فَقَالَ : « مَنْ يَلِي مِنْ هَذِهِ الْبَنَاتِ شَيْئًا

واحدة منهما تمرة ورفعت تمرة إلى فيها لتأكلها فاستطعمتها ابتناها فشقت التمرة التي كانت تريد أن تأكلها فأعجبني شأنها . الحديث أخرجه مسلم للطبراني من حديث الحسن بن علي نحوه ويمكن الجمع بأن مرادها بقولها في حديث عروة : فلم تجد عندي غير تمرة واحدة أى أخصها بها ويحتمل أنها لم يكن عندها فى أول الحال سوى واحدة فأعطتها ثم وجدت ثنتين ويحتمل تعدد القصة . قوله : (ثم قامت فخرجت) أى المرأة من عندي . قوله : (فحدثته) أى أخبرته بما وقع وهو من كلام عائشة . قوله : (فقال) أى النبى ﷺ . قوله : (من يلى) كذا للأكثر بتحتانية مفتوحة أوله من الولاية وللكشميهنى بموحدة مضمومة من الابتلاء وفى رواية الكشميهنى أيضا بشيء وقواه عياض وأيده برواية شعيب بلفظ من ابتلى وكذا وقع فى رواية معمر عند الترمذى واختلف فى المراد بالابتلاء هل هو نفس وجودهن أو ابتلى بما يصدر منهن وكذلك هل هو على العموم فى البنات أو المراد من اتصف منهن بالحاجة إلى ما يفعل به .

وقال النووى تبع لابن بطلال : إنما سماه ابتلاء لأن الناس يكرهون البنات فى العادة قال تعالى : ﴿ وَإِذَا بَشَّرْ أَحَدَهُمْ بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴾ فزجرهم الشرع عن ذلك ورغب فى إبقائهن وترك قتلهن بما ذكر من الثواب الموعود به من أحسن إليهن وجاهد نفسه فى الصبر عليهن . وقال شارح الترمذى : يحتمل أن يكون معنى الابتلاء الاختبار أى من اختبر بشيء من البنات لينظر ما يفعل أيحسن إليهن أو يسىء . قوله : (فأحسن إليهن) هذا يشعر بأن المراد بقوله فى أول الحديث من هذه أكثر من واحدة ووقع فى حديث أنس عند مسلم « من عال جاريتين » ولأحمد من حديث أم سلمة « من أنفق على ابنتين أو أختين أو ذاتى قرابة محتسب عليهما » والذي وقع فى أكثر الروايات بلفظ الإحسان وفى رواية عبد المجيد فصبر عليهن ومثله فى حديث عقبة ابن عامر فى الأدب المفرد كذا فى ابن ماجه وزاد « وأطعمهن وسقاهن وكساهن » وفى حديث ابن عباس عند الطبرانى فأنفق عليهن وزوجهن وأحسن أدبهن . وفى حديث جابر عند أحمد وفى الأدب المفرد « يؤدبهن ويرحمهن ويكلفهن » زاد الطبرانى « ويزوجهن » وله نحوه من حديث أبى هريرة فى الأوسط والترمذى وفى الأدب المفرد يجمعها لفظ الإحسان الذى اقتصر عليه فى حديث الباب .

وقد اختلف فى المراد بالإحسان هل يقتصر فيه على قدر الواجب أو بما زاد عليه

فَأَحْسَنَ إِلَيْهِنَّ كُنَّ لَهُ سِتْرًا مِنَ النَّارِ .

٢٣٨ - عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَدِمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ سَيِّدٌ

والظاهر الثانى فإن عائشة أعطت المرأة التمرة فأثرت بها ابنتها فوصفها النبى ﷺ بالإحسان مما أشار إليه من الحكم المذكور فدل على أن من فعل معروف لم يكن واجباً عليه أو زاد على قدر الواجب عد محسناً والذى يقتصر على الواجب وإن كان يوصف بكونه محسناً لكن المراد من الوصف المذكور قدر زائد وشرط الإحسان أن يوافق الشرع لا ما خالفه والظاهر أن الثواب المذكور إنما يحصل لفاعله إذا استمر إلى أن يحصل استغناؤهن عنه بزواج أو غيره كما أشار إليه فى بعض ألفاظ الحديث والإحسان إلى كل أحد بقدر حاله وقد جاء أن الثواب المذكور يحصل لمن أحسن لواحدة فقط . وفى حديث ابن عباس فقال رجل من الأعراب : أو اثنتين فقال : « أو اثنتين » . وفى حديث عوف بن مالك عند الطبرانى فقالت امرأة . وفى حديث جابر قيل وفى حديث أبى هريرة . قلنا وهذا يدل على تعدد السائلين وزاد فى حديث جابر فرأى بعض القوم أن لو قال وواحدة لقال . وفى حديث أبى هريرة قلنا وثنتين قال « وثنتين » قلنا وواحدة قال : « وواحدة » وشاهده حديث ابن مسعود رفعه « من كانت له ابنة فأدبها فأحسن أدبها وعلمها فأحسن تعليمها وأوسع عليها من نعمة الله التى أوسع عليه » الحديث أخرجه الطبرانى بسند واه . قوله : (كن) أى البنات وقوله له أى لمن وقوله سترأى أى وقاية من النار كذا فى أكثر الأحاديث ووقع فى رواية عبد الحميد حجاباً وهو بمعناه .

وفى الحديث تأكد حق البنات لما فيهن من الضعف غالباً عن القيام بمصالحهن بخلاف الذكور لما فيهم من قوة البدن وجزالة الرأى وإمكان التصرف فى الأمور المحتاج إليها فى أكثر الأحوال . قال ابن بطال : وفيه جواز سؤال المحتاج وسخاء عائشة لكونها لم تجد إلا ثمرة فأثرت بها وأن القليل لا يمنع التصديق به لحقارته بل ينبغى للمتصدق أن يتصدق بما تيسر له قل أو كثر وفيه جواز ذكر المعروف إذا لم يكن على وجه الفخر ولا المنة . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب رحمة الولد وتقيله ومعانقته .

قوله : (قدم على النبى ﷺ) هو بكسر الدال ومصدره القدوم والمقدم بفتح الدال مبنيًا للفاعل وسى بدون باء موحدة فاعل وفى رواية الكشميهنى قدم بضم القاف مبنيًا

فَإِذَا امْرَأَةٌ مِنَ السَّبْيِ تَحْلُبُ ثَدْيَهَا تَسْقَى إِذْ وَجَدَتْ صَبِيًّا فِي السَّبْيِ أَخَذَتْهُ
فَأَلْصَقَتْهُ بِيْطْنِهَا وَأَرْضَعَتْهُ فَقَالَ لَنَا النَّبِيُّ ﷺ : « أَتَرَوْنَ هَذِهِ طَارِحَةً وَلَكْدَهَا فِي
النَّارِ ؟ قُلْنَا : لَا وَهِيَ تَقْدِرُ أَنْ لَا تَطْرَحَهُ فَقَالَ : لِلَّهِ أَرْحَمُ بِعِبَادِهِ مِنْ هَذِهِ
بَوْلَدِهَا » .

للمجهول مع زيادة باء فى سبى وكان ذلك السبى من هوازن فى غزوة حنين . قوله :
(فإذا امرأة) قال الحافظ ابن حجر : لم يعرف اسمها . قوله : (تحلب) هو من باب
قتل والحلب بفتحيتين يطلق على المصدر وعلى اللبن المحلوب فيقال لبن حلب وحليب
وثديها بالإفراد والرفع فاعل أى سال منه اللبن وفى رواية ثديها بالثنية مع النصب على
الرواية الأولى أو الرفع على الثانية . قوله : (تسقى) هذه الجملة تعليل لما قبلها أى
تحلب لأجل السقى أو حال وتسقى بفتح التاء الفوقية وسكون المهملة من باب رمى وفى
رواية الكشميهنى يسقى بموحدة مكسورة بدل الفوقية وفتح المهملة وسكون القاف وتونين
التحتية وهو متعلق بتحلب والباء للسببية وفى رواية تسعى بفتح العين المهملة من السعى
أى تمشى بسرعة تطلب ولدها الذى فقدته .

قوله : (إذ وجدت) قال العيني : إذ ظرف ويجوز أن يكون بدل اشتمال من امرأة
قال وفى بعض النسخ إذا أى بالألف لكن قال الحافظ ابن حجر : قوله : إذا أى بالألف
للمجمع . قوله : (أخذته) أى فأرضعته ليخف عنها اللبن لكونها تضررت باجتماعه .
قوله : (فألصقته بيطنها) عطف على مقدر والتقدير فوجدته ابنها . فأخذته فألصقته .
قوله : (أترون) بفتح الفوقية أى أتظنون . وقوله : هذه أى المرأة مفعول أول وطارحة
مفعول ثان وولدها مفعول طارحة وفى النار متعلق بطارحة . قوله : (قلنا لا) أى لا
تطرحه . وقوله : هى تقدر جملة حالية أى لا تطرحه فى حال كونها قادرة على عدم
طرحه وأما إذا كانت مكرهة فتطرحه . قوله : (فقال) أى النبى ﷺ . وقوله : لله
بفتح اللام للتأكيد وفى رواية الإسماعيلي والله لله بزيادة القسم والله مبتدأ وأرحم خبر
والجملة فى محل نصب مقول القول . قوله : (بعباده) أى المؤمنين وهو متعلق بأرحم
ومن هذه متعلق به أيضا وحكى الشيخ ابن أبى جمرة احتمال تعميمه حتى فى
الحيوانات . وهذا الحديث ذكره البخارى فى الباب السابق .

٢٣٩ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ :
 « جَعَلَ اللَّهُ الرَّحْمَةَ مِائَةَ جُزْءٍ فَأَمْسَكَ عَنْهُ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ جُزْءًا وَأَنْزَلَ فِي
 الْأَرْضِ جُزْءًا وَاحِدًا فَمِنْ ذَلِكَ الْجُزْءِ يَتَرَاخَمُ الْخَلْقُ حَتَّى تَرْفَعُ الْفَرَسُ حَافِرَهَا

قوله : (جعل الله الرحمة مائة جزء) وفى حديث سلمان عند مسلم إن الله خلق مائة رحمة يوم خلق السموات والأرض وكل رحمة طباق ما بين السماء والأرض قال القرطبي : يجوز أن يكون معنى خلق اخترع وأوجد ويجوز أن يكون بمعنى قدر فى لغة العرب فيكون المعنى أن الله أظهر تقديره لذلك يوم أظهر تقدير السموات والأرض . وقوله : كل رحمة طباق الأرض المراد بها التعظيم والتكثير وقد ورد التعظيم بهذا اللفظ فى اللغة والشرع كثيرا . قوله : (مائة جزء) ولأبى ذر فى مائة جزء . قال فى الكواكب : هى ظرفية يتم المعنى بدونها أو متعلقة بمحذوف وفيه نوع مبالغة حيث جعل الرحمة مظروفة فى مائة جزء . فإن قلت : إن رحمة الله تعالى عبارة عن تعلق قدرته وهذا التعلق لا نهاية له فليست رحمته محصورة لا فى مائة ولا فى مائتين ولا فى أكثر، أجب بأن الحصر فى المائة على سبيل التقريب والتسهيل للإفهام فالمراد بالمائة التكثير لا الحقيقة وقيل المراد بها الحقيقة وعليه فيحتمل أن تكون مناسبة لعدد درج الجنة والجنة محل الرحمة فكانت كل رحمة بإزاء درجة وقد ثبت أنه لا يدخل أحد الجنة إلا برحمة الله فمن نالته رحمة واحدة كان أدنى أهل الجنة منزلة وأعلاهم من حصلت له جميع الأنواع من الرحمة .

قوله : (فأمسك عنده تسعة وتسعين جزءاً) وفى رواية عطاء وأخر عنده تسعة وتسعين رحمة وفى رواية العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبى هريرة عند مسلم وخبأ عنده مائة إلا واحدة . قوله : (وأنزل فى الأرض جزءاً واحداً) القياس وأنزل إلى الأرض لكن حروف الجر يقوم بعضها مقام بعض أو فيه تضمين فعل والغرض منه المبالغة يعنى أنزل واحدة منتشرة فى جميع الأرض ، وفى رواية المقبرى وأنزل فى خلقه كلهم رحمة . وفى رواية عطاء أنزل منه رحمة واحدة بين الجن والإنس والبهائم . وقوله : (فمن ذلك الجزء) من للتعليل أى من أجل ذلك الجزء وهو الذى أنزل فى الأرض . قوله : (يتراخى الخلق) بالراء والحاء المهملة أى يرحم بعضهم بعضاً . قوله : (حتى ترفع الفرس) حتى ابتدائية فالفعل بعدها مرفوع . وقوله : حافرها هو كالظلف للشاة . قال ابن أبى جمرة : خص الفرس بالذكر لأنها أشد الحيوان المألوف الذى يعاين المخاطبون حركته مع ولده ولما فى الفرس من الخفة والسرعة فى التنقل ومع ذلك تتجنب

عَنْ وَلَدِهَا خَشْيَةً أَنْ تُصِيبَهُ .

٢٤٠ - عن النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « تَرَى الْمُؤْمِنِينَ فِي تَرَاحُمِهِمْ وَتَوَادُّهِمْ وَتَعَاطُفِهِمْ كَمَثَلِ الْجَسَدِ إِذَا اشْتَكَى عُضْوٌ تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ جَسَدِهِ بِالسَّهْرِ وَالْحُمَى » .

أن يصل الضرر منها لولدها . قوله : (خشية أن تصيبه) علة لترفع أى خشية الإصابة وفى رواية عطاء يتعاطفون وبها يتراحمون وبها يعطف الوحش على ولده وفى حديث سلمان فيها تعطف الولدة على ولدها والوحش والطير بعضها على بعض وزاد أنه يكملها يوم القيامة مائة رحمة بالرحمة التى فى الدنيا .

قال ابن أبى جمرة : وفى هذا الحديث إدخال السرور على المؤمنين لأن العادة أن النفس يكمل فرحها بما وهب لها إذا كان معلوما وفيه الحث على الإيمان واتساع الرجاء فى رحمة الله تعالى المدخرة . قال الحافظ : قلت : وقد وقع فى آخر حديث سعيد المقبرى فى الرقاق « فلو يعلم الكافر بكل ما عند الله من الرحمة لم ييأس من الجنة » . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب جعل الله الرحمة مائة جزء .

قوله : (ترى) خطاب للنعمان بن بشير . قوله : (فى تراحمهم) أى رحمة بعضهم لبعض بأخوة الإسلام لا بسبب آخر . قوله : (وتوادهم) بتشديد الدال وأصلة تواددهم بدالين فأدغمت الأولى فى الثانية أى تواصلهم الجالب للمحبة كالتزاور والتهادى . قوله : (وتعاطفهم) أى عطف بعضهم على بعض أى تقوية بعضهم لبعض وإعانتة . قال ابن أبى جمرة : إن الذى يظهر أن التوادد والتراحم والتعاطف وإن كانت متقاربة فى المعنى لكن بينها فرق لطيف فأما التراحم فالمراد به التوصل الجالب للمحبة كالتزاور والتهادى وأما التعاطف فالمراد به إعانة بعضهم لبعض كما يعطف طرف الثوب عليه ليقويه . قوله : (كمثّل الجسد) أى بالنسبة إلى جميع أعضائه ووجه التشبيه فيه التوافق فى التعب والراحة ومثل بفتحتين . قوله : (إذا اشتكى عضو) أى من الجسد . وقوله : تداعى له أى لذلك العضو أى دعا بعض الجسد بعضا إلى مشاركة ذلك العضو فى الألم ومنه قولهم : تداعت الحيطان أى دعا بعضها بعضا إلى المشاركة فى السقوط .

وقوله : (سائر جسده) أى باقيه . وقوله : بالسهر أى لأن الألم يمنع النوم . وقوله : والحمى أى لأن فقد النوم يثيرها فهو من عطف المسبب على السبب وقد عرف أهل الخلق الحمى بأنها حرارة غريزية تشتعل فى القلب فتنتشر منه فى جميع البدن

٢٤١ - عن أنس عن النبي ﷺ قال : « مَا مِنْ مُسْلِمٍ غَرَسَ غَرْسًا فَأَكَلَ مِنْهُ إِنْسَانٌ أَوْ دَابَّةٌ إِلَّا كَانَ لَهُ بِهِ صَدَقَةٌ » .

٢٤٢ - عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : « مَنْ لَا يَرْحَمُ لَا يُرْحَمُ » .

فتشتعل اشتعالا يضر بالأفعال الطبيعية ، قال القاضى عياض : تشبيه المؤمنين بالجسد الواحد تمثيل صحيح وفيه تقريب للفهم أو إظهار للمعانى فى الصورة المريئة وفيه تعظيم حقوق المسلمين والحض على تعاونهم وملاطفة بعضهم بعضا وقال ابن أبى جمرة : شبه ﷺ الإيمان بالجسد وأهله بالأعضاء لأن الإيمان أصل وفروعه التكليف فإذا أخل المرء فى شىء من التكليف شان ذلك الإخلال الأصل وكذلك الجسد أصل كالشجرة إذا ضرب غصن من أغصانها اهتزت الأغصان كلها بالتحرك والاضطراب . وهذا الحديث ذكره البخارى فى الباب السابق .

قوله : (فأكل) بلفظ الماضى كغرس ولأبى ذر عن الكشميهنى يأكل بلفظ المضارع . قوله : (أو دابة) عطف الدابة على الإنسان من عطف العام على الخاص إن كان المراد بها ما دب على وجه الأرض وإن كان المراد بها الدابة فى العرف وهى ذوات الأربع فهو من عطف المغاير . قوله : (إلا كان له به صدقة) أى إلا كان للغارس بسبب الغرس صدقة وفى رواية حذف به ، وفى الحديث مدح لعمارة الأرض فإن قلت قد ورد فى بعض الأحاديث ذمها منها خبر « الدنيا قنطرة فاعبروها ولا تعمروها » . فالجواب أن الذم السوارى محمول على من اطمأن إليها ورضيها حقا له والمدح باعتبار تناول قدر الحاجة منها وإنفاق الزائد فى أمور الخير . وهذا الحديث ذكره البخارى فى الباب السابق .

قوله : (من لا يرحم لا يرحم) الأول بالبناء للفاعل والثانى بالبناء للمفعول ومن يحتمل أن تكون موصولة فالفعل بعدها مرفوع وأن تكون شرطية فالفعل بعدها مجزوم أى من لا يرحم فى الدنيا الخلق من مؤمن وكافر وبهاشم مملوكة وغيرها ويدخل فى الرحمة التعاهد بالإطعام والسقى والتخفيف فى العمل وترك التعدى بالضرب . وقوله : لا يرحم أى فى الآخرة وقال ابن أبى جمرة : يحتمل أن يكون المعنى من لا يرحم غيره بأى نوع من الإحسان لا يحصل له الثواب كما قال تعالى : ﴿ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ﴾ ويحتمل أن يكون المراد من لا يكون فيه رحمة الإيمان لا يرحم فى الآخرة

٢٤٣ - عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « مَا زَالَ جَبْرِيلُ يُوصِينِي بِالْجَارِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيُورَّثُهُ » .

ومن لا يرحم نفسه بامثال أوامر الله واجتناب نواهيه لا يرحمه الله لأنه ليس له عنده عهد فتكون الرحمة الأولى بمعنى الأعمال والثانية بمعنى الجزاء فلا يثاب إلا من عمل صالحا ويحتمل أن المراد بالرحمة الأولى الصدقة والثانية البلاء والمعنى من لا يتصدق لا يسلم من البلاء أى فلا يسلم من البلاء إلا من تصدق أو من لا يرحم الرحمة التى ليس فيها شائبة أذى لا يرحم مطلقا . وهذا الحديث ذكره البخارى فى الباب السابق .

قوله : (ما زال جبريل) أى استمر جبريل فما للنفى وزال للنفى ونفى النفى إثبات . قوله : (يوصينى بالجار) أى بأمر من الله تعالى واسم الجار يشمل المسلم والكافر والعابد والفاسق والصديق والعدو والغريب والبلدى والنافع والضار والقريب والأجنبى والأقرب . وللجار مراتب بعضها أعلى من بعض فأعلاها من اجتمعت فيه الصفات الأولى كلها ثم أكثرها وهلم جرا إلى الواحد . وعكسه من اجتمعت فيه الصفات الأخرى كذلك فيعطى كلا حقه بحسب حاله وقد وردت الإشارة إلى ما ذكرته فى حديث مرفوع أخرجه الطبرانى من حديث جابر رفعه « الجيران ثلاثة : جار له حق وهو المشرك له حق الجوار ، وجار له حقان وهو المسلم له حق الجوار وحق الإسلام ، وجار له ثلاث حقوق جار مسلم رحم له حق الجوار والإسلام والرحم » قال الشيخ ابن أبى جمرة : حفظ الجار من كمال الإيمان . وكان أهل الجاهلية يحافظون عليه ويحصل امتثال الوصية به باتصال ضروب الإحسان إليه بحسب الطاقة كالهدية والسلام وطلاقة الوجه عند لقائه وتفقد حاله ومعاونته فيما يحتاج إليه إلى غير ذلك وكف أسباب الأذى عنه على اختلاف أنواعه حسية كانت أو معنوية . وقد نفى ﷺ الإيمان عمن لم يأمن جاره بوائقه وهى مبالغة تنبئ بعظم حق الجار وأن إضراره من الكبائر قال : وتفترق الحال فى ذلك بالنسبة للجار الصالح وغير الصالح والذى يشمل الجميع إرادة الخير له وموعظته بالحسنى والدعاء له بالهداية وترك الإضرار له إلا فى الموضع الذى يجب فيه الإضرار له بالقول أو الفعل والذى يخص الصالح هو جميع ما تقدم وغير الصالح كفه عن الذى يرتكبه بالحسنى على حسب مراتب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ويعظ الكافر بعرض الإسلام عليه وتبيين محاسنه والترغيب فيه برفق ويعظ الفاسق بما يناسبه بالرفق أيضا ويستر عليه زلله عن غيره وينهاه برفق فإن أفاد فيه وإلا

٢٤٤ - عن عائشة رضي الله عنها قالت : قلت : يا رسول الله إن لي جارين فإلى أيهما أهدى ، قال : « إلى أقربهما منك باباً » .

٢٤٥ - عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال : « كل معروف صدقة » .

فيهجره قاصدا تأديبه على ذلك مع إعلامه بالسبب لينكف وقد ورد مرويا من حديث ابن جبل قالوا : يارسول الله ما حق الجار ؟ قال : « إذا استقرضك أقرضته وإن استعانك أعنته وإن مرض عدته وإن احتاج أعطيته وإن افتقر جدت عليه وإن أصابه خير هنيته وإذا أصابته مصيبة عزيته وإذا مات اتبعت جنازته ولا تستطيل عليه البناء فتحجب عنه الريح إلا بإذنه ولا تؤذيه بريح قدرك إلا أن تغرف له منها وإن اشترت فأكهة فأهد له وإن لم تفعل فأدخلها سرا ولا يخرج بها ولدك ليغيظ بها ولده » . قوله : (سيورته) أى أنه يأمرنى عن الله بتوريث الجار من جاره بأن يجعله مشاركا له فى ماله مع الأقارب بسهم يعطاه . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب الوصاة بالجار .

قوله : (أهدى) بضم الهمز من الإهداء أى أعطى . قوله (قال) أى النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم . قوله (أقربهما) أى أشدهما قربا . قيل الحكمة فيه أن الأقرب يرى ما يدخل بيت جاره من هدية وغيرها فيتشوف لها بخلاف الأبعد ولأن الأقرب أسرع إجابة لما يقع لجاره من المهمات ولاسيما فى أوقات الغفلة . وقال ابن أبى جمرة : الإهداء إلى الأقرب مندوب لأن الهدية فى الأصل ليست واجبة فلا يكون الترتيب فيها واجبا واختلف فى حد الجوار فعن على رضي الله عنه من سمع النداء فهو جار وقيل من صلى معك صلاة الصبح فى المسجد فهو جار وعن عائشة : حق الجوار أربعون داراً من كل جانب . وعن الأوزاعى مثله . وأخرج البخارى فى الأدب المفرد عن الحسن مثله وللطبرانى بسند ضعيف عن كعب بن مالك مرفوعا « ألا إن أربعين داراً جار » وأخرج ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب « أربعون داراً عن يمينه وعن يساره ومن خلفه ومن بين يديه » وهذا يحتمل أن يريد به كالأول ويحتمل أن يريد به التوزيع فيكون من كل جانب عشرة . قوله : (بابا) منصوب على التمييز لأفعل التفضيل . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب حق الجوار فى قرب الأبواب .

قوله : (كل معروف) أى يفعله الإنسان أو يقوله . قال الراغب : المعروف كل فعل يعرف حسنه بالشرع والعقل معاً . وقال ابن أبى جمرة : يطلق اسم المعروف على

٢٤٦ - عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « لَأَنْ يَمْتَلِي جَوْفَ أَحَدِكُمْ قَيْحًا خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِي شِعْرًا » .

ما عرف بأدلة الشرع أنه من أعمال البر سواء جرت به العادة أم لا . قوله : (صدقة) أي يثاب عليه ثواب الصدقة . وقد أخرج هذا الحديث مسلم من حديث حذيفة . وقد أخرجه الدارقطني والحاكم من طريق عبد الحميد بن الحسن الهلالي عن ابن المنكر مثله وزاد في آخره وما أنفق الرجل على أهله كتب له به صدقة وما وقى المرء به عرضه فهو صدقة وأخرجه البخاري في الأدب من طريق ابن المنكر عن أبيه كالأول وزاد من المعروف أن تلقى أخاك بوجه طلق وإن تكفي من دلوك في إناء أخيك ذكره الحافظ ابن حجر في فتح الباري قال القسطلاني : لكن قال شيخنا السخاوي الذي رأيته في الأدب المفرد إنما هو من طريق ابن غسان الذي أخرجه في الصحيح من جهته ولفظهما سواء نعم هو في مسند أحمد من طريق ابن المنكر باللفظ المشار إليه . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب كل معروف صدقة .

قوله : (لَأَنْ يَمْتَلِي) اللام للابتداء أو للقسم ويمتلي في تأويل مصدر مبتدأ أي امتلاء والمراد بالامتلاء أن يكون الغالب عليه الشعر حتى يشغله عن القرآن والذكر وأما إذا كان القرآن الغالب فليس جوفه بيمتلي من الشعر . قوله : (جوف أحدكم) قال ابن أبي جمرة : يحتمل ظاهره وأن يكون المراد الجوف كله وما فيه من القلب وغيره ويحتمل أن يريد به القلب خاصة وهو الأظهر لأن أهل الطب يزعمون أن القيح إذا وصل إلى القلب شيء منه وإن كان يسيراً فإن صاحبه يموت لا محالة بخلاف غير القلب مما في الجوف من الكبد والرئة . قال الحافظ : قلت : ويؤيد الاحتمال الأول رواية عوف بن مالك « لَأَنْ يَمْتَلِي جوف أحدكم من عانته إلى لهاته » ويظهر مناسبة الثاني لأن مقابله وهو الشعر محله القلب لأنه ينشأ عن الفكر وأشار ابن أبي جمرة إلى عدم الفرق في امتلاء الجوف من الشعر بين من ينشئه أو يتعانى حفظه من شعر غيره وهو ظاهر . فقوله : قَيْحًا هو المدة التي لا يخالطها دم وهو منصوب على التمييز . وقوله : خير خبر المبتدأ وأفعل التفضيل ليس على بابه .

قوله : (شعرا) ظاهره العموم في كل شعر مع أنه قد ورد في بعض الأحاديث مدح الشعر كحديث « إن من الشعر لحكمة » أي قولاً صادقاً مطابقاً كالمواعظ والإنذار وقد وقع الشعر بين يديه ﷺ كثيراً من حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وأنشد

٢٤٧ - عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : « إِنَّ الْغَادِرَ يُرْفَعُ لَهُ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقَالُ هَذِهِ غَدْرَةُ فَلَانِ ابْنِ فَلَانٍ » .

كعب بن زهير : بانت سعاد فقلبي اليوم متبول * فخلع عليه بردته الشريفة فابتاعها بعشرة آلاف درهم وكانت الوفود تأتي إليه وتنشد الشعر بين يديه وقال في مدحه عمه أبو طالب قصيدته التي منها قوله :

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل
وروى أنه أمر عمرو بن الشريد أن يسمعه شيئاً من شعر أمية بن أبي الصلت فأنشده وهو عليه الصلاة والسلام يقول عقب كل بيت هيهي حتى أنشده مائة بيت منها قوله :

وأحمد الله لا شريك له من لم يقلها فنفسه ظلما
وكان عليه الصلاة والسلام يتمثل بقول طرفة :
ستبدى لك الأيام ما كنت جاهلا ويأتيك بالأخبار من لم تزود
وقال عليه السلام لحسان : « هل قلت في أبي بكر شيئاً ؟ قال : نعم قلت . قال : قل حتى أسمع » فقال :

وثاني اثنين في الغار المخيف وقد طاف العدو به إذ صاعد الجبلا
وكان حب رسول الله ﷺ قد علموا من الخلائق لم يعدل به بدلا
فتبسم رسول الله ﷺ * وأجيب بأن هذا الحديث محمول على الشعر المذموم وأما المدح كالمشتمل على مدح المصطفى ﷺ والذكر والزهد والمواعظ فليس محمل الحديث المذكور . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب ما يكره أن يكون الغالب على الإنسان الشعر حتى يصده عن ذكر الله والعلم والقرآن .

قوله : (إن الغادر) أى الناقض للعهد الغير الموفى به كأرباب المعاصي والكفار فلكل صاحب ذنب من الذنوب التي يريد الله إظهارها علامة يعرف بها وثبت لفظ إن لأبي ذر . قوله (يرفع) بضم أوله ولأبي ذر عن الكشميهني ينصب وهما بمعنى واحد لأن الغرض إظهار ذلك . قوله : (لواء) أى علم يعرف به الغادر والحكمة في نصب اللواء أن العقوبة تقع غالباً بضد الذنب فلما كان الغدر من الأمور الخفية ناسب أن تكون عقوبته بالشهرة ونصب اللواء أشهر الأشياء عند العرب * فإن قلت : إن الناس

٢٤٨ - عن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ قال: « لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ خَبِثْتُ نَفْسِي وَلَكِنْ لَيْقُلْ لَقِسْتُ نَفْسِي » .

مشغولون في الموقف فكيف يشتهر عندهم بالفضيحة باللواء وكيف تحصل له الهيكة ؟
أجيب بأن اشتغالهم بأنفسهم إنما هو في بعض المواطن وفي بعض آخر يشتهر عندهم كل
ذی عیب . قال في بهجة النفوس : الغدر على عمومه في الجليل والحقير وفيه إن لكل
صاحب ذنب من الذنوب التي يريد إظهارها علامة يعرف بها صاحبها ويؤيده قوله
تعالى : ﴿ يعرف المجرمون بسيماهم ﴾ وظاهر الحديث أن لكل غدره لواء فعلى هذا
يكون للشخص الواحد ألوية بعدد غدراته . قوله : (غدره) بفتح الغين المعجمة
وسكون الدال المهملة . قوله : (فلان ابن فلان) أى ويسميه باسمه واسم أبيه قال
ابن بطال : والدعاء بالآباء أشد في التعريف وأبلغ في التمييز وفى هذا رد لقول من
زعم أنهم لا يدعون يوم القيامة إلا بأسمائهم سترأ على آبائهم قال الحافظ : وهذا
يقتضى حمل الآباء على من ينسب إليه في الدنيا لا على من هو في نفس الأمر وهو
المعتمد . وهذا الحديث ذكره البخارى في باب ما يدعى الناس بأبائهم أى دعاء الداعى
الناس بأسماء آبائهم يوم القيامة .

قوله : (لا يقولن) النهى محمول على التنزيه . قوله : (خبثت) بفتح الخاء
المعجمة وضم الموحدة وبالمثلثة . قال في المختار : الخبث ضد الطيب وقد خبث الشيء
بالضم خبائثة . قوله (ليقل) الأمر للندب . قوله : لقست بفتح اللام والسين بينهما
قاف مكسورة وهى بمعنى خبثت لكنه ﷺ كره لفظ الخبث واختار اللفظ السالم من
البشاعة وقد كان ﷺ يعجبه الاسم الحسن ويتفاءل به ويكره اللفظ القبيح وبغيره . قال
ابن أبى جمرة : فلو عبر بما يؤدى معنى لقست كفى ولكن ترك الأولى .

قال : ويؤخذ من الحديث استحباب مجانبة الألفاظ القبيحة والأسماء القبيحة
والعدول إلى ما لا قبح فيه والخبث واللقس وإن كان المعنى المراد يتأدى بكل منهما لكن
لفظ الخبث قبيح ويجمع أموراً زائدة على المراد بخلاف اللقس فإنه يختص بامتلاء
المعدة . قال : وفيه أن المرء يطلب الخير حتى بالفأل الحسن ويضيف الخير إلى نفسه ولو
نسبة ما ويدفع الشر عن نفسه ما أمكن ويقطع الوصلة بينه وبين أهل الشر حتى في
الألفاظ المشتركة . قال : ويلتحق بهذا أن الضعيف إذا سئل عن حاله لا يقول لست
بطيب . وإنما يقول : ضعيف ولا يخرج نفسه من الطيبين فيلحقها بالخبثين . وهذا

٢٤٩ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : يَسِبُ ابْنُ آدَمَ الدَّهْرَ وَأَنَا الدَّهْرُ بِيَدِي اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ » .

٢٥٠ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « يَقُولُونَ الْكَرْمُ إِنَّمَا الْكَرْمُ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ » .

الحديث ذكره البخارى فى باب لا يقل خبث نفسى .

قوله : (يسب ابن آدم الدهر) بأن يقول يا خيبة الدهر وهى الحرمان والخسران وذلك لأنهم كانوا يزعمون أن مرور الأيام والليالى هو المؤثر فى هلاك الأنفس وينكرون ملك الموت وينكرون قبضه للأرواح بأمر الله ويضيفون كل حادثة تحدث إلى الدهر والزمان وأشعارهم ناطقة بشكوى الزمان وهذا مذهب الدهرية من الكفار الدهريين المنكرين للصانع المعتقدين أن فى كل ثلاثين ألف سنة يعود كل شىء إلى ما كان عليه ويزعمون أن هذا قد تكرر مرات لا تتناهى فكابروا المعقول وكذبوا المنقول ووافقهم مشركو العرب وإليه ذهب آخرون ولكنهم معترفون بوجود الصانع الإله الحق عز وجل ولكنهم ينزهون أن ينسب إليه المكارة فيضيفونها إلى الدهر فكانوا لذلك يسبون الدهر . قوله : (وأنا الدهر) أى خالقه ومدبر الأمور فيه ومقلبه . قوله : (بيدى الليل والنهار) أى بقدرتى مجيئهما وتعاقبهما واختلاف الأمور فيهما وعند الإمام أحمد من وجه آخر بسند صحيح عن أبى هريرة « لا تسبوا الدهر فإن الله قال : أنا الدهر الأيام والليالى أجددها وأبليها وآتى بمملوك بعد مملوك » فإذا سب ابن آدم الدهر على أنه فاعل هذه الأمور عاد السب إلى الله لأنه هو الفاعل . والدهر إنما هو ظرف لمواقع هذه الأمور . قال المحققون : من نسب شيئاً من الأفعال إلى الدهر حقيقة كفر ومن جرى هذا اللفظ على لسانه غير معتقد فليس بكافر لكن يكره له ذلك لتشبهه بأهل الكفر فى الإطلاق وقال عياض : زعم من لا تحقيق له أن الدهر من أسماء الله وهو غلط فإن الدهر عبارة عن زمان الدنيا . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب لا تسبوا الدهر .

قوله : (يقولون الكرم) عبارة متن البخارى ويقولون بإثبات الواو وهى عاطفة على مقدر والتقدير لا يقولون : الكرم قلب المؤمن ويقولون : الكرم لشجر العنب فالكرم مبتدأ محذوف الخبر ويجوز أن يكون خبراً أى ويقولون لشجر العنب : الكرم . قوله : (إنما الكرم) بفتح الراء وإسكانها بمعنى كريم وصف بالمصدر كعدل وضيف ويستوى فيه الذكر والمؤنث والمفرد وغيره يقال رجل كرم وامرأة كرم ورجلان وامرأتان

٢٥١ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « تَسَمُّوْا بِاسْمِي وَلَا تَكْنُوْا بِكُنْيَتِي وَمَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى حَقًّا فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتِمَثَّلُ عَلَى صُوْرَتِي وَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوْا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ » .

كرم ورجال ونسوة كرم وليس الحصر على ظاهره وإنما المعنى أن الأحق باسم الكرم قلب المؤمن . ولم يرد أن غيره لا يسمى كرما أى أن المستحق لهذا الاسم المشتق من الكرم هو قلب المؤمن ، وفى حديث سمرة عند البزار والطبرانى مرفوعا « إن اسم الرجل المؤمن فى الكتب الكرم من أجل ما أكرمه الله تعالى على الحقيقة وأنكم تدعون الحائط من العنب الكرم » . قوله : (قلب المؤمن) أى لما فيه من نور الإيمان وتقوى الله عز وجل . قال ابن الأنبارى : إنما سموا العنب كرما لأن الخمر المتخذ منه يحث على السخاء ومكارم الأخلاق قال شاعرهم : والخمر مشتقة المعنى من الكرم * فلهذا نهى عن تسمية العنب بالكرم حتى لا يسمى أصل الخمر باسم مأخوذ من الكرم وجعل المؤمن الذى يتقى شربها ويرى الكرم فى تركها أحق بهذا الاسم الحسن . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب قول النبي ﷺ « إنما الكرم قلب المؤمن » .

قوله : (تسموا) بفتح التاء الفوقية والسين والميم . قوله : (ولا تكنوا) بسكون الكاف ولأبى ذر ولا تكنوا بفتح الكاف بعدها نون مشددة مفتوحة أصله تكنوا حذفت منه إحدى التاءين . قوله : (بكنيتى) وفى رواية لأبى ذر عن الكشميهنى بكنوتى وهى « أبو القاسم » . قوله : (ومن رآنى) أى رأى صورتى . قوله (فقد رآنى) أى رأى حقيقتى بحالها من غير شبهة ولا ريب وبهذا التقدير اندفع ما يقال إن فيه اتحاد الشرط والجزاء أو يقال إن جزاء الشرط محذوف والتقدير فليستبشر لأنه قد رآنى والحق أن ما يراه مثال حقيقة روحه المقدسة التى هى محل النبوة وما يراه من الشكل ليس هو روح النبي ﷺ ولا شخصه بل هو مثال له على التحقيق . قوله : (فإن الشيطان لا يتمثل) أى يتصور . وقوله : على صورتى ولأبى ذر عن الكشميهنى فى صورتى وهذا كالتميم للمعنى والتعليل للحكم .

(فائدة) ذكر فى كثر الأخبار عن الحسن رضى الله عنه أنه قال : من أراد أن يرى النبي ﷺ فى نومه فليصل أربع ركعات بعد العشاء بتسليمتين ويقرأ فى كل ركعة بفاتحة الكتاب والضحى وألم نشرح وإنا أنزلناه فى ليلة القدر وإذا زلزلت فإذا سلم يصلى على

٢٥٢ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « أَخْنَعُ الْأَسْمَاءِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ تَسْمَى مَلِكَ الْأَمْلاكِ » .

النبى ﷺ سبعين مرة ويستغفر الله سبعين مرة وينام مستقبل القبلة فإذا كان كذلك ترتفع روحه حتى تسجد لله تعالى تحت العرش فعندها يرى النبى ﷺ سبعين مرة حتى لا يشبهه عليه . قوله : (ومن كذب) ولأبى ذر فمن بالفاء بدل الواو وقوله : فليتبوأ أى فليتخذ له متبوأ ومكانا يقعد فيه ويقيم والكذب محرم بالإجماع وقد تواترت الأخبار بذمه عموما فمنها ما روى أنه ﷺ كان إذا اطلع على أحد من أهله كذب كذبة لم يزل معرضا عنه حتى يحدث توبة وقال عليه الصلاة والسلام : « إذا كذب العبد كذبة تباعد عنه الملك ميلا لنتن ما يخرج من فيه » وقال عليه الصلاة والسلام : « إياكم والكذب فإن الكذب يؤدى إلى الفجور والفجور يهدى إلى النار وتحروا الصدق فإن الصدق يهدى إلى البر والبر يهدى إلى الجنة » . مدح رجل جعفر بن سليمان فأمر له بمائة ناقة فقبل يده وقال : واللّه ما قبلت يد قرشى غيرك إلا واحدا فقال : هو المنصور فقال : لا قال : فمن هو ؟ قال : الوليد فغضب فقال : لا واللّه ما قبلتها لله وإنما قبلتها لنفسى كما أنى قبلت يدك كذلك فقال : واللّه ما ضرك الصدق عندى أعطوه مائة أخرى . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب من تسمى بأسماء الأنبياء .

قوله : (أخنع) بهمزة مفتوحة فحاء معجمة ساكنة فنون مفتوحة فعين مهملة أى : أوضع وأذل وفى رواية أخنى بالالف المقصورة بدل العين المهملة بمعنى أفحش ومنه الخنا أى الزنا سمي به لفحشه . قوله : (رجل) اعترض بأن هذا الإخبار غير صحيح لأن أفعل التفضيل بعض ما يضاف إليه فمصدوق أخنع اسم فقد أخبر باسم الذات عن اسم المعنى وأجيب بأنه على حذف مضاف أى اسم رجل أو أخنع مسمى الأسماء فيقدر المضاف فى الأول أو فى الثانى فهو من باب المجاز بالحذف ويصح أن يكون المراد بالاسم المسمى مجازا مرسلا أى أخنع المسميات والرجال رجل كقوله تعالى : ﴿ سُبْحَ اسم ربك الأعلى ﴾ أى نزه مسمى هو ربك وفيه من المبالغة أنه إذا قدس اسمه عما لا يليق به فذاته بالتقديس أولى . قوله : (ملك) وفى رواية لأبى ذر بملك بزيادة باء موحدة وملك بكسر اللام أى سمي نفسه بملك الأملاك أو سماه به غيره فرضيه ويلحق بملك الأملاك سلطان السلاطين وأقضى القضاة وأما قاضى القضاة فليس منهيأ عنه . وإنما كان ملك الأملاك أخنع الأسماء لأن هذا الاسم من صفات الحق جل

٢٥٣ - عن أنس بن مالك يَقُولُ : عَطَسَ رَجُلَانِ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَشَمَّتَ أَحَدَهُمَا وَلَمْ يُشَمِّتِ الْآخَرَ فَقَالَ الرَّجُلُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ شَمَّتَ هَذَا وَلَمْ تُشَمِّتْنِي قَالَ : « إِنَّ هَذَا حَمَدَ اللَّهِ وَلَمْ تَحْمَدْهُ » .

٢٥٤ - عن عبدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ قُلْنَا

جلاله فلا يليق بمخلوق لأن الذى يناسب المخلوق إنما هو الذل والخضوع . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب أبغض الأسماء إلى الله تعالى .

قوله : (عطس) بفتح الطاء فى الماضى وضمها وكسرها فى المضارع قال بعضهم :

قد جاء يعطس مضموما ومنكسرا * وجاء غابره بالفتح لا غير

قوله : (رجلان) وهما عامر بن الطفيل وابن أخيه والذى حمد الله هو ابن الأخ وعامر لم يحمد الله . قوله : (فشمت) أى النبى ﷺ أى قال : يرحمك الله فشमित العاطس الدعاء له وكل داع بخير فهو مشمت . قوله : (ولم يشمت الآخر) أى لم يدع له . قوله : (فقال الرجل) هو عامر بن الطفيل . قوله : (إن هذا) أى ابن أخيك . قوله : (ولم تحمده) وهذا الذى لم يحمد الله مات كافرا ، فإن قلت : إذا كان كذلك فكيف خاطب النبى ﷺ بقوله : يا رسول الله . أجاب ابن حجر بأنه قالها غير معتقد لمسئولها فقالها باعتبار ما يخاطبه المسلمون . واعلم أن هذا الحكم عام وليس مخصوصا بالذى وقع له ذلك وإن كانت واقعة حال لا عموم فيها لكن ورد النهى بذلك فى حديث أخرجه مسلم من حديث أبى موسى بلفظ « إذا عطس أحدكم فحمد الله فشمتوه وإذا لم يحمد الله فلا تشمتوه » وهذا النهى للتنزيه كما عليه الجمهور وقال النووى : يستحب لمن حضر العاطس الذى لم يحمد الله تعالى أن يذكره الحمد ليحمد الله تعالى فيشتمه . فقد ورد عن أبى داود صاحب السنن أنه كان فى سفينة فسمع عاطسا على الشط حمد الله تعالى فاكثرى زورقا بدرهم حتى جاء إلى العاطس فشتمه فسئل عن ذلك فقال : لعله يكون مجاب الدعوة فلما رقدوا سمعوا قائلا يقول : يا أهل السفينة إن أبا داود اشترى الجنة من الله تعالى بدرهم .

(فائدة) من بادر بتشमित العاطس أمن من وجع الخاصرة والضررس . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب لا يشمت العاطس إذا لم يحمد الله .

قوله : (عن عبد الله) أى ابن مسعود لأنه المراد عند الإطلاق . قوله : (قبل

السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ قَبْلَ عِبَادِهِ ، السَّلَامُ عَلَى جَبْرِيلَ ، السَّلَامُ عَلَى ميكائيلَ ،
السَّلَامُ عَلَى فُلَانٍ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ النَّبِيُّ ﷺ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بَوَّجْهُ فَقَالَ : « إِنَّ اللَّهَ
هُوَ السَّلَامُ فَإِذَا جَلَسَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَقُلْ : التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ
وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى

عباده) أى قبل أن تسلم على عباده . قوله : (على فلان) ليس المراد أن يتلفظون
فلان بل بمدلوله ولأبى ذر زيادة وفلان وفى رواية عبد الله بن نعيم عن الأعمش عند
ابن ماجه يعنون الملائكة وللإسماعيلي من رواية على بن مسرهد فنعد الملائكة . قوله :
(فلما انصرف) أى فرغ من الصلاة . قوله : (هو السلام) أى المسلم أوليائه أو ذو
السلامة من الآفات والنقائص وقد ثبت فى القرآن فى أسمائه تعالى السلام المؤمن وفى
الأدب المفرد من حديث أنس بسند حسن « السلام من أسماء الله وضعه فى الأرض
فأفشوه بينكم » . وعن ابن عباس موقوفا « السلام اسم الله وهو تحية أهل الجنة » .
قال فى شرح المشكاة ووظيفة العارف من قوله : السلام أن يتخلق به بحيث يسلم قلبه
عن الحقد والحسد وإرادة الشر وجوارحه عن ارتكاب المحظورات واقتراف الإثام فيكون
مسالما لأهل الإسلام ساعيا فى ذم المضار عنهم ومسلما على كل من يراه عرفه أو لم
يعرفه . قوله : (لله) أى مملوكة لله ملكا تاما حقيقيا .

قوله : (والصلوات) قيل المراد المعهودات فى الشرع فيقدر واجبه وقيل المراد بها
رحماته التى تفضل بها على عباده فيقدر كائنة أو ثابتة لله مع تقدير مضاف أى لعباد الله
والطيّبات أى الكلمات الطيبات وهى ذكر الله أى كلها مستحقة لله . قوله : (السلام
عليك) مبتدأ وخبر أى كائن عليك ويحتمل أن يكون الخبر محذوفا وعليك متعلق
بالسلام لأن فيه معنى الفعل والتقدير السلام عليك موجود والألف واللام للجنس
فيدخل فيه المعهود . قوله : (وعلى عباد الله) أعيد حرف الجر جريا على طريق
الجمهور من أنه إذا عطف على الضمير المجرور أعيد الخافض وجوبا . قوله : (إذا
قال ذلك) أى وعلى عباد الله الصالحين . وهذه الجملة وهو قوله : فإنه إذا قال ذلك
الخ معترضة بين قوله : الصالحين . وقوله : أشهد الخ . قوله : (ثم تخير) أى
المصلى وفى نسخة يتخير أى يختار . قوله : (بعد) أى بعد الشهادتين والصلاة على
النبي ﷺ وعلى آله .

قوله : (من الكلام) أى المتعلق بالدعاء ومأثوره أى منقوله أفضل وبحديث ابن

عَبَادَ اللَّهِ الصَّالِحِينَ فَإِنَّهُ إِذَا قَالَ ذَلِكَ أَصَابَ كُلَّ عَبْدٍ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ
وَالْأَرْضِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تَخِيرُ بَعْدَ
مِنْ الْكَلَامِ مَا شَاءَ .

٢٥٥ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ
وَجَلَّ كَتَبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ حَظَّهُ مِنَ الزَّنا أَدْرَكَ ذَلِكَ لَا مَحَالَةَ فَرَزْنَا الْعَيْنِ النَّظَرُ

مسعود هذا أخذ أبو حنيفة وأحمد وأخذ إمامنا الشافعي بتشهد ابن عباس وهو :
التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله سلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته
سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله .
وأخذ مالك بتشهد عمر رضى الله تعالى عنه : وهو التحيات لله الزاكيات لله الطيبات
الصلوات لله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله
الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله .

وإنما خص إبراهيم بذكره وآله في الصلاة لوجهين : أحدهما : أنه قال لنينا ليلة
المعراج أفرئ أمتك مني السلام دون غيره من الأنبياء فأمرنا أن نصلى عليه وعلى آله
مجازاة له على إحسانه . الثاني : أن إبراهيم لما فرغ من بناء البيت جلس مع أهله فبكى
ودعا فقال : اللهم من حج هذا البيت من شيوخ أمة محمد ﷺ فهبه مني السلام فقال
أهل بيته : آمين ، ثم قال إسحاق اللهم من حج هذا البيت من كهول أمة محمد ﷺ
فهبه مني السلام فقالوا : آمين ثم قال إسماعيل : اللهم من حج هذا البيت من شباب
أمة محمد ﷺ فهبه مني السلام فقالوا : آمين ثم قالت سارة : اللهم من حج هذا
البيت من نساء أمة محمد ﷺ فهبه مني السلام فقالوا : آمين ، ثم قالت هاجر :
اللهم من حج هذا البيت من موالى أمة محمد ﷺ من النساء والرجال فهبه مني السلام
فقالوا : آمين . فلما سبق منهم ذلك أمرنا بالصلاة عليهم مجازاة لهم . وهذا الحديث
ذكره البخارى فى باب السلام اسم من أسماء الله .

قوله : (كتب) أى قدر . وقوله : حظه بالحاء المهملة والطاء المشالة أى نصيبه
المقدر عليه من الزنا . وقوله : أدرك ذلك أى ما كتب عليه وهو جواب شرط مقدر أى
إذا كتب على ابن آدم حظه من الزنا أدرك ذلك . قوله : (لا محالة) أى لا حيلة له
فى التخلص من إدراك ما كتب عليه بل لا بد من الوقوع فى المكتوب . قوله : (فرزنا

وَزَنَا اللِّسَانَ الْمَنْطِقَ وَالنَّفْسُ تَمْنَى ذَلِكَ وَتَشْتَهَى وَالْفَرْجُ يُصَدِّقُ ذَلِكَ وَيُكَذِّبُهُ .

٢٥٦ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَنْ حَلَفَ مِنْكُمْ فَقَالَ فِي حَلْفِهِ بِاللَّاتِ وَالْعُزَّى فَلْيَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَمَنْ قَالَ لَصَاحِبِهِ : تَعَالَ أَقَامَرُكَ فَلْيَتَّصِدَّقْ » .

العين) بالإفراد وفى رواية أبى ذر عن الحموى والمستملى العينين بالثنية . قوله : (النظر) أى شهوة أو بغير شهوة بالنسبة للأجنبية . قوله : (المنطق) بالميم وفى رواية أبى ذر عن الكشميهنى النطق بدون ميم أى التكلم بما لا يحل أى زنا الشفتين الثقيل أى المحرم وزنا اليدين البطش أى الضرب بغير حق وزنا الرجلين المشى للحرام . قال ابن بطال : سُمى النظر والنطق زنا لأنه يدعو إلى الزنا الحقيقى . قوله : (تمنى) بحذف إحدى التاءين وفى رواية عن أبى ذر عن الكشميهنى تمنى بإثباتهما . قوله : (وتشتهى) عطف على تمنى أى تشتهى المعاصى .

قوله : (يصدق ذلك) أى المذكور من زنا العين واللسان وتصديق الفرج يكون بالفعل . قوله : (ويكذبه) أى بعدم الفعل ونسبة التصديق والتكذيب للفرج مجاز . وفى رواية أبى ذر عن الكشميهنى أو يكذبه بأو بدل الواو .

واستدل بهذا الحديث من قال : إذا قال رجل : زنت يدك أو رجلك لا يكون قذفا فلا حد وبه قال أشهب من أئمة المالكية وفى الروضة إذا قال : زنى يدك أو عينك أو رجلك فكناية على المذهب وقال ابن قاسم : يحد ووجه بأن الأفعال من فاعلها تضاف إلى الأيدي قال تعالى : ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ ﴾ فإذا قال : زنت يدك فكأنه وصف ذاته بالزنا لأن الزنا لا يتبعض وقد ورد فى ذم الزنا أحاديث . منها : قوله ﷺ : « يا معشر الناس اتقوا الزنا فإن فيه ست خصال : ثلاث فى الدنيا وثلاث فى الآخرة فأما اللواتى فى الدنيا فيذهب البهاء ويورث الفقر وينقص العمر ، وأما اللواتى فى الآخرة فيوجب السخط وسوء الحساب والخلود فى النار » وعنه ﷺ أنه قال : « إن أعمال أمتى تعرض على فى كل جمعة مرتين فاشتد غضب الله على الزناة » . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب زنا الجوارح دون الفرج .

قوله : (باللات والعزى) اسمان لصنمين . قوله : (فليقل لا إله إلا الله) أى كفارة لما وقع له من ذلك الحلف ليدفع عنه إثم المعصية . قوله : (تعال) بفتح اللام

٢٥٧ - عَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « سَيِّدُ
الِاسْتِغْفَارِ أَنْ تَقُولَ : اَللّٰهُمَّ اَنْتَ رَبِّىْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ خَلَقْتَنِىْ وَاَنَا عَبْدُكَ وَاَنَا
عَلَىٰ عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ اَبُوْءُ لَكَ بِنِعْمَتِكَ
عَلَىٰ وَاَبُوْءُ بِذَنْبِيْ اَغْفِرْ لِيْ فَاِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا اَنْتَ » .

مبنى على حذف الألف لأنه فعل أمر . قوله : (أقامرك) بضم الهمزة والجزم فى جواب الأمر أى أغالبك . قوله : (فليتصدق) أى بما يطلق عليه اسم الصدقة فإنها تكفر عنه إثم دعائه صاحبه إلى القمار المحرم باتفاق . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب كل لهو باطل إذا أشغل عن طاعة الله ومن قال لصاحبه : تعال أقامرك .

قوله : (سيد الاستغفار) أى أفضله ولما كان السيد هو الرئيس المعتمد عليه فى الحوائج المرجوع إليه فى الأمور كهذا الدعاء أطلق عليه لفظ سيد . قوله : (أن تقول) بصيغة المخاطب وفى رواية يقول أى العبد . قوله : (اللهم أنت ربى) مرة واحدة وفى رواية أنت أنت بالتكرير مرتين . قوله : (وأنا عبدك) يجوز أن تكون حالاً مؤكدة أو مقدرة أى أنا عابد لك . قوله : (وأنا على عهدك ووعدك) أى ما عاهدتك عليه ووعدتك به من الإيمان بك وإخلاص الطاعة لك . قوله : (ما استطعت) فيه إشارة إلى الاعتراف بالعجز والتقصير عن كنه الواجب . وقد يكون المراد بالعهد العهد الذى أخذه الله على عباده حين أخرجهم أمثال الذر وأشهدهم على أنفسهم ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ ﴾ . قوله : (أبوء لك) بضم الموحدة وسكون الواو بعدها همزة وهو ممدود أى أعترف وأقر لك . قوله : (وأبوء بذنبى) أى أعترف به وفى رواية وأبوء لك بذنبى بزيادة لك . قوله : (اغفر لى) . وفى رواية « فاغفر لى فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت » . وفى الجامع الصغير « من قال هذه الكلمات من النهار موقناً بها فمات من يومه قبل أن يمسى فهو من أهل الجنة ، ومن قالها من الليل وهو موقن بها فمات من ليلته قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة » ومعنى موقناً مخلصاً ومصداقاً بثوابها . وقوله فى الحديث : فهو من أهل الجنة أولاً وثانياً أراد أنه يدخلها من غير تقدم عذاب لأن الغالب أن المؤمن بحقيقتها لا يعصى الله أو أن الله يعفو عنه ببركة هذا الاستغفار . قاله الكرمانى . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب أفضل الاستغفار .

وقد جمع هذا الحديث من بديع المعانى وحسن الألفاظ ما يحق له أن يسمى سيد

٢٥٨ — عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « إِنَّ الْمُؤْمِنَ يَرَى ذُنُوبَهُ كَأَنَّهُ قَاعِدٌ تَحْتَ جَبَلٍ يَخَافُ أَنْ يَقَعَ عَلَيْهِ وَإِنَّ الْفَاجِرَ يَرَى ذُنُوبَهُ كَذُبَابٍ مَرَّ عَلَى أَنْفِهِ فَقَالَ بِهِ هَكَذَا » قَالَ : أَبُو شَهَابٍ بِيَدِهِ فَوْقَ أَنْفِهِ وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « لِلَّهِ أَفْرَحُ بِتَوْبَةِ الْعَبْدِ مِنْ رَجُلٍ نَزَلَ مِنْزِلًا وَبِهِ مَهْلِكَةٌ وَمَعَهُ رَاحِلَتُهُ عَلَيْهَا

الاستغفار ففيه الإقرار لله وحده بالألوهية والعبودية والاعتراف بأنه الخالق والإقرار بالعهد الذي أخذه عليه والرجاء لما وعده به والاستعاذة من شر ما جنى العبد على نفسه وفيه إضافة النعماء إلى خالقها وإضافة الذنب إلى نفسه ورغبته في المغفرة واعترافه بأنه لا يقدر أحد على ذلك إلا هو .

قوله : (عن عبد الله) هو ابن مسعود لأنه المراد عند الإطلاق . قوله : (يرى ذنوبه) مفعول يرى الأول ذنوبه ومفعوله الثاني محذوف والتقدير كالجبال بدليل قوله في الشق الآخر : كذباب . وأما قوله : كأنه قاعد الخ فليس هو المفعول الثاني لأنه لا يصلح أن يكون خبرا للمفعول الأول قبل دخول يرى عليه . قوله : (يخاف) أى لقوة إيمانه فلا يأمن العقوبة فالمؤمن دائم الخوف والمراقبة فيستصغر عمله الصالح ويخاف من صغير عمله أى عمله الصغير أى المعصية الصغيرة . قوله : (كذباب) هو الطير المعروف وإنما خص بالذكر لأنه أخف الطير وأحقره ولأنه يدفع بالأقل وخص الأنف للمبالغة فى اعتقاده خفة الذنب عنده لأن الذباب قلما ينزل على الأنف وإنما يقصد غالبا العين وإنما خص اليد بالذكر تأكيدا لخفة الذنب . قوله : (مر على أنفه) أى فلا يبالى به . قوله : (فقال به) أى ففعل بالذباب ففيه إطلاق القول على الفعل . قوله : (هكذا) أى نحاه بيده ودفعه فالفاجر قليل الخوف فيتهاون بالمعصية بدليل هذا التمثيل . قوله : (قال أبو شهاب) أى أحد الرواة وهو الحنات أى قال قولا متعلقا بتفسير قوله : فقال به هكذا . قوله : (بيده فوق أنفه) أى أزاله بيده من فوق أنفه . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب التوبة .

قوله : (وعنه) أى عن ابن مسعود إشارة لحديث آخر مذكور فى الباب السابق . قوله : (لله) بلام التأكيد المفتوحة . قوله : (أفرح) أى أكثر فرحا أى رضا وإحسانا ورحمة بالتائب والفرح المتعارف فى نعوت بنى آدم غير جائز على الله تعالى لأن معناه اهتزاز وطرب يجده الشخص فى نفسه عند ظفره بالغرض الذى يستكمل به نقصانه أو يسد به خلله أو يدفع به عن نفسه ضررا أو نقصا وإنما كان غير جائز عليه تعالى لأنه

طَعَامُهُ وَشَرَابُهُ فَوَضَعَ رَأْسَهُ فَنَامَ نَوْمَةً فَاسْتَيْقَظَ وَقَدْ ذَهَبَتْ رَاحِلَتُهُ حَتَّى اشْتَدَّ عَلَيْهِ الْحَرُّ وَالْعَطَشُ أَوْ مَا شَاءَ اللَّهُ قَالَ : أَرْجِعْ إِلَى مَكَانِي فَرَجَعَ فَنَامَ نَوْمَةً ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَإِذَا رَاحِلَتُهُ عِنْدَهُ .

٢٥٩ - عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : « مَثَلُ الَّذِي يَذْكُرُ رَبَّهُ وَالَّذِي لَا يَذْكُرُ مَثَلُ الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ » .

٢٦٠ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ فَقَالَتْ عَائِشَةُ

الكامل بذاته الغنى بوجوده الذى لا يلحقه نقص ولا قصور وإنما معناه الرضا . قوله : (بتوبة العبد) هذه رواية أبى ذر وفى رواية بعضهم « بتوبة عبده المؤمن » . قوله : (منزلا) بكسر الزاى وقوله : وبه أى بالمتزل . قوله : (مهلكة) بفتح الميم واللام أى تكون سببا فى هلاك سالكها وفى بعض النسخ كما فى الفتح مهلكة بضم الميم وكسر اللام من مزيد الرباعى . قوله : (وقد ذهبت راحلته) أى فذهب يطلبها ويفتش عليها فلم يجدها ، وقوله : حتى اشتد غاية للمقدر الذى ذكر وفى رواية إذا اشتد . قوله : (أو ما شاء الله) شك من ابن شهاب الراوى . قوله : (أرجع) بفتح الهمزة وقوله : إلى مكانى أى الذى كنت فيه أولا . قوله : (فإذا راحلته عنده) أى وعليها طعامه وشربه فهو يفرح بذلك فرحا شديدا .

قوله : (مثل) بفتح الميم والثاء المثلثة . قوله : (والذى لا يذكر) فى رواية زيادة ربه . قوله : (مثل الحى) بفتح الميم والثاء فى الموضعين والحى راجع للذاكر وإنما شبه الذاكر بالحى لأن الحى مزين ظاهره بنور الحياة وباطنه بنور الفهم والعلم فكذلك الذاكر مزين ظاهره بنور الطاعة وباطنه بنور المعرفة . قوله : (والميت) راجع للذى لا يذكر فغير الذاكر عاطل باطنه وظاهره . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب فضل ذكر الله تعالى .

قوله : (من أحب لقاء الله) المراد اللقاء الحقيقى لأن المؤمن إذا خرجت روحه اجتمعت فى الحال بالرب جل وعلا أو المراد بلقاء الله العمل الموصل إلى لقاء الله عز وجل بأن يطلب ما عند الله عز وجل بهذا العمل ويترك الدنيا ويبغضها وليس المراد

أَوْ بَعْضُ أَزْوَاجِهِ إِنَّا لَنَكْرَهُ الْمَوْتَ قَالَ : لَيْسَ ذَاكَ وَلَكِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا حَضَرَهُ الْمَوْتُ بُشِّرَ بِرِضْوَانِ اللَّهِ وَكَرَامَتِهِ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا أَمَامَهُ فَأَحَبُّ لِقَاءِ اللَّهِ وَأَحَبُّ إِلَهُ لِقَاءَهُ . وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا حَضَرَ بُشِّرَ بِعَذَابِ اللَّهِ وَعُقُوبَتِهِ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَهَ إِلَيْهِ مِمَّا أَمَامَهُ فَكَرَهُ لِقَاءَ اللَّهِ وَكَرَهُ اللَّهُ لِقَاءَهُ » .

بلقاء الله الموت لأن كلا من المؤمن والكافر يكرهه . قوله : (أحب الله لقاءه) أى أراد الله له الخير والإنعام وأظهر فى مقام الإضمار تفخيما وتعظيما لهذا الاسم الكريم وهو الله أو تلذذا به ولأنه لو أتى بالضمير لعاد إلى المضاف إليه وهو الله وعود الضمير إليه قليل . قوله : (ومن كره لقاء الله) أى ومن كره الاجتماع بالله جل وعلا أو كره العمل الموصول إلى لقائه . قوله : (كره الله لقاءه) أى أراد له العقاب والعذاب . قوله : (أو بعض أزواجه) شك من الراوى وجزم سعد بن هشام فى روايته عن عائشة بأنها هى التى قالت ذلك ولم يتردد .

قوله : (إنا لنكره الموت) فهمت عائشة أن المراد بلقاء الله الموت فقالت ذلك . قوله : (قال) أى المصطفى ﷺ . قوله : (ليس ذاك) بغير لام مع كسر الكاف وفى رواية ذلك باللام والكاف خطاب لأنثى أى ليس كما فهمت من أن المراد بلقاء الله الموت أى ليس اللقاء الموت . قوله : (ولكن) بتشديد النون ونصب المؤمن وفى رواية بتخفيف النون ورفع المؤمن مبتدأ . قوله : (بشر) بضم الباء الموحدة وكسر الشين المعجمة المشددة . قوله : (برضوان الله) أى بإحسانه وإمامه عليه . قوله : (مما أمامه) أى قدامه أى ما يستقبله بعد الموت ليحصل له ما أمامه من الرضوان والكرامة . قوله : (وأحب الله لقاءه) أى أنعم عليه وأحسن إليه . قوله : (إذا حضر) بضم الحاء المهملة وكسر الضاد المعجمة أى حضره الموت . وقوله : بشر بضم الباء الموحدة وكسر الشين . قوله : (بعذاب الله) أطلق على العذاب لفظ البشارة تهكما به وسخرية .

قوله : (مما أمامه) أى مما يستقبله . قوله : (كره لقاء الله) بدون فاء وفى رواية فكره بالفاء أى فكره لقاء الله لما يحصل له من العقاب بعد اللقاء . قوله : (وكره الله لقاءه) أى أراد الله له العذاب . وقد جاء فى الحديث « إذا أراد الله بعبد خيرا قبض له قبل موته بعام ملكا يسدده ويوفقه حتى يقال مات بخير فإذا حضر ورأى ثوابه اشتاقت نفسه فذلك حين أحب لقاء الله وأحب الله لقاءه وإذا أراد الله بعبد شرا قبض

٢٦١ - عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :
 «يَتَّبِعُ الْمَيِّتَ ثَلَاثَةٌ فَيَرْجِعُ اثْنَانِ وَيَبْقَى مَعَهُ وَاحِدٌ يَتَّبِعُهُ أَهْلُهُ وَمَالُهُ وَعَمَلُهُ
 فَيَرْجِعُ أَهْلُهُ وَمَالُهُ وَيَبْقَى عَمَلُهُ» .

له قبل موته بعام شيطاناً فأضله وقتنه حتى يقال مات بشر فإذا حضر ورأى ما أعد الله له من العذاب جزعت نفسه فذلك حين كره لقاء الله وكره الله لقاءه . وقوله فى الحديث : يسدده أى يقويه على الطاعة ويوفقه للخيرات . قال النووى : والمعتبر المحبة والكرهية عند النزاع فى حالة لا تقبل فيها توبة ولا غيرها فحينئذ ييشر كل إنسان بما هو صائر إليه وما أعد له ويكشف له عن ذلك فأهل السعادة يحبون الموت ولقاء الله ليتنقلوا إلى ما أعد الله لهم ويحب الله لقاءهم فيجزل لهم العطاء والكرامة . وأهل الشقاوة يكرهون لقاء الله لما علموا من سوء ما ينتقلون إليه فيكره الله تعالى لقاءهم أى يبعدهم من رحمته وكرامته . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه .

قوله : (يتبع) بفتح الياء التحتية أوله وسكون التاء الفوقية وفتح الباء الموحدة وفى رواية بتشديد الفوقية وكسر الموحدة . قوله : (الميت) وفى رواية المؤمن وفى رواية المرء وهى المشهورة . قوله : (فيرجع اثنان) أى من الثلاثة . قوله (يتبعه أهله) أى غالباً ورب ميت لا يتبعه أهله لكونه غريباً مثلاً . قوله : (وماله) كرقيقه وهو أمر غالب أيضاً فرب ميت لا يتبعه مال . قوله : (وعمله) أى غالباً وإلا فقد يكون لا عمل له كالأطفال . قوله : (فيرجع أهله وماله) أى بعد دفنه . قوله : (ويبقى عمله) أى فيدخل معه القبر فقد ورد أن عمل الشخص يأتى فى صورة رجل حسن الوجه حسن الثياب حسن الريح فيقول له : أبشر بالذى يسرك فيقول : من أنت؟ فيقول : أنا عملك الصالح . ويأتى عمل الكافر فى صورة رجل قبيح الوجه فيقول : أنا عملك الخبيث . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب سكرات الموت ومطابقة الحديث للترجمة فى قوله : يتبع الميت لأن كل ميت يقاسى سكرة الموت فقد ورد أن فاطمة قالت : وا كرباه على أبى فقال ﷺ : « لا كرب على أبىك بعد اليوم » . وقد ورد أن النبى ﷺ قال : « إن للموت لسكرات » أى شدائد وفى حديث جابر بن عبد الله مرفوعاً أن طائفة من بنى إسرائيل أتوا مقبرة من مقابرهم فقالوا : لو صلينا ركعتين وسألنا الله تعالى يخرج لنا بعض الأموات يخبرنا عن الموت ففعلوا فيبيناهم

٢٦٢ - عن عائشة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : « لَا تَسْبُوا
الْأَمْوَاتَ فَإِنَّهُمْ قَدْ أَفْضَوْا إِلَى مَا قَدَّمُوا » .

٢٦٣ - عن سهل بن سعد قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « يُحْشَرُ
النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى أَرْضٍ بَيْضَاءَ عَفْرَاءَ كَقَرَصَةِ نَقْيٍ » قال سهل أو غيره :
لَيْسَ فِيهَا مَعْلَمٌ لِأَحَدٍ .

كذلك إذ طلع لهم رجل من قبره أسود اللون خلا شيء بين عينيه من أثر السجود
فقال : يا هؤلاء ما أردتم إلى لقد مت منذ مائة سنة فما سكنت عنى حرارة الموت إلى
الآن . وعن مكحول عن وائلة مرفوعا « والذى نفسى بيده لمعينة ملك الموت أشد من
ألف ضربة بالسيف » الحديث فالموت هو الخطب الأفظع والأمر الأشنع والكأس التى
طعمها أكره وأبشع .

قوله : (قد أفضوا) بفتح الضاد أى وصلوا . قوله : (إلى ما قدموا) بفتح
الدال المشددة أى إلى جزاء ما قدموا من أعمالهم سواء كانت خيرا أو شرا . وهذا
الحديث ذكره البخارى فى الباب السابق .

قوله : (يحشر) بضم التحتية أى يحشر الله الناس . قوله : (عفرأ) بفتح
العين المهملة وسكون الفاء بعدها راء فهمزة فهو ممدود أى ليس بياضها خالصا . قوله :
(كقرصة نقى) أى خبز نقى فنقى صفة لموصوف ومعنى نقى سالم دقيقه من النخالة
والغش . قوله : (قال سهل) أى أحد رواة الحديث . قوله : (أو غيره) شك من
الراوى . قال الحافظ ابن حجر : ولم أقف على اسم ذلك الغير . قوله : (ليس
فيها) أى الأرض المذكورة . قوله : (معلم) بفتح الميم واللام بينهما عين مهملة
ساكنة آخره ميم أى علامة يستدل بها على الطريق أو ليس فيها علامة سكنى ولا أثر من
جبل وصخرة بارزة .

ففى ذلك إشارة إلى أن أرض الدنيا ذهبت وانقطعت العلامة منها فتبدل أرض
الدنيا بأرض غيرها لم يسفك فيها دم حرام ولم يعمل عليها خطيئة . والحكمة فى ذلك
أن اليوم يوم عدل وإظهار حق فاقتضت الحكمة أن يكون المحل الذى يقع فيه ذلك
طاهرا من عمل المعصية والظلم . ولأن الحكم فى ذلك اليوم إنما يكون لله وحده
فناسب أن يكون المحل خالصا له تعالى وحده . روى الطبرانى عن سعيد بن جبير قال

٢٦٤ - عن عائشة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ :
 « تُحْشَرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حُفَاةَ عَرَاةٍ غُرُلًا قَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ
 الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ ؟ فَقَالَ : الْأَمْرُ أَشَدُّ مِنْ أَنْ يَهْمَهُمْ ذَاكَ » .
 ٢٦٥ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « يَغْرَقُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

» تكون الأرض خبزة بيضاء يأكل المؤمن من تحت قدميه » وروى البيهقي « تبدل
 الأرض مثل الخبزة يأكل منها أهل الإسلام حتى يفرغوا من الحساب » . وحكمته أن
 المؤمنين لا يعاقبون بالجوع في طول زمن الموقف . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب
 يقبض الله الأرض أى يبدلها قال تعالى : ﴿ يوم تبدل الأرض غير الأرض ﴾ .

قوله : (عراة) أى لا ساتر لعوراتهم وهذا باعتبار بعضهم فإن منهم من يكسى
 ومنهم من لا يكسى وأول من يكسى إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام ولعل سبب
 ذلك أنه أول من ختن وفيه كشف لبعض عورته فجوزى بالستر وقيل إنه أول من استن
 السترة بالسراويل وقيل لأنه لم يكن فى الأرض أخوف لله منه فجعلت له كسوته أمانا
 له فيطمئن قلبه وقد قال ﷺ : « أول من يكسى إبراهيم يقول الله : اكسوا خليلي
 ليعلم الناس فضله » . قوله : (غرلا) بضم الغين المعجمة وسكون الراء جمع أغرل
 وهو الأقلف أى من بقيت غرلته أى جلده التى يقطعها الخائن من الذكر ولا تلتقى
 اللام مع الراء فى كلمة إلا فى أربع كلمات : أرل اسم جبل وورل اسم حيوان وحزل
 نوع من الحجارة وغرل وهو ما هنا وزاد بعضهم هرل اسم لولد الزوجة وبرل اسم
 للديك الذى يستدير بعنقه . قوله : (الرجال والنساء) الكلام على معنى الاستفهام أى
 أهل الرجال والنساء فالرجال مبتدأ والخبر جملة قوله ينظر بعضهم الخ . قوله : (إلى
 بعض) أى إلى سواة بعض . قوله : (فقال) أى المصطفى فى الجواب . قوله :
 (الأمر) أى الحالة المشتغلون بها . قوله : (يههم) بضم الياء وكسر الهاء من أهمه
 وجوز بعضهم فتح الياء وضم الهاء . قال الحافظ ابن حجر : والأول أولى . قوله :
 (ذاك) بغير لام وبكسر الكاف . وهذا الحديث ذكره البخاري فى باب كيف الحشر وفى
 الترمذى والحاكم من طريق عثمان بن عبد الرحمن قرأت عائشة ﴿ ولقد جئتمونا فرادى
 كما خلقناكم أول مرة ﴾ فقالت : واسوأناه الرجال والنساء يحشرون جميعا ينظرون إلى
 سواة بعض فقال عليه الصلاة والسلام : « لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وقال : لا
 ينظر الرجال إلى النساء ولا النساء إلى الرجال » . وقال الشاذلى فى قوله فى الرسالة
 ﴿ كما بدأكم تعودون ﴾ ما نصه : يحشر العبد وله من الأعضاء ما كان له يوم ولد فمن
 قطع منه عضو يعود فى القيامة حتى الختان .

حَتَّى يَذْهَبَ عَرَقُهُمْ فِي الْأَرْضِ سَبْعِينَ ذَرَاعًا وَيُلْجِمُهُمْ حَتَّى يَبْلُغَ آذَانَهُمْ.

٢٦٦ — عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا سَيَكْلُمُهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ تَرْجَمَانٌ ثُمَّ يَنْظُرُ فَلَا يَرَى شَيْئًا قَدَّامَهُ ، ثُمَّ يَنْظُرُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَتَسْتَقْبِلُهُ النَّارُ فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَى النَّارَ

قوله : (يعرق) بفتح الراء وبالقاف أى بسبب تراكم الأهوال ودنو الشمس من رءوسهم والازدحام . قوله : (يذهب عرقهم) أى يجرى سائلا وسائحا فى الأرض . قوله : (سبعين ذراعا) أى بالذراع المتعارف . وفى رواية سبعين باعا فيغوص فى الأرض هذا العدد . قوله : (ويلجمهم) بضم الياء التحتية وسكون اللام وكسر الجيم من ألجم . قوله : (حتى يبلغ آذانهم) ظاهره استواء الناس فى وصول العرق إلى الآذان وهو مشكل لأن وقوف الناس على أرض مستوية ومعلوم أن فى الناس الطويل والقصير فيلزم أن لا يتساووا فى بلوغه إلى آذانهم وأجيب بأن المراد غاية ما يصل العرق بالنسبة لبعض الناس هو الأذن ولا يتجاوز لما بعد ذلك . لكن ورد فى بعض الأحاديث يشتد كرب الناس فى ذلك اليوم حتى يلجم الكافر العرق . قيل للمصطفى فأين المؤمنون ؟ قال : « على كراسى من ذهب ويظلل عليهم الغمام » . وفى حديث عقبة ابن عامر مرفوعا « فمنهم من يبلغ نصف ساقه ، ومنهم من يبلغ ركبتيه ، ومنهم من يبلغ خاصرته . ومنهم من يبلغ فاه ومنهم من يغطيه عرقه فيضرب بيده فوق رأسه » . وذكر الشيخ ابن أبى جمرة أن العرق يعم الناس إلا الأنبياء والشهداء ومن شاء الله فأشد الناس فى العرق الكفار ثم أصحاب الكبائر من بعدهم ثم أصحاب الصغائر . وعن سلمان فيما أخرجه ابن أبى شيبه فى مصنفه واللفظ له بسند جيد وابن المبارك فى الزهد قال : تعطى الشمس يوم القيامة حر عشر سنين ثم تدنو من جماجم الناس حتى تكون قاب قوسين فيعرقون حتى يرشح العرق فى الأرض قامة ثم يرتفع على الرجال زاد ابن المبارك فى رواية ولا يضر حرها يومئذ مؤمنا ولا مؤمنة والمراد كما قال القرطبي : من يكون كامل الإيمان لما ورد أنهم يتفاوتون بذلك بحسب أعمالهم . وفى رواية صحيحها ابن حبان « أن الرجل ليلجمه العرق يوم القيامة حتى يقول : يا رب أرحنى ولو إلى النار » . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب كيف الحشر .

قوله : (إلا سيكلمه) كذا فى رواية وفى رواية إلا ويكلمه بالواو العاطفة على مقدر والتقدير إلا سيخاطبه ويكلمه . قوله : (ليس بينه وبينه) وفى رواية ليس بينه

وَلَوْ بِشَقِّ تَمْرَةٍ .

٢٦٧ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « يُقَالُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ خُلُودٌ لَا مَوْتَ وَلَا أَهْلِ النَّارِ خُلُودٌ لَا مَوْتَ » .

٢٦٨ - عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لِأَهْوَنِ أَهْلِ النَّارِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَوْ أَنَّ لَكَ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ أَكُنْتَ تَفْتَدِي بِهِ فَيَقُولُ : نَعَمْ فَيَقُولُ : أَرَدْتُ مِنْكَ أَهْوَنَ مِنْ هَذَا وَأَنْتَ فِي صُلْبِ آدَمَ أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا فَأَيِّتَ إِلَّا أَنْ تُشْرِكَ بِي » .

وبين الله . قوله : (ترجمان) بفتح الفوقية وضمها وضم الجيم من يفسر لغة بلغة .
قوله : (قدومه) أى أمامه . قوله : (ثم ينظر بين يديه) أى ينظر يمينا فلا يرى إلا ما قدم وينظر شمالا فلا ينظر إلا ما قدم وإنما التفت لأن الإنسان إذا دهشه الأمر التفت يمينا وشمالا يطلب الغوث أو يترجى طريقا يذهب فيها للنجاة من النار . قوله : (فتستقبله النار) أى مروره فلا يمكن أن يحيد عنها أبدا إذ لا بد من المرور على الصراط لكل أحد . قوله : (فمن استطاع الخ) جواب الشرط محذوف تقديره فليفعل ، فالمعنى : إذا عرفتم هذا الأمر فاحذروا من النار وتصدقوا ولو بمقدار شق تمرة . قوله : (أن يتقى النار) أى يتخذ له وقاية تمنع عنه النار . قوله : (بشق تمرة) أى جانبها . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب القصاص يوم القيامة .

قوله : (لأهل الجنة) وفى رواية يقال يا أهل الجنة . قوله : (خلود لا موت) برفع خلود وتنوينه مصدر أو جمع خالد أى مستمر أى أنتم خلود ومستمرون . وقوله : لا موت بالبناء على الفتح فليس قبل لا باء موحدة وكذا يقال فيما بعده . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب يدخل الجنة سبعون ألفا بغير حساب .

قوله : (لأهون أهل النار) بكسر اللام أى لأسهلهم . قيل إن أهون أهل النار أبو طالب . قوله : (أكنت بهمة الاستفهام وفتح التاء ولأبى ذر بحذفها . قوله : (تفتدى به) أى من العذاب وقوله : نعم أى كنت أفدى نفسى بذلك . قوله : (فيقول) أى الله تعالى أردت منك أن أهون أى أسهل من هذا أى مما فى الأرض وأنت فى صلب آدم أى حين أخذت عليك الميثاق . قوله : (فأيت) أى امتنعت حين أبرزتك إلى الدنيا . قوله : (إلا أن تشرك بى) استثناء مفرغ أى امتنعت من كل شىء إلا

٢٦٩ - عن ابن عمر قال نهى النبي ﷺ عن النذر وقال : إِنَّهُ لَا يَرُدُّ شَيْئًا
إِنَّمَا يُسْتَخْرَجُ بِهِ مِنَ الْبَخِيلِ .

٢٧٠ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « مَنْ أَكَلَ
نَاسِيًا وَهُوَ صَائِمٌ فَلَيْتُمْ صَوْمُهُ فَإِنَّمَا أَطْعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ » .

الشرك بى فلم تمنع منه وإنما حذف المستثنى منه مع أنه كلام موجب لأن فى الإباء معنى
الامتناع فيكون نفيًا معنى أى ما اخترت إلا الشرك .

وظاهر هذا الحديث يوافق مذهب المعتزلة القائلين إن الشرور والقبايح واقعة بغير
مراد الله تعالى لأن معنى قوله : فأبيت خالفت مرادى وأتيت بالشرك الذى لم أرد
منك . وأجيب بأن المراد أردت منك التوحيد وأنت فى صلب آدم بقرينة . قوله فى
الحديث : وأنت فى صلب آدم ولم أرد منك الشرك فى هذه الحالة وأما فى حالة الدنيا
فأردت منك الشرك ولم أرد منك التوحيد فيها . وأجيب أيضا بأن الإرادة هنا بمعنى
الأمر أى أمرتك فلم تفعل لأنه سبحانه وتعالى لا يكون فى ملكه إلا ما يريد . وهذا
الحديث ذكره البخارى فى باب صفة الجنة والنار وحديث ختم هذا المتن مذكور فى هذا
الباب لما مر أن المصنف يختمه بدخول أهل الجنة الجنة .

قوله : (نهى النبي ﷺ) أى نهى تنزيهه . واعترض نهيه ﷺ عن النذر مع
وجوب الوفاء به عند حصول المعلق به ، وأجيب بأن المنهى عنه النذر الذى يعتقد أنه
يغنى عن القدر ويدفعه وأما النذر مع اعتقاد أن النافع والضار هو الله فليس منها عنه .
قوله : (لا يرد شيئا) أى من القدر ولمسلم لا تنذروا فإن النذر لا يغنى من القدر شيئا
والمعنى لا تنذروه على أنكم تدفعون به ما قدر عليكم أو تدركون به شيئا لم يقدره الله
عليكم فإن قلت : قوله : لا يرد شيئا يخالف ما ورد من أن الصدقة ترد البلاء قلت :
لا يخالفه إذ المراد الصدقة على غير وجه النذر . قوله : (إنما يستخرج) وفى رواية
وإنما بزيادة الواو . قوله : (من البخيل) وفى نسخة من مال البخيل وإنما استخرج به
من مال البخيل لأن النذر قد يوافق المقدر فيخرج من مال البخيل ما لولا وجود النذر
لم يكن يريد أن يخرج به وفى قوله : يستخرج دلالة على وجوب الوفاء . وهذا الحديث
ذكره البخارى فى باب إلقاء النذر العبد إلى القدر .

قوله : (وهو صائم) أى متلبس بالصوم سواء كان فرضا أو نفلا . قوله :
(فليتم صومه) أى ولا قضاء عليه وعند المالكية يجب القضاء إذا كان فرضا والفاء واقعة

٢٧١ - عن سودة زوج النبي ﷺ قالت : ماتت لنا شاة فدبغنا مسكها ثم مازلنا ننبدُ فيه حتى صار شناً .

٢٧٢ - عن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « ابنُ أخت القوم منهم أو من أنفسهم » .

٢٧٣ - عن سعد رضي الله عنه قال : سمعت النبي ﷺ يقول : « من ادعى إلى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام » .

فى جواب الشرط واللام لام الأمر وهى بعد الواو والفاء ساكنة ويتم من أتم مضاعف الآخر مفتوح ويجوز كسره على أصل التقاء الساكنين وتسميته صوما . والأصل الحقيقة الشرعية دليل على عدم القضاء . وفى الحديث دلالة على عدم تكليف الناسى . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب إذا حنث ناسيا فى الأيمان .

قوله : (مسكها) بفتح الميم وسكون السين المهملة أى جلدها وإنما قيل له مسك لأنه يمسك اللحم . قوله : (ننبدُ فيه) بكسر الباء الموحدة أى نطرح فيه نحو تمر وزبيب . قوله : (شناً) أى قرية بالية . ولم أعلم الباب الذى ذكر فيه البخارى هذا الحديث بعد الفحص عنه .

قوله : (ابن أخت القوم منهم) أى فى عدم إفشاء سرهم أو فى المعونة والانتصار لا فى الميراث خلافا لمن استدل به من الحنفية وغيرهم على إرث ذوى الأرحام . قوله : (أو من أنفسهم) شك من الراوى . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب مولى القوم من أنفسهم وابن أخت القوم منهم .

قوله : (من ادعى) بفتح الدال والعين المهملتين أى انتسب . قوله : (وهو يعلم) جملة حالية . قوله : (فالجنة عليه حرام) أى مع السابقين أو محمول على الزجر والتغليظ أو حرام أبداً إن استحلت ذلك . واستشكل بأن جماعة من خيار هذه الأمة انتسبوا إلى غير آبائهم كالمقداد ابن الأسود إذ هو ابن عمرو لا ابن الأسود . وأجيب بأن الجاهلية كانوا لا يستنكرون أن ينتسب الرجل إلى غير أبيه الذى خرج من صلبه فينسب إليه ولم يزل ذلك فى أول الإسلام حتى نزل : ﴿ وما جعل أدعياءكم أبناءكم ﴾ ونزل ﴿ ادعوهم بأبائهم ﴾ فغلب على بعضهم النسب الذى كان يدعى به قبل

٢٧٤ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت النبي ﷺ يقول : « لَمْ يَبْقَ مِنَ النَّبُوءَةِ إِلَّا الْمُبَشِّرَاتُ قَالُوا وَمَا الْمُبَشِّرَاتُ ؟ قَالَ : الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ » .

٢٧٥ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت النبي ﷺ يقول : « مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَسِيرَانِي فِي الْيَقَظَةِ وَلَا يَتَمَثَّلُ الشَّيْطَانُ بِي » .

الإسلام فصار إنما يذكر للتعريف بالأشهر من غير أن يكون من المدعو تحول عن نسبه الحقيقي فلا يقتضيه الوعيد المذكور إنما تعلق بمن انتسب إلى غير أبيه على علم منه بأنه ليس أباه على قصد الانتساب له لأجل اشتهاؤه به . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب من ادعى إلى غير أبيه .

قوله : (لم يبق من النبوة) وفي رواية للإمام أحمد لم يبق بعدى من النبوة أى من آثار النبوة فقد انقطع الوحي بموته ﷺ ولم يبق بعد انقطاعه إلا المبشرات . قوله : (الرؤيا الصالحة) أى جنسها أى يراها الشخص أو ترى له والتعبير بالرؤيا الصالحة التى هى المبشرة خرج مخرج الغالب وإلا فمن الرؤيا ما تكون منذرة وهى صادقة أيضا فيريها الله لعبده المؤمن لطفًا به ليستعد لما يقع قبل وقوعه والرؤيا الصالحة تسر ولا تضر وتفرح ولا تحزن وهى صالحة باعتبار صورتها أو باعتبار تعبيرها . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب المبشرات .

قوله : (فسيرانى فى اليقظة) استشكل بأنه لا يتأتى أن كل من رآه فى المنام يراه فى اليقظة . وأجيب بأجوبة منها أن قوله فى اليقظة أى فى يوم القيامة . واعترض ذلك الجواب بأن كل أحد يراه فى القيامة سواء كان رآه فى المنام أو لم يره . وأجيب بأن المراد يراه فى القيامة رؤية خاصة بأن يكون قريبًا من المصطفى ﷺ ويشفع له فى رفع الدرجات فقد حصل له ما لم يحصل لغيره . وأجيب بأن المعنى يرانى فى اليقظة من غير حجب إذ لا يبعد أن يعاقب بعض المذنبين بالحجب عنه وأجيب أيضا بأن هذا الحديث مخصوص بمن أسلم فى عهد النبي ﷺ وزمنه ولم يهاجر إليه فرآه فى المنام فهذا يدل على أنه لا بد من اجتماعه بالمصطفى ﷺ يقظة فى حياة النبي ﷺ ورد ذلك الجواب بأن النبي ﷺ لا يقصد بحديثه التخصيص بل يقصد عموم النفع وأيضا الأصل عموم اللفظ . وقال السادة الصوفية : يراه يقظة فى دار الدنيا فالمعنى حينئذ أن من رآه مناما وكان مشتاقا واشتد شوقه رآه فى اليقظة كما وقع لكثير من الأولياء منهم الشيخ

٢٧٦ - عن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: « مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتَخِيلُ بِي وَرُؤْيَا الْمُؤْمِنِ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةِ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنْ النَّبُوَّةِ » .

أبو العباس المرسى قال لو احتجبت عنه طرفة عين ما عدت نفسي من المسلمين وكذلك سیدی إبراهيم المستولی كان ينظر النبي ﷺ يقظة . وكذلك الشيخ السحيمي وشيخنا البراوى نفعنا الله بالجميع . ويحتمل أن يكون معنى الحديث أن من رآه مناما فإنه يرى صورته ﷺ فى اليقظة لكن فى مرآته كما حكى عن ابن عباس أنه رآه مناما فقص ذلك على بعض أمهات المؤمنين فأخرجت له مرآته ﷺ فرأى فيها صورته ﷺ ولم ير صورة نفسه وهذا الاحتمال مع بعده إنما يكون لمن أمكنه رؤية مرآته ﷺ . قوله : (ولا يتمثل الشيطان بى) أى ولا يقدر على التصوير بى فكما منع الله الشيطان أن يتصور بصورته الكريمة فى اليقظة كذلك منعه فى المنام لئلا يشبه الحق بالباطل . وهذا الحديث رواه البخارى فى باب من رأى النبي ﷺ فى المنام .

قوله : (فقد رآنى) أى حقيقة أى رأى حقيقته على كمالها لا شبهة ولا ارتياب فيما رأى فليس فيه اتحاد الشرط والجواب ويدل لذلك ما روى فقد رأى الحق . وأجيب أيضا بأنه فى معنى الإخبار أى من رآنى فأخبره بأن رؤيته حق ليست من أضغاث الأحلام . قوله : (لا يتخيل) بالخاء المعجمة المفتوحة . فإن قيل كيف ذلك وهو فى المدينة والرأى فى المشرق أو المغرب . أجيب بأن الرؤية أمر يخلقه الله تعالى ولا يشترط فيها عقلا ومواجهة ولا مقابلة ولا خروج شعاع . فإن قلت : كثيرا يرى على خلاف صورته المعروفة ويراه شخصان فى حالة واحدة . أجيب بأنه يتغير فى صفاته لا فى ذاته فتكون ذاته عليه الصلاة والسلام مرئية وصفاته متخيلة غير مرئية فلو رآه يأمر بقتل من يحرم قتله كان هذا من صفاته المتخيلة لا المرئية .

قوله : (ورؤيا المؤمن جزء الخ) المراد أن النبوة لو قسمت لكانت الرؤيا قسما منها وليس المراد أن رؤيا المؤمن الصالحة جزء من حقيقة وإنما كانت كالجزء لأنها تدل على ما سيقع كما أن النبوة بمعنى الوحي تدل على ما سيقع يعنى أن الوحي منقطع بموته فلا يبقى بعد موته ما يعلم به أنه سيكون غير الرؤيا الصالحة . وقال الكرماني إن هذا فى حق الأنبياء دون غيرهم فكان الأنبياء يوحى إليهم فى منامهم كما يوحى إليهم فى اليقظة . وقيل إن مدة الوحي كانت ثلاثا وعشرين سنة منها ستة أشهر كانت مناما

٢٧٧ - عن ابن عمر رضي الله عنه قال : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : « بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ أُتِيتُ بِقَدَحٍ لَبَنٍ فَشَرِبْتُ مِنْهُ حَتَّى إِنِّي لَأَرَى الرَّيَّ يَخْرُجُ مِنْ أَظْفَارِي ثُمَّ أُعْطِيتُ فَضَلِي يَعْنِي عُمَرُ قَالُوا : فَمَا أَوْلَتْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ : الْعِلْمُ » .

وذلك جزء من ستة وأربعين جزءاً وقيل لأن الوحى كان يأتيه ﷺ على ستة وأربعين نوعاً الرؤيا نوع من ذلك . وهذا الحديث ذكره البخارى فى الباب السابق .

قوله : (بينا) بدون ميم . قوله : (أتيت) بالبناء للمجهول أى أتانى آت من عند ربى . قوله : (بقدرح لبن) أى بقدرح فيه لبن . قوله : (حتى إني) بكسر الهمزة على أن حتى ابتدائية ويفتحها على أنها غائية . قوله : (لأرى) اللام للتأكيد والهمزة مفتوحة . وقوله : الرى بكسر الراء أى أثره أو نزله منزلة المرئى فهو استعارة فاندفع ما يقال إن الرى معنى من المعانى لا يرى . قوله : (يخرج من أظفارى) فى موضع نصب مفعول ثان لأرى إن قدرت علمية أو حالاً إن قدرت بصرية وفى رواية فى أظفارى . قوله : (فضلى) أى الذى فضل من لبن القدح الذى شربت منه . قوله : (يعنى عمر) هو من كلام الراوى وفهم هذا من القرائن أنه عمر وكان عمر جالساً فأشار له المصطفى ﷺ . قوله : (قالوا) أى من حوله من الصحابة . قوله : (فما أولته) أى عبرته وفسرته .

قوله : (العلم) بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف والتقدير المؤول به العلم وبالنصب على أنه مفعول لفعل محذوف والتقدير أولته العلم لاشتراك اللبن والعلم فى كثرة النفع بهما وكونهما سببى الصلاح ذلك فى الأشباح والآخر فى الأرواح وقال القاضى أبو بكر بن العربى : الذى خلص اللبن من بين فرث ودم قادر على أن يخلق المعرفة من بين شك وجهل لكن خص الدينورى اللبن المذكور هنا بلبن الإبل قال : ولبن البقر خصب السنة ومال حلال ولبن الشاة مال وسرور وصحة جسم وألبان الوحش شك فى الدين وألبان السباع غير محمودة إلا أن لبن اللبوة مال مع عداوة لذى أمر وقال أبو سهل : لبن الأسد يدل على الظفر بالعدو ولبن الكلب يدل على الخوف ولبن السنور والثعلب يدل على الرضا ولبن النمر يدل على إظهار العداوة . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب اللبن .

٢٧٨ - عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه يقول : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :
 « بَيْنَمَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُ النَّاسَ يُعْرَضُونَ عَلَيَّ وَعَلَيْهِمْ قُمْصٌ ، مِنْهَا مَا يَبْلُغُ

قوله : (بينما) بالميم . قوله : (رأيت) من الرؤية العلمية على الأظهر أو من البصرية فيطلب الأول مفعولين والثاني مفعولا واحدا . قوله : (يعرضون) بضم أوله وفتح ثالثة جملة حالية إن جعلت رأى بصرية ومفعول ثان إن جعلت علمية أى يظهرن لى . وقوله : على وفى رواية لى بدل على . قوله : (قمص) بضم القاف والميم جمع قميص . قوله : (الثدى) بضم المثلثة وكسر المهملة وتشديد التحتية وفى رواية الثدى بفتح المثلثة وسكون المهملة والمراد قصره جدا بحيث لا يصل من الخلق إلى نحو السرة بل فوقها . قوله : (ما يبلغ دون ذلك) أى أقل من ذلك فلم يصل إلى الثدى لقلته فليس المراد دونه من جهة السفلى فيكون أطول . قوله : (يجره) أى لطوله . قوله (قالوا) أى الصحابة . قوله : (ما أولت) بدون ضمير وفى رواية ما أولته بضمير المفعول . قوله : (الدين) أى أولته الدين لعمر وذلك لأن القميص يستر العورة فى الدنيا والدين يسترها فى الآخرة ويحجبها عن كل مكروه .

وفيه فضيلة عمر رضى الله عنه ولا يلزم منه تفضيله على أبى بكر ولعل السر فى السكوت عن ذكر الاكتفاء بما علم من أفضليته أو ذكر وذهل الراوى عنه وليس فى الحديث التصريح بانحصار ذلك فى عمر فالمراد التنبيه على أنه ممن حصل له الفضل البالغ فى الدين وفى الحديث عن عمر بن الخطاب قال : قال رسول الله ﷺ « بينا أنا على بئر أنزع منها أى أستخرج منها الماء إذ جاء أبو بكر وعمر فأخذ أبو بكر الدلو فترع ذنوبا » أى دلوا بمثلثا ماء أو ذنوبين هو للشك وفى نزعه ضعف بفتح أوله وضمه وليس فى هذا حط من قدر أبى بكر وإنما هو إشارة إلى قصر مدة خلافته يغفر الله له ثم أخذها أى الدلو عمر بن الخطاب من يد أبى بكر فيه إشارة إلى أن عمر يلى الخلافة من أبى بكر بعهد منه ولذا قال : من يده ولم يقل ذلك فى أخذ أبى بكر الذنوب فاستحالت فى يده غربا أى تحولت الدلو فى يد عمر غربا أى دلوا عظيما يتخذ من جلود البقر فلم أر عبقرى أى كاملا حاذقا فى عمله من الناس يفرى فريه أى يعمل عملا صالحا عجيبا حتى ضرب الناس بعطن أى رويت لهم إبلهم حتى بركت وأقامت فى مكانها . وهذا كناية عما حصل فى زمن عمر للمسلمين من الخصب والسعة ورحمة المؤمنين فأولت تلك الرؤيا بأنه يفتح على يد أبى بكر فتح لطيف وعلى يد عمر تنتشر الفتوحات على يد عمر أكثر من الفتوحات على يد أبى بكر وذلك لكثرة الفتن فى زمن

الثُّدَى وَمِنْهَا مَا يَبْلُغُ دُونَ ذَلِكَ وَمَرَّ عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَعَلَيْهِ قَمِيصٌ يَجْرُهُ
قَالُوا : مَا أَوْلَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ : الدِّينُ » .

٢٧٩ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « إِذَا
اقْتَرَبَ الزَّمَانُ لَمْ تَكْذِبْ رُؤْيَا الْمُؤْمِنِ وَرُؤْيَا الْمُؤْمِنِ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ
وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوءَةِ وَمَا كَانَ مِنَ النَّبُوءَةِ فَإِنَّهُ لَا يَكْذِبُ » .

أبى بكر الصديق وراقت فى زمن عمر وانتشر الدين . وهذا الحديث ذكره البخارى فى
باب القمص .

قوله : (إذا اقترب الزمان) بأن يعتدل ليله ونهاره وقت اعتدال الطبائع الأربع
غالبًا وانفتاح الأزهار وإدراك الثمار والمعبرون يقولون : أصدق الرؤيا ما كان وقت
اعتدال الليل والنهار وقيل معناه قرب زمن القيامة وهو الصواب ولكن الأول أشهر عند
أهل الرؤيا . قوله : (لم تكذب رؤيا المؤمن) وفى الجامع إذا اقترب الزمان لم
تكذب رؤيا الرجل المسلم أصدقهم رؤيا أصدقهم حديثا . قال النسوى : وظاهره أنه
على إطلاقه وعن بعضهم أن هذا يكون فى آخر الزمان عند انقطاع العلم وموت العلماء
والصالحين فجعله الله تعالى جابرًا وعوضاً قال : والأول أظهر لأن غير الصادق فى
حديثه يتطرق الخلل فى رؤياه وحكايته إياها * فإن قلت إن أول الحديث يناقض آخره
فإن أوله يقتضى أن رؤيا المؤمن لا تكذب وتارة تكذب قبل تقارب الزمان وآخره يقتضى
أنها لا تكذب أصلاً * وأجاب المصنف بأن أول الحديث دل على أن الرؤيا لا تكذب فى
آخر الزمان لقلّة العلم وأهله فيقذف الله الرؤيا الصالحة فى قلوب المؤمنين فتأتى
واضحة يعرفها كل أحد وأما أول الزمان فأهل العلم فيه كثير والذى يرى الرؤيا تارة
يقصها على عارف فتأتى واضحة وتارة يقصها على غير عارف فلا توافق معناها فلا
تكون واضحة وهى على كل حال لم تكذب فلا مناقضة بين أول الحديث وآخره .
فقوله : فى أوله لم تكذب أى لمجيئها واضحة وقوله : وما كان من النبوة فإنه لا
يكذب أى أول الزمان وآخره . قوله : (ورؤيا المؤمن) بواو العطف على المرفوع
السابق فهو مرفوع أيضاً . قوله : (من النبوة) أى من أجزائها . وهذا الحديث ذكره
البخارى فى باب القيد فى المنام .

٢٨٠ - عن ابن عباس رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « مَنْ تَحَلَّمَ بِحِلْمٍ لَمْ يَرَهُ كُفٌّ أَنْ يَعْقِدَ بَيْنَ شَعِيرَتَيْنِ وَلَنْ يَفْعَلَ وَمَنْ اسْتَمَعَ إِلَى حَدِيثِ قَوْمٍ وَهُمْ لَهُ كَارَهُونَ صَبَّ فِي أُذُنَيْهِ الْآنُكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ صَوَّرَ صُورَةَ عَذَبَ وَكُفٌّ أَنْ يَنْفُخَ فِيهَا وَلَيْسَ بِنَافِخٍ » .

قوله : (تحلم) بتشديد اللام من باب التفعّل . قوله : (بحلم) بضم اللام وسكونها . قوله : (لم يره) صفة لقوله بحلم . قوله : (كلف) بضم الكاف وتشديد اللام المكسورة جواب الشرط وزاد الترمذى من حديث على يوم القيامة . وقوله : أن يعقد بين شعيرتين أى يربطهما . وقوله : ولن يفعل أى ولن يقدر على الفعل وذلك لأن إيصال إحداهما بالأخرى غير ممكن عادة وهو كناية عن شدة التعذيب وطوله وهذا يدل على أن الكذب فى المنام من الكبائر . ولا دلالة فى الحديث على جواز التكليف بما لا يطاق لأنه ليس فى دار التكليف وعند أحمد من رواية عباد بن عباد عن أيوب عذب حتى يعقد بين شعيرتين وليس عاقداً ، وعنده فى رواية همام عن قتادة من تحلم كاذباً دفع إليه شعيرة وعذب حتى يعقد بين طرفيها وليس بعاقداً . وفى اختصاص الشعير دون غيره لما فى المنام من الشعور بما دلت عليه فحصلت المناسبة من جهة الاشتقاق وإنما اشتد الوعيد مع أن الكذب فى اليقظة قد يكون أشد مفسدة منه إذ قد يكون شهادة فى قتل واحد لأن الكذب فى المنام كذب على الله أنه أراه ما لم يره والكذب على الله أشد من الكذب على المخلوقين قال تعالى : ﴿ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ ﴾ الآية وإنما كان كذباً على الله لحديث الرؤيا جزء من النبوة وما كان من أجزاء النبوة فهو من قبل الله قاله الطبرى فيما نقله عنه فى الفتح .

قوله : (ومن استمع) أى استرق السمع إلى حديث قوم أى سرا . قوله : (وهم) أى القوم له أى لمن استمع . وقوله : كارهون أى لا يريدون استماعه أى والحال أنهم يكرهون أن يسمع كلامهم . قوله : (الآنك) بفتح الهمزة ممدوداً وضم النون بعدها الرصاص المذاب وقيل خالص الرصاص وهل أصله أفعل وعليه فهو شاذ إذ لم يجرى واحد على أفعل غير هذا أو هو فاعل وهو أيضاً شاذ وفى المصباح الآنك بوزن أفلس ومنهم من يقول : الآنك فاعل قال وليس فى العربية فاعل بالضم وأما الآنك والآجر فيمن خفف وآمل وكابل فأعجميات وهذا جزء من جنس عمله . قوله : (صورة) أى حيوانية . قوله : (وكلف أن ينفخ فيها) أى ينفخ الروح فى تلك الصورة وهذا من قبيل عطف التفسير ويحتمل أن يكون نوعاً آخر . وفى أبى داود « من صور صورة عذبه الله بها يوم القيامة حتى ينفخ فيها وليس بنافخ » . قوله : (وليس بنافخ) أى وليس له قدرة على نفخ الروح . وهذا كناية عن إطالة العذاب إن

٢٨١ - عن أبي قتادة رضي الله عنه أنه سمع النبي ﷺ يقول: الرؤيا الحسنة من الله فإذا رأى أحدكم ما يحب فلا يحدث به إلا من يحب وإذا رأى ما يكره فليتعوذ بالله من شرها ومن شر الشيطان وليتقل ثلثا ولا يحدث بها أحدا فإنها لا تضره .

٢٨٢ - عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال: «من رأى من أميره شيئا يكرهه فليصبر عليه فإنه من فارق الجماعة شبرا فمات إلا مات ميتة جاهلية» .

كان مؤمنا وأما إن كان كافرا بأن استحل ذلك خلد في النار فهو على حد قوله : ﴿ومن يقتل مؤمنا متعمدا﴾ الآية . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب من كذب في حلمه .

قوله : (الحسنة) أى المباشرة المفرحة كأن رأى أنه في روضة أو غشى زوجة حسناء أو أصاب مالا أو أنه يصلى . قوله : (إلا من يحب) أى لأن الحبيب إن عرف خيرا قاله وإن جهله أو شك سكت بخلاف غيره فإنه يعبرها له بغير ما يحب بغضا وحسدا وربما وقع ما فسر به إذ الرؤيا لأول عابر ، وفى الترمذى لا يحدث بها إلا لبيبا أو حبيبا . قوله : (من شرها) أى الرؤيا . وقوله : من شر الشيطان أى لأنه الذى يخيل فيها . قوله : (وليتقل) بضم الفاء ولغير أبى ذر بكسرهما أى عن يساره استقذارا للشيطان واحتقارا له كما يفعله الإنسان عند الشيء القدر يراه أو يذكره ولا شيء أقدر من الشيطان فأمرنا بالتقل عند ذكره . وقوله : ثلثا أى ثلاث مرات إنما كان التقل ثلثا مبالغة فى خسته . قوله : (ولا يحدث بها أحدا) أى سواء كان محبا أو غيره لما ورد أن الرؤيا كجناح طائر فإذا قصت وقعت على ما قصت عليه والمراد بالقص الإخبار لا التأويل فتقع على الوجه الذى أخبر به الراى . قوله : (فإنها) أى الرؤيا المكروهة لا تضره لأن ما ذكر من التعوذ وغيره سبب للسلامة من ذلك . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب إذا رأى ما يكره فلا يخبر بها ولا يذكرها .

قوله : (شيئا) أى من أمور الدين وقوله يكرهه أى ييغضه . قوله : (فليصبر عليه) أى على ذلك المكروه ولا يخرج عن طاعة الإمام . قوله : (فإنه) أى الشأن . قوله : (من فارق الجماعة) أى جماعة الإسلام وخرج عن طاعة الإمام . قوله : (شبرا) أى قدر شبر وهذا كناية عن معصية السلطان ولو بأدنى شيء . وقوله : فمات أى فى حال تلبسه بمعصية السلطان القليلة . قوله : (ميتة جاهلية) بكسر الميم كجلسة

٢٨٣ - عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « يَتَقَارَبُ الزَّمَانُ وَيَنْقُصُ الْعَمَلُ وَيَلْقَى الشُّحُّ وَتَظْهَرُ الْفِتْنُ وَيَكْثُرُ الْهَرْجُ قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْمٌ هُوَ ؟ »

بيان لهيئة الموت وحالته التي يكون عليها أى كما يموت أهل الجاهلية عليه من الضلالة والتفرق وليس لهم إمام مطاع وليس المراد أنه يموت كافرا بل عاصيا .

وفى الحديث أن السلطان لا ينعزل بالفسق إذ فى عزله سبب للفتنة وإراقة الدماء وتفريق ذات البين والمفسدة فى عزله أكثر منها فى بقاءه . وفى هذا الحديث حجة لترك الخروج على أئمة الجور ولزوم السمع والطاعة لهم وقد أجمع الفقهاء على أن الإمام المتغلب تلزم طاعته ما أقام الجماعات والجهاد إلا إذا وقع منه كفر صريح فلا تجوز طاعته فى ذلك بل تجب مجاهدته لمن قدر . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب قول النبي ﷺ سترون بعدى أمورا تنكرونها .

قوله : (يتقارب الزمان) أى بأن يعتدل الليل والنهار أو يدنو قيام الساعة وتقصّر الأيام والليالي أو يتقارب فى الشر والفساد حتى لا يبقى من يقول : الله الله . أو المراد بتقاربه تسارع الدول فى الانقضاء فيتقارب زمانهم وتتوالى أيامهم أو تتقارب أحواله فى أهله فى قلة الدين حتى لا يكون فيهم من يأمر بمعروف ولا ينهى عن منكر لغلبة الفسق وظهور أهله أو المراد قصر الأعمار بالنسبة إلى كل طبقة والطبقة الأخيرة أقصر عمرا من الطبقة التى قبلها ، وفى حديث أنس عن الترمذى مرفوعا « لا تقوم الساعة حتى يتقارب الزمان فتكون السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كالיום ويكون اليوم كالساعة والساعة كاحتراق السعف » .

وما تضمنه هذا الحديث قد وجد فى هذا الزمان فإننا نجد من سرعة الأيام ما لم نجده فى العصر الذى قبله فالحق أن المراد نزع البركة من كل شىء حتى من الزمن وهذا من علامات قرب الساعة . وقال النووى : المراد بقصره عدم البركة فيه وأن اليوم مثلا يصير الانتفاع به بقدر الانتفاع بالساعة الواحدة . ولأبى ذر عن الحموى والمستملى يتقارب الزمن بإسقاط الألف بعد الميم وهى لغة ^(١) فيه شاذة لأن فعلا بالفتح لا يجمع على أفعل إلا حروفا يسيرة زمن وأزمن وجبل وأجبل وعصب وأعصب . قوله : (وينقص العمل) بتحتية فنون ساكنة ففاف مضمومة فصاد مهملة والعمل بالعين والميم

(١) (وقوله وهى لغة الخ) وهكذا فى القسطلانى ولعل هنا حذف أى ويجمع على أزمان وقد يجمع على أزمان وهى لغة الخ .

قَالَ : الْقَتْلُ الْقَتْلُ » .

٢٨٤ - عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ النَّاسُ يُسْأَلُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْخَيْرِ وَكُنْتُ أَسْأَلُهُ عَنِ الشَّرِّ مَخَافَةَ أَنْ يُذَكِّرَنِي فَقُلْتُ :

بعدها لام ولأبى الوقت وأبى ذر عن الكشميهنى ويقبض العلم بضم التحتية بعدها قاف ساكنة فموحدة فضاد معجمة والعلم بتقديم اللام على الميم . وقال فى الفتح : قوله : وينقص العلم يعنى بالنون والصاد المهملة كذا للأكثر . وفى رواية المستملى والسرخسى العمل يعنى بدل العلم قال ومثله فى رواية شعيب عن الزهرى عن حميد عن عبد الرحمن عن أبى هريرة عند مسلم اهـ وقد قيل إن نقصان العمل الحسى ينشأ عن نقص الدين ضرورة وأما المعنوى فبسبب ما يدخل من الخلل بسبب سوء المطعم وقلة المساعدة على العمل والنفس ميالة إلى الراحة وتحن إلى جنسها ولكثرة شياطين الإنس الذين هم أضر من شياطين الجن .

قوله : (ويلقى الشح) بثلاث الشين وهو البخل أى يلقى الله فى قلوب الناس على اختلاف أحوالهم حتى يبخل العالمُ بعلمه فيترك التعليم والفتوى ويبخل الصانع بصناعته حتى يترك تعليم غيره ويبخل الغنى بماله حتى يهلك الفقير وليس المراد أصل الشح لأنه لم يزل موجودا . فالمراد غلبته وكثرته وليس بينه وبين قوله ويفيض المال حتى لا يقبله أحد تعارض إذ كل منهما فى زمان غير زمان الآخر . وقوله : ويلقى بضم فسكون ففتح . وقال الحميدى : ولم يضبط الرواة هذا الحرف ويحتمل أن يكون بتشديد القاف بمعنى يتلقى ويتعلم ويتواصى به ويدعى إليه من قوله تعالى : ﴿وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ﴾ أى ما يعلمها وينبه عليها ولو قيل يلقي بتخفيف القاف لكان أبعد لأنه لو ألقى لترك ولم يكن موجوداً انتهى . قال فى المصابيح : وهذا غير لازم إذ يمكن أن المراد يلقي الشح فى القلوب أى يطرح فيها فيكون حينئذ موجودا لا معدوما . قوله : (وتظهر الفتن) أى كثرتها . قوله : (ويكثر الهرج) بفتح الهاء وسكون الراء بعدها جيم . قوله : (أيم) بفتح الهمزة وتشديد التحتية وفتح الميم مخففة أى أى شىء والأكثر على حذف الألف بعد ميم ما تخفيفا ولأبى ذر أىما بضم التحتية وبعد الميم ألف وضبطه بعضهم بتخفيف التحتية أى بحذف الياء الثانية كما قالوا : أيش فى موضع أى شىء وفى رواية عنيسة بن خالد عن يونس عن أبى داود قيل يا رسول الله أيش هو . قوله : (القتل القتل) بالتكرار مرتين أى هو القتل . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب ظهور الفتن .

قوله : (عن الخير) أى أفعال البر من صلاة وغيرها من العبادات . قوله : (عن

يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا كُنَّا فِي جَاهِلِيَّةٍ وَشَرَّ فَجَاءَنَا اللَّهُ بِهَذَا الْخَيْرِ فَهَلْ بَعْدَ هَذَا الْخَيْرِ مِنْ شَرٍّ؟ قَالَ: «نَعَمْ قُلْتُ: وَهَلْ بَعْدَ ذَلِكَ الشَّرِّ مِنْ خَيْرٍ؟ قَالَ: نَعَمْ وَفِيهِ دَخْنٌ قُلْتُ: وَمَا دَخْنُهُ؟ قَالَ: قَوْمٌ يَهْدُونَ بِغَيْرِ هَدًى تَعْرِفُ مِنْهُمْ وَتُنْكِرُ قُلْتُ: فَهَلْ بَعْدَ ذَلِكَ الْخَيْرِ مِنْ شَرٍّ؟ قَالَ: نَعَمْ دُعَاءٌ عَلَى أَبْوَابِ جَهَنَّمَ مِنْ أَجَابِهِمْ

(الشر) أى الفتنة ووهن عرا الإسلام وفشو الفتنة واستيلاء الضلال . قوله : (مخافة أن يدركنى) علة لقوله : وكنت أسأل أى لأجل مخافة أن يدركنى وكلمة أن مصدرية . قوله : (وشر) أى من كفر وقتل ونهب وإتيان الفواحش . قوله : (فجاءنا الله بهذا الخير) أى أعطانا الله هذا الخير وهو النبوة وما يتبعها من تشييد مباني الإسلام وهدم قواعد الكفر والضلال . قوله : (بعد هذا الخير) أى الذى نحن فيه . قوله : (نعم) أى بعده شر وذلك إشارة إلى وقعة عثمان بن عفان رضى الله عنه . قوله : (قلت) هو من كلام حذيفة .

قوله : (قال نعم وفيه دخن) إشارة إلى ولاية عمر بن عبد العزيز فكان فيها الخير ولكن كان مشوباً بفتن وتلك الفتن شبيهة بدخان النار فهى فتن قليلة . أى أن الخير الذى بعد الشر ليس خيراً خالصاً بل فيه كدورة بمنزلة الدخان من النار . وقيل المراد بالدخن عدم صفوة القلوب بعضها لبعض . قال القاضى عياض : المراد بالشر الأول الفتن التى وقعت بعد عثمان وبالحير الذى بعده ما وقع فى خلافة عمر بن عبد العزيز وبالذى تعرف منهم وتنكر الأمراء بعده فكان فيهم من يتمسك بالسنة والعدل وفيهم من يدعوا إلى البدعة ويعمل بالجور . ويحتمل أن يراد بالشر زمان قتل عثمان وبالحير بعده زمان خلافة على رضى الله عنه . والدخن الخوارج ونحوهم . والشر بعده زمان الذين يلعنونه على المنابر وقيل فتنكر خبر بمعنى الأمر أى أنكر صدور المنكر عنهم .

قوله : (يهدون بغير هدى) أى يدلون الناس بغير هدى أى استهداء ودليل فتارة يصيبون وتارة يخطئون وكل هذا بسبب عدم التمسك بالسنة من القوم الذين كانوا مع عمر بن عبد العزيز ، وقوله : هدى بياء واحدة وفى رواية هدى بزيادة ياء الإضافة بعد أخرى أى بغير طريقتى . قوله : (تعرف منهم) أى الحق تارة . وقوله : وتنكر أى تنكر الحق تارة أخرى بحيث لا تعرف أنه وقع منهم حق بل لا يقولون إلا بالباطل . قوله : (قلت) هو من كلام حذيفة . قوله : (دعاء على أبواب جهنم) بضم الدال

إِلَيْهَا قَذَفُوهُ فِيهَا قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ صَفْهُمْ لَنَا قَالَ : هُمْ مِنْ جَلْدَتَنَا وَتَكَلَّمُونَ بِأَلْسِنَتِنَا قُلْتُ : فَمَا تَأْمُرُنِي إِنْ أَدْرَكَنِي ذَلِكَ قَالَ : تَلْزِمُ جَمَاعَةَ الْمُسْلِمِينَ وَإِمَامَهُمْ قُلْتُ : فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ جَمَاعَةٌ وَلَا إِمَامٌ . قَالَ فَاعْتَزِلْ تِلْكَ

جمع داع أى جماعة يدعون الناس إلى الضلالة ويصدونهم عن الهدى بأنواع من التليس وأطلق عليهم ذلك باعتبار ما يؤول إليه حالهم كما يقال لمن أمر بفعل محرم ووقف على شفير جهنم . وهذا إشارة إلى الفرق الضالة الذين كانوا فى زمن الأئمة الأربعة المجتهدين الحاملين لهم على القول بخلق القرآن . وقوله : على أبواب جهنم كناية عن تمسكهم بأسباب موصلة إلى أبواب جهنم فيدخلون منها .

قوله : (من أجابهم إليها) أى من تبعهم فى ضلالتهم التى هى سبب فى دخول جهنم . قوله : (قذفوه فيها) أى تسببوا فى قذفه فيها . قوله : (جلدتنا) بكسر الجيم وسكون اللام أى من أنفسنا وعشيرتنا فهم منسوبون إلينا لكونهم من العرب . قوله : (ويتكلمون بألسنتنا) أى بلغتنا وهم فى الظاهر على ملتنا وفى الباطن مخالفون . قوله : (جماعة المسلمين) وهم أبو الحسن الأشعري وجماعته أهل السنة . وقيل أئمة العلماء لأن الله جعلهم حجة على خلقه وإليهم تفزع العامة فى دينها وهم المعنيون بقوله ﷺ : « إن الله لن يجمع أمتى على ضلالة » وقال آخرون : هم جماعة الصحابة الذين قاموا بالدين وقوموا عماده وثبتوا أوتاده . وقال آخرون : جماعة أهل الإسلام ما كانوا مجتمعين على أمر واجب على أهل الملل اتباعه فإذا كان فيهم مخالف فليسوا مجتمعين . قوله : (وإمامهم) أى أميرهم وإن جار وعند مسلم من طريق أبى الأسود عن حذيفة تسمع وتطيع وإن ضرب ظهرك وأخذ مالك . وعند الطبرانى فى رواية خالد بن سبيع فإن رأيت خليفة فأكرمه وإن ضرب ظهرك .

قوله : (ولو أن بعض بأصل شجرة) هو بفتح التاء الفوقية والعين المهملة والضاد المعجمة المشددة أى تمسك بما يصبرك وتقوى به عزائمك على اعتزالهم . وهذا كناية عن شدة المشقة كقولهم فلان يعرض على الحجارة من شدة الألم . أو المراد به اللزوم كقوله فى الحديث الآخر « عضوا عليها بالنواجذ » والمراد كما قال الطبرى : من الخير لزوم الجماعة الذين فى طاعة من اجتمعوا على تأميره فمن نكث بنيته خرج عن الجماعة فإن لم يكن ثم إمام وافترق الناس فرقا فليعتزل الجميع إن استطاع خشية الوقوع فى الشر . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب كيف الأمر إذا لم تكن جماعة .

الْفَرْقَ كُلَّهَا وَلَوْ أَنْ تَعْضَّ بِأَصْلِ شَجَرَةٍ حَتَّى يُدْرِكَكَ الْمَوْتُ وَأَنْتَ عَلَى ذَلِكَ» .

٢٨٥ - عن عبد الله بن عمر رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
« إِذَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِقَوْمٍ عَذَابًا أَصَابَ الْعَذَابُ مَنْ كَانَ فِيهِمْ ثُمَّ بَعَثُوا عَلَى حَسَبِ أَعْمَالِهِمْ » .

قوله : (إذا أنزل الله بقوم عذابا) أى عقوبة لهم على سئى أعمالهم . قوله :
(أصاب العذاب من كان فيهم) أى ممن ليس على مناجهم . وَمَنْ مِنْ صِيغِ الْعُموم
والمعنى أن العذاب يصيب حتى الصالحين منهم وعند الإسماعيلى من طريق أبى النعمان
عن ابن المبارك أصاب به من بين أظهرهم . قوله : (ثم بعثوا على حسب أعمالهم)
أى إن كانت صالحة فعقباهم صالحة وإلا فسيئة فذلك العذاب طهرة للصالح ونقمة على
الفاسق . وعن عائشة مرفوعا « إن الله تعالى إذا نزل سطوته بأهل نقمته وفيهم
الصالحون قبضوا معهم ثم بعثوا على نياتهم وأعمالهم » صححه ابن حبان وأخرجه
البيهقى فى شعبه فلا يلزم من الاشتراك فى الموت الاشتراك فى الثواب أو العقاب بل
يجازى كل أحد بعمله على حسب نيته وهذا من الحكم العدل لأن أعمالهم الصالحة إنما
يجازون بها فى الآخرة وأما فى الدنيا فمهما أصابهم من بلاء كان تكفيرا لما قدموه من
عمل سئى كترك الأمر بالمعروف .

وفى السنن الأربعة من حديث أبى بكر الصديق رضى الله عنه سمع رسول الله
ﷺ يقول : « إن الناس إذا رأوا المنكر فلم يغيروه أوشك أن يعمهم الله بعذاب » وكذا
رواه ابن حبان وصححه فكان العذاب المرسل فى الدنيا على الذين ظلموا يتناول من
كان معهم ولم ينكر عليهم فكان ذلك جزاء لهم على مدهنتهم ثم يوم القيامة يبعث كل
منهم فيجازى بعمله فأما من أمر ونهى فلا يرسل الله عليهم العذاب بل يدفع الله بهم
العذاب ويؤيده قوله تعالى : ﴿ وما كنا مهلكى القرى إلا وأهلها ظالمون ﴾ ويدل على
التعميم لمن لم ينه عن المنكر وإن كان لا يتعاطاه قوله تعالى : ﴿ فلا تقعدوا معهم حتى
يخوضوا فى حديث غيره إنكم إذا مثلهم ﴾ .

ويستفاد منه مشروعية الهرب من الظلمة لأن الإقامة معهم من إلقاء النفس إلى
الهلكة . قاله فى بهجة النفوس . قال : وفى الحديث تحذير عظيم لمن سكنت عن النهى

٢٨٦ - عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَخْوَعِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِرَجُلٍ مِنْ أَسْلَمَ :
« أَذْنُ فِي قَوْمِكَ أَوْ فِي النَّاسِ يَوْمَ عَاشُورَاءَ أَنْ مَنْ أَكَلَ فَلَيْتُمْ بَقِيَّةَ يَوْمِهِ وَمَنْ
لَمْ يَكُنْ أَكَلَ فَلْيَصُمْ » .

فكيف بمن داهن فكيف بمن رضى فكيف بمن أعان نسأل الله العافية والسلامة ، وعند ابن أبي الدنيا فى كتاب الأمر بالمعروف عن إبراهيم بن عمر الصغانى قال : « أوحى الله تعالى ليوشح بن نون إني مهلك من قومك أربعين ألفا من خيارهم وستين ألفا من شرارهم قال : يارب هؤلاء الأشرار فما بال الأخيار فقال : إنهم لم يغضبوا لغضبى وكانوا يؤاكلونهم ويشاربونهم » وقال مالك بن دينار : أوحى الله تعالى إلى ملك من الملائكة أن اقلب مدينة كذا وكذا على أهلها قال : يارب إن فيهم عبدك فلانا ولم يعصك طرفة عين . فقال : اقلبها عليه وعليهم فإن وجهه لم يتغير لى ساعة قط ورواه الطبرانى وغيره من حديث جابر مرفوعا والمحفوظ كما قاله البيهقى ما ذكر .

واعلم أنه قد تقوم كثرة رؤية المنكرات مقام ارتكابها فى سلب القلوب نور التمييز والأفكار لأن المنكرات إذا كثر على القلوب ورودها وتكرر فى العين شهودها ذهبت عظمتها من القلوب شيئا فشيئا إلى أن يراها الإنسان فلا يخطر بباله أنها منكرات ولا يفكر أنها معاص لما أحدث تكرارها من تألف القلوب . وفى القوت لأبى طالب المكى عن بعضهم أنه مر يوما فى السوق فبال الدم من شدة إنكاره لها بقلبه وتغير مزاجه لرؤيتها فلما كان اليوم الثانى مر فرأها فبال دما صافيا فلما كان اليوم الثالث مر فرأها فبال بوله المعتاد لأن حدة الإنكار التى أثرت فى بدنه ذلك الأثر ذهبت فعاد المزاج إلى حاله الأول وصارت البدعة كأنها مألوفة عنده معروفة . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب إذا أنزل الله بقوم عذابا .

قوله : (لرجل) اسمه هند بن أسماء بن حارثة . وقوله : من أسلم اسم قبيلة . قوله : (أذن فى قومك) أى أعلمهم . وقوله : أو فى الناس شك من الراوى . وقوله : يوم متعلق بأذن . وقوله : عاشوراء بالمد . وقوله : إن من أكل أى بأن من أكل أى فى أول اليوم . وقوله : فليتم أى فليمسك عن المفطر حرمة لليوم . وقوله : فليصم أى فليتنو الصوم نهارا . وكانوا يعتقدون أن الصوم واجب عليهم وأخذ من ذلك أن النية تكفى فى النفل نهارا .

٢٨٧ - عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : « يُجَاءُ نُوحَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقَالُ لَهُ : هَلْ بَلَغْتَ ؟ فَيَقُولُ : نَعَمْ يَا رَبِّ فَتُسْتَلْ أُمَّتُهُ هَلْ بَلَغَكُمْ ؟ فَيَقُولُونَ : مَا جَاءَنَا مِنْ نَذِيرٍ فَيَقُولُ : مَنْ شَهِدْتُكَ فَيَقُولُ : مُحَمَّدٌ وَأُمَّتُهُ فَيُجَاءُ بِكُمْ فَتَشْهَدُونَ ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ قَالَ : عُدُولًا ﴿ لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾ . »

والحاصل أن النبي ﷺ لما دخل المدينة وجد اليهود صائمين يوم عاشوراء فسألهم عنه أى عن صومه فقالوا : هذا اليوم الذى نحى الله فيه موسى وأغرق فرعون فقال ﷺ : « أنا أحق بموسى منكم » فصامه النبي ﷺ وأمر بصيامه . وما ذكر فى الحديث يدل على أن صيامه كان واجبا قبل ذلك فنسخ وصار مستحبا . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب من كان يبعث النبي ﷺ من الأمراء أو الرسل واحدا بعد واحد .

قوله : (يجاء بنوح) بضم التحتية وفتح الجيم وفى رواية وغيره من الأنبياء وخص نوح بالذكر لأنه أول نبي أرسل إلى الكفار . قوله : (فيقال له) أى يقال لنوح من قبل الله . قوله : (هل بلغت) أى رسالتى إلى قومك وقوله نعم أى بلغتها . وقوله : فتستل بضم الفوقية وقوله : فيقول : أى الله تبارك وتعالى لنوح عليه الصلاة والسلام ولأبوى ذر والوقت فيقال . وقوله : من شهودك أى الذين يشهدون لك أنك بلغتهم . وقوله : فيقول أى نوح . وقوله : محمد وأمة أى يشهد لى محمد وأمة . قوله : (فيجاء بكم) ولأبوى ذر والوقت فقال رسول الله ﷺ « فيجاء بكم » وقوله : فتشهدون أى بأنه بلغهم . وورد أنه حين تأتى أمة نبينا ﷺ يشهدون تقول أمة نوح : إن أمة محمد بعدنا فكيف يشهدون علينا فيقول الرب جل جلاله لأمة محمد : هل لكم من معدل فيقولون أرسلت إلينا الصادق المصدق بكتابك وأنت لا تقول إلا صدقا . قوله : (قال) أى فى تفسير وسطا . قوله : ﴿ لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ ولأبى ذر عدول إلى قوله : ﴿ لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ فاللام فى لتكونوا لام كى تنفيذ العلية أو هى لام الصيرورة وأتى بشهداء الذى هو جمع شهيد ليدل على المبالغة دون شاهدين وشهود جمعى شاهد . وفى على قولان : أنها على بابها وهو الظاهر أو بمعنى اللام بمعنى أنكم تنقلون إليهم ما علمتموه من الوحي والدين كما نقله الرسول

٢٨٨ — عن ابن عمر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ خَمْسٌ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ ، لَا يَعْلَمُ مَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ إِلَّا اللَّهُ ، وَلَا يَعْلَمُ مَا فِي غَدٍ إِلَّا اللَّهُ ، وَلَا يَعْلَمُ مَتَى يَأْتِي الْمَطَرُ أَحَدٌ إِلَّا اللَّهُ ، وَلَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ

عليه الصلاة والسلام . قوله : ﴿ ويكون الرسول عليكم شهيدا ﴾ عطف على لتكونوا أي يزيكم ويعلم بعد التكم والشهادة قد تكون بلا مشاهدة كالشهادة بالتسامع في الأشياء المعروفة ولما كان الشهيد كالقريب جئء بكلمة الاستعلاء . واستدل بالآية على أن الإجماع حجة لأن الله تعالى وصف هذه الأمة بالعدالة والعدل هو المستحق للشهادة وقبولها فإذا اجتمعوا على شيء وشهدوا به لزم قبوله . وهذا الحديث ذكره البخاري في باب قول الله تعالى : ﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطا ﴾ .

قوله : (مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله) أي أن الله تعالى يعلم ما غاب عن العباد وجعل للغيب مفاتيح على طريق الاستعارة لأن المفاتيح يتوصل بها إلى ما في المخازن المستوثق منها بالأغلق والأقفال ومن علم المفاتيح وكيفية فتحها توصل إليها فأراد أنه المتوصل إلى الغيبات المحيط علمه بها فيعلم أوقاتها وما في تعجيلها أو تأخيرها من الحكم فيظهرها على ما اقتضته حكمته وتعلقت به مشيئته . وفيه دليل على أنه تعالى يعلم الأشياء قبل وقوعها . والحكمة في كونها خمسا إشارة إلى حصر العوالم فيها . قوله : (لا يعلم ما تغيض الأرحام إلا الله) هذا إشارة إلى ما يزيد في النفس وينقص أي ما تحمله من الولد على أي حال هو من ذكورة وأنوثة وعدد فإنها تشتمل على واحد واثنين وثلاثة وأربعة وهذا الحصر ينافي أن بعض الأولياء له الكشف وأجيب بأن هذا الحصر بالنسبة للعامة لا الخاصة . وقد ورد أن الله لم يخرج النبي ﷺ من الدنيا حتى أطلعه على كل شيء . قوله : (ولا يعلم ما في غد إلا الله) هذا إشارة إلى أنواع الزمان وما فيها من الحوادث أي لا يعلم ما في غد من خير وشر إلا الله وعبر بلفظ غد لأن حقيقته أقرب الأزمنة وإذا كان مع قرب لا يعلم حقيقة ما يقع فيه فما بعده أخرى . قوله : (ولا يعلم متى يأتي المطر أحد إلا الله) هذا إشارة إلى العالم العلوي أي لا يعلم وقت أزمان المطر من ليل أو نهار إلا الله نعم إذا أمر به علمته الملائكة الموكلون به ومن شاء الله من خلقه والمطر بالرفع فاعل يأتي وأحد فاعل يعلم وإلا الله بدل من أحد .

قوله : (ولا تدري نفس بأي أرض تموت إلا الله) هذا إشارة إلى العالم السفلي

أَرْضٍ تَمُوتُ إِلَّا اللَّهُ ، وَلَا يَعْلَمُ مَتَى تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا اللَّهُ .

٢٨٩ - عن أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي وَأَنَا مَعَهُ إِذَا ذَكَرَنِي فَإِنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي ، وَإِنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَأٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْهُمْ وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ

أى لا تعلم نفس المكان الذى تموت فيه فربما أقامت بأرض وضربت أوتادها وقالت لا أبرح منها فترمى بها مرامى القدر حتى تموت فى مكان لم يخطر ببالها كما روى أن ملك الموت مر على سليمان فجعل ينظر إلى رجل من جلسائه ويديم النظر إليه فقال الرجل : من هذا ؟ فقال : ملك الموت فقال كأنه يريدنى فمر الريح أن يحملنى ويلقينى بالهند ففعل فقال ملك الموت : كان دوام نظرى إليه تعجبا منه إذ أمرت أن أقبض روحه بالهند وهو عندك . وفى الطبرى الكبير عن أسامة بن زيد قال قال رسول الله ﷺ : « ما جعل الله منية عبد بأرض إلا جعل له فيها حاجة » وأما المنجم الذى يخبر بوقت الغيث والموت فإنه يقول بالقياس والنظر فى الطالع بالدليل لا يكون غيبا على أنه مجرد ظن والظن غير العلم . قوله : (ولا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله) هذا إشارة إلى علوم الآخرة فلا يعلم ذلك نبي مرسل ولا ملك مقرب قال بعض المفسرين : لا يعلم هذه الخمس علما لدنيا ذاتيا بلا واسطة إلا الله فالعلم بهذه الصفة مما اختصاص الله به وأما بواسطة فلا يختص به تعالى . وهذا الحديث ذكره البخارى فى قول الله تعالى : ﴿ عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يَظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ﴾ .

قوله : (أنا عند ظن عبدى بى) الظن بمعنى الرجاء أى عند رجاء عبدى فإن ظن أنى أعفو عنه فأغفر له فله ذلك وإن ظن أنى أعاقبه وأؤاخذه فكذلك فينبغى للمرء أن يجتهد بقيام وظائف العبادات موقنا بأن الله يقبله ويغفر له لأنه وعده بذلك وهو لا يخلف الميعاد . فإن اعتقد أو ظن خلاف ذلك فهو آيس من رحمة الله وهو من الكبائر ومن مات على ذلك وكل إلى ظنه وأما ظن المغفرة مع الإصرار على المعصية فذلك محض الجهل والغرة . وفيه إشارة إلى ترجيح جانب الرجاء على الخوف وقيد بعض أهل التحقيق بالمحتضر وأما قبل ذلك فأقوال ثالثها الاعتدال قال الشيخ الشعرانى أنا دائما مقدم الرجاء وذلك لأنه كلما خرج منى نفس أجزم بأنه لا يعود فأنا دائما فى الاحتضار وهذا شأن الخواص . قوله : (وأنا معه إذا ذكرنى) هذه معية خصوصية أى معه بالرحمة والتوفيق والهداية والرعاية والإعانة فهى غير المعية المعلومة من قوله

بَشِيرٌ تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ بَاعًا وَإِنْ أَتَانِي يَمْشِي أَتَيْتُهُ هَرُولًا .

٢٩٠ - عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ طَرَقَهُ وَفَاطِمَةُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةً فَقَالَ لَهُمْ : « أَلَا تُصَلُّونَ ؟ » قَالَ عَلِيٌّ : فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا أَنْفُسَنَا بِيَدِ اللَّهِ فَإِذَا شَاءَ أَنْ يَبْعَثَنَا بَعَثَنَا فَانْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ

تعالى : ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ ﴾ فَإِنْ مَعَهَا الْعِلْمُ وَالْإِحَاطَةُ . قوله : (فَإِنْ ذَكَرْنِي) أى بالتزنيهِ والتقدّيس وغيرهما . وقوله : فى نفسه أى سرا . قوله : (ذَكَرْتُهُ فِى نَفْسِي) أى رضيت عنه وأعددت له من النعيم مالا عين رأت ولا أذن سمعت .

قوله : (وَإِنْ ذَكَرْنِي فِى مَلَأ) بفتح الميم واللام أى جماعة جهرا . قوله : (ذَكَرْتُهُ فِى مَلَأ خَيْرِ مِنْهُمْ) وهم المَلَأُ الأعلى ولا يلزم منه تفضيل الملائكة على الأنبياء لاحتمال أن يكون المراد بالمَلَأ الذين هم خير من مَلَأَ الذَّاكِرِينَ الأنبياء والشهداء فلا ينحصر ذلك فى الملائكة . وأيضاً فإن الخيرية إنما حصلت بالذاكر والمَلَأُ معاً فالجانب الذى فيه رب العزة خير من الجانب الذى ليس فيه بلا ارتياب فالخيرية حصلت بالنسبة للمجموع . قوله : (وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ) بتشديد الياء . وقوله : بَشِيرٌ . ولأبى ذر عن الكشميهنى شبراً بإسقاط الخافض والنصب أى مقدار شبر . وقوله : ذِرَاعًا بِكسر الذال المعجمة أى بقدر ذراع . وقوله : تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ وَلأبى ذر عن الحموى معه . وقوله : بَاعًا أى بقدر باع وهو طول ذراعى الإنسان وعضديه وعرض صدره . وقوله : وَإِنْ وَلأبى ذر عن الحموى والمستملى ومن . وقوله : هَرُولَةً أى إسراعاً يعنى أن من تقرب إلى بطاعة قليلة جازيته بمثوبة عظيمة وكلما زاد فى الطاعة زدت فى ثوابه وإن كان كيفية إتيانه بالطاعة على التأتى فإتيانى بالثواب له على السرعة والتقرب والهرولة مجاز على سبيل المشاكلة والاستعارة . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب قول الله تعالى : ﴿ وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ ﴾ .

قوله : (وَفَاطِمَةُ) بالنصب عطفًا على الضمير المنصوب فى طَرَقَهُ . قوله : (لَيْلَةً) أى أتى النبى ﷺ لعلى وفاطمة فى ليلة . قوله : (فَقَالَ لَهُمْ) أى لعلى وفاطمة ومن عندهما . وقوله : أَلَا بِالتخفيف . قوله : (إِنَّمَا أَنْفُسَنَا) أى ذواتنا .

قُلْتُ لَهُ ذَلِكَ وَلَمْ يَرْجِعْ إِلَيَّ شَيْئًا ثُمَّ سَمِعْتُهُ وَهُوَ مُدْبِرٌ يَضْرِبُ فَخَذَهُ وَيَقُولُ :
﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ .

٢٩١ — عن أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « إِنْ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا نَادَى جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَبَّ فَلَانَا فَأَحْبَهُ فَيَحْبُهُ جِبْرِيلُ ثُمَّ يَنَادِي جِبْرِيلُ فِي السَّمَاءِ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَبَّ فَلَانَا فَأَحْبُوهُ »

وقوله : بيد الله أى قدرته . قوله : (أن يبعثنا) أى يوقظنا للصلاة بعثنا أى أيقظنا وقوله فانصرف أى مدبراً . قوله : (ولم يرجع) بفتح أوله وكسر ثالثه من رجع المتعدى قال الله : ﴿فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ﴾ وقوله إلى بتشديد الياء أى لم يجبنى بشيء . قوله : (يضرب فخذه) جملة حالية أى فى حال كونه يضرب فخذه متعجباً من سرعة جوابه . قال العلماء : كان الأولى لسيدنا على الامتثال وترك هذا الجواب ولم يقل له المصطفى أنت لك اختيار وكسب ولم يحثه على ترك الاستغراق فى النوم لمكارم الأخلاق والأليق بمقام سيدنا على أنه أجاب بهذا الجواب لأنه كان جنباً فاستحيا أن يقول أنا جنب خصوصاً وفاطمة بنته ﷺ تحته . ويحتمل أن يكون على امثال ذلك إذ ليس فى القصة تصريح بأن علياً امتنع وإنما أجاب على بما ذكر اعتذاراً عن تركه القيام لغلبة النوم ولا يمتنع أنه صلى عقب هذه المراجعة . قوله : ﴿أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ نصب على التمييز يعنى أن جدل الإنسان أكثر من جدل كل شيء وقراءة الآية إشارة إلى أن الشخص يجب عليه متابعة أحكام الشريعة لا ملاحظة الحقيقة ولذلك جعل جوابه من باب الجدل . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب فى المشيئة والإرادة .

قوله : (إذا أحب عبد الخ) قال العلماء : محبة الله لعبده إرادته الخير له وإنعامه عليه وأما حب جبريل والملائكة فيحتمل وجهين : أحدهما : استغفارهم له وثناؤهم عليه ودعاؤهم له والثانى : أنه على ظاهره المعروف من الخلق وهو ميل القلب واشتياقهم إلى لقائه وسبب ذلك كونه مطيعاً لله محبوباً له . قوله : (نادى جبريل) بالنصب على المفعولية والفاعل ضمير مستتر عائد على الله تعالى . قوله : (إن الله) فيه التفات من الإضمار إلى الإظهار فكان مقتضى الظاهر أن يقال إنى . قوله : (فأحبه) بفتح الهمزة وكسر الحاء وفتح الموحدة . قوله : (ثم ينادى) بكسر الدال وقوله : جبريل بالرفع على الفاعلية ونداؤه بأمر من الله تعالى . قوله : (ويوضع له

فِيحِبُّهُ أَهْلُ السَّمَاءِ وَيُوضَعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي أَهْلِ الْأَرْضِ .

٢٩٢ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِذَا أَرَادَ عَبْدِي أَنْ يَعْمَلَ سَيِّئَةً فَلَا تَكْتُبُوهَا عَلَيْهِ حَتَّى يَعْمَلَهَا فَإِنْ عَمَلَهَا فَاتَّكْتُبُوهَا بِمِثْلِهَا وَإِنْ تَرَكَهَا مِنْ أَجْلِي فَاتَّكْتُبُوهَا لَهُ حَسَنَةً وَإِذَا أَرَادَ أَنْ

القبول في أهل الأرض) أى يوضع له الحب في قلوب الناس ورضاهم عنه قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وِدًا ﴾ أى يحبهم ويحببهم للناس فمحببة الأولياء والعلماء والصالحين ناشئة عن محبة الله عز وجل . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب كلام الرب مع جبريل .

قوله : (إذا أراد عبدى الخ) عبر فى هذا الحديث بأراد فى حديث آخر من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فإن عملها كتبت له عشرة ومن هم بسيئة فلم يعملها لم تكتب عليه . وفى رواية لمسلم كتبها الله عنده حسنة كاملة زاد فى رواية أخرى إنما تركها من جرائى أى من أجلى والهم هو القصد . والحاصل أن المراتب خمس : الأولى : هو الهاجس وهو ما يلقي فى القلب . والثانية : الخاطر وهو ما يجول فى النفس بعد إلقائه . والثالثة : حديث النفس وهو التردد هل يفعل أولا يفعل . والرابعة : الهم وهو قصد الفعل وهذه المراتب الأربعة لا يؤاخذ بها . والخامسة : العزم أى الجزم وهو مؤاخذ به عند المحققين واعلم أن كلا من الهاجس والخاطر وحديث النفس لا يتعلق بها ثواب ولا مؤاخذه والهم الذى هو القصد يوجب الثواب ولا تحصل به مؤاخذه والعزم يحصل به كل منهما فإن قلت إذا هم بالسيئة فلم يعملها فغايبته أن لا تكتب عليه سيئة فمن أين تكتب له حسنة قلت الكف عن السيئ حسنة . قوله : (فإن عملها) بكسر الميم ولأبى ذر عن الحموى والمستملى فإذا عملها . قوله : (فاكْتُبُوهَا بِمِثْلِهَا) أى من غير تضعيف وقوله من أجلى أى خوفا منى وأما إذا تركها كسلا فلا يكتب عليه ولا له . قوله : (حسنة) أى كاملة من غير مضاعفة . قوله : (فاكْتُبُوهَا لَهُ حَسَنَةً) أى كاملة لا نقص فيها . قوله : (إلى سبعمائة) ولأبى ذر عن الحموى والمستملى إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة أى بحسب الزيادة فى الإخلاص . وهذا الحديث ذكره البخارى فى باب قول الله تعالى يريدون أن يبدلوا كلام الله .

يَعْمَلُ حَسَنَةً فَلَمْ يَعْمَلْهَا فَاتَّخَذُوهَا لَهُ حَسَنَةً فَإِنْ عَمِلَهَا فَاتَّخَذُوهَا لَهُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا إِلَى سَبْعِمِائَةٍ .

٢٩٣ - عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :
« إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَقُولُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ : يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ فَيَقُولُونَ : لَبَّيْكَ رَبَّنَا وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ كُلُّهُ فِي يَدَيْكَ فَيَقُولُ : هَلْ رَضِيتُمْ ؟ فَيَقُولُونَ : وَمَا لَنَا لَا نَرْضَى بِرَبِّنَا وَقَدْ أُعْطِينَا مَا لَمْ تَعْطِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ فَيَقُولُ : أَلَا أُعْطِيكُمْ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ . فَيَقُولُونَ : يَا رَبَّنَا وَآيُ شَيْءٍ أَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ فَيَقُولُ : أُحِلُّ عَلَيْكُمْ رِضْوَانِي فَلَا أَسْخَطُ عَلَيْكُمْ بَعْدَهُ أَبَدًا . »

قوله : (عن أبي سعيد الخ) ختم المصنف كتابه بهذا الحديث الشريف إشارة إلى حسن الخاتمة وإلى أن مآل الأعمال الصالحة النعيم الذي لا ينقطع مع رؤية المحب الأكبر التي هي مجمع الإنعامات . واعلم أنه ورد أن أهل الجنة يكونون أولاً في ضيافة الله عز وجل ثم في ضيافة رسول الله ﷺ ثم في ضيافة أبي بكر رضى الله تعالى عنه ثم في ضيافة عمر رضى الله تعالى عنه ثم في ضيافة على كرم الله وجهه اللهم متعنا بهذه الضيافات من غير سابقة عذاب . قوله : (لبيك) أى أجبناك إجابة بعد إجابة وقوله : وسعديك أى أجبناك إجابة سريعة واعلم أن لبي وسعدى لا يضافان إلى الاسم الظاهر ولا إلى ضمير الغائب فلا يضافان إلا إلى ضمير المخاطب تقول : لبيك وسعديك فمعنى لبيك إقامة على إجابتك بعد إجابة من ألب بالمكان إذا أقام به ومعنى سعديك إسعاداً لك بعد إسعاد أى إجابة لك بعد إجابة فهو بمعنى لبيك ولا يستعمل سعديك إلا بعد لبيك لأن لبيك هو الأصل فى الإجابة وسعديك كالتأكيد لها وقد شذ إضافة لبي إلى الاسم الظاهر فى قوله :

دعوت لما نابنى مسورا فلبى فلبى يدى مسور

وكذلك شذ إضافته إلى ضمير الغائب فى قوله : فقلت ليه لمن يدعونى

ومذهب سيويه أن لبيك مصدر مثنى لفظاً ومعناه التكثير وهو نصب على المصدرية والعامل فيه محذوف يقدر من معناه لا من لفظه . وذهب يونس إلى أن لبيك اسم مفرد مقصور أصله لبي قلبت ألفه ياء للإضافة إلى الضمير كما فى على ولدى ورد عليه

سيبويه بأنه لو كان كذلك لما قلبت مع الظاهر فى قوله : فلبى يدى مسور وذهب لأعلم إلى أن الكاف فى لبيك حرف خطاب لا موضع له من الإعراب مثلها فى ذلك ورد بقولهم ليه ولبى يدى مسور ويحذفهم النون لأجلها ولم يحذفوها فى ذاك وبأنها لا تلحق الأسماء التى لا تشبه الحروف والعامل فى لبيك محذوف يقدر من معناه أى أجيب بخلاف إخوانه فيقدر من لفظها نحو سعديك وحنانيك ودواليك أى أسعد وأتحن وأتداول . قوله : (والخير كله فى يديك) خصه رعاية للأدب وإلا فالشر فى يديه أيضا أى الإنعامات بقدرتك وإرادتك وإنما عبر باليدين نظرا لعادة الإنسان من أنه إذا كان عنده خبر يكون بين يديه أو أن لله يدين لا يعلم حقيقتهما إلا هو سبحانه وتعالى . قوله : (أحدا من خلقك) المراد بالخلق الخلق الذين لم يدخلوا الجنة إن كان الخطاب فى رضيتهم لأهل الجنة جميعا وإن كان الخطاب لأمة محمد ﷺ جميعا فالمراد بالخلق ماعدا أمة محمد من أهل الجنة . قوله : (أفضل من ذلك) أى الذى أعطيتكم من نعيم الجنة . قوله : (أحل عليكم رضوانى) أى أنزله عليكم . وقوله : فلا أسخط عليكم بعده أبدا أى فهذا الرضا لا يشوبه ولا يخالطه سخط ولا غضب بل هو رضا محض ومفهومه أن لله أن يسخط على أهل الجنة لأنه تفضل عليهم بالإنعامات كلها سواء كانت دنيوية أو أخروية وكيف لا والعمل المتناهى لا يقتضى إلا جزءا متناهىا وبالجملة لا يجب على الله شىء أصلا . قال الكرماني : وهو مأخوذ من كلام ابن بطال .

وظاهر الحديث أن الرضا أفضل من اللقاء مع أن اللقاء أفضل من الرضا . وأجيب بأنه لم يقل بأن الرضا أفضل من كل شىء بل أفضل من الإعطاء فجاز أن يكون اللقاء أفضل من الرضا وهو من الإعطاء أو اللقاء مستلزم للرضا فهو من باب إطلاق اللازم وإرادة الملزوم كذا نقله فى الكواكب قال فى الفتح : ويحتمل أن يقال المراد حصول أنواع الرضوان ومن جملتها اللقاء وحيث فلا إشكال . فإن قلت : جاء فى الحديث دخول الجنة تمام النعمة والفوز من النار وقد ثبت أنه لاشىء أفضل من النظر إلى وجه الله . قلت : يجاب بأن تمام النعمة مقول بالتشكيك فأجل الإنعامات وأعظمها رؤية المحب الأعظم كما هو مذهب أهل السنة خلافا لمن منعها من أهل البدع .

اللهم اختم لنا بخاتمة السعادة واجعلنا من الذين لهم الحسنى وزيادة بجاه سيدنا محمد ﷺ ذى الشفاعة وآله وصحبه وسلم ذوى السيادة وصلى الله على سيدنا محمد

وعلى آله وصحبه وسلم .

وكان الفراغ من تأليف ذلك يوم الأحد تاسع شهر شوال الذى هو من شهور سنة ١٢٠٢ اثنين ومائتين وألف من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة والسلام آمين،

(قال الجبرتنى في تاريخه)

ومن مات من الأعيان فى هذه السنة يعنى سنة ١٢٣٣ شيخ الإسلام عمدة الأنام الفقيه العلامة والنحرير الفهامة شيخ الجامع الأزهر الشيخ محمد الشنوانى نسبة إلى شنوان الغرف بإقليم المنوفية من الديار المصرية حضر الأشياخ العظام وأجلهم الشيخ فارس الصعيدى العدوى والدردير والفرماوى وتفقه على الشيخ عيسى البراوى صاحب الحاشية على المنهج ولازم دروسه وبه تخرج وقرأ الدروس وأفاد الطلبة بالأزهر وبالجامع المعروف بالفاكهانى وكان مهذب النفس بالتواضع والانكسار لكل أحد مع البشاشة وكان يشمر ثيابه ويخدم الجامع الفاكهانى بنفسه فيكنسه ويسرج قناديله ولما انتقل إلى رحمة الله الأستاذ الشيخ عبد الله الشرقاوى شيخ الأزهر سنة ١٢٢٦ هرب الشيخ الشنوانى من مصر فأحضروه من الريف وولوه مشيخة الأزهر واستمر على ملازمته لخدمة الفاكهانى كما كان وأقبلت عليه الدنيا آخر عمره وعارضته العلل عن التهنى بملاذها إلى أن توفى يوم الأربعاء لست بقين من محرم السنة المقدم ذكرها وصلى عليه بالأزهر فى مشهد عظيم ودفن بترية المجاورين .

(وله تأليف) منها : حاشية جلييلة على شرح الشيخ عبد السلام على الجوهرة مشهورة بأيدي الطلبة وحشى النصف الثانى من المنهج ، وله حاشية لطيفة على الهمزية وهذه الحاشية التى على مختصر ابن أبى جمرة اهـ .

١٢	مبحث فى الحض على حفظ الحديث وأنه من أقرب الوسائل إلى الله عز وجل الخ
	مطلب فى أول ما بدئ به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصالحة الخ
	وفيه قصة أم المؤمنين خديجة مع ورقة بن نوفل وفيه أول ما نزل على النبي ﷺ
٢٢	مطلب فى مبايعة النبي ﷺ وقوله بايعونى
٣٩	مطلب إذا التقى المسلمان بسيفهما الخ
٤٢	مطلب فى فضل قيام ليلة القدر
٤٣	مطلب فى فضل العلم
٥٤	مطلب قوله ﷺ إن الله تعالى وكل بالرحم ملكا الخ
٨٠	مطلب كان النبي ﷺ يحب التيامن الخ
٨٦	مطلب كان ﷺ إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد
٨٦	مطلب قوله ﷺ يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار
٩٣	مطلب فضل الأذان والصف الأول الخ
٩٨	مطلب فى من يظلمهم الله فى ظله يوم لا ظل إلا ظله
١٠٥	مطلب فى صلاته ﷺ صلاة التراويح وفى أى مكان تصلى
١١١	مطلب فى خبر المسىء صلاته
١١٣	مطلب رؤية الله عز وجل يوم القيامة وفيه خبر جهينة ودخول الجنة
١١٦	مطلب قوله ﷺ كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته
١٢٦	مطلب فى الرقيا وحكمها
١٨٧	

٢٥٨	مطلب فى شق قلب النبى ﷺ وغسله والإسراء به إلى السموات وفيه اجتماعه بالأنبياء عليهم السلام
٢٧٧	مطلب كراهة الصلاة إذا طلع حاجب الشمس
٢٨٣	مطلب إذا كان جنح الليل فكفوا صبيانكم الخ
٢٩٠	مطلب فى من تكلم فى المهد ، وفيه قصة جريج الراهب
٣٣٣	مطلب فى نهيه ﷺ عن الشرب من فم السقاء
٣٣٨	مطلب فى نفيه ﷺ العدوى والطيرة الخ
٣٩٣	مطلب فى قول الله تعالى: أنا عند ظن عبدي بى
٤٠١	الفهرس

(تم بعون الله وحسن توفيقه)

رقم الإيداع : ١١٧٤٨ / ١٩٩٧ م